

اَلْحَقُّ اَلْاَكْبَرُ لَا يَاقُوْمُ اَتَفَكَّرُ

(دوم رکوع ۳)



CHECKED

جلد اول

۲۵۰۵۶

CHECKED 1987

مصنّفه

۲۶۶۰

اکبر شاہ خان نجیب آبادی

بہت نامہ

سید فدا حسین بی اے (علیگ)

در لکھنؤ نایبید انڈیا پریس لکھنؤ طبع شد

ملنے کا پتہ: "مینبر عہد نجیب آباد"

تہذیب

میں اس کتاب کی جلد اول کو حضرت محمد بن قاسم سلطان محمود
غفر نوی سلطان شہا البین غوری سلطان قطب الدین ایبک سلطان
شمس الدین لہش سلطان ناصر الدین محمود سلطان غیاث الدین بلبن
سلطان جلال الدین فیروز خلجی کے اسمائے گرامی کے ساتھ معنون کرتا
ہوں الہی تو ان نیک لوگوں کی روحوں پر نیز میرے مان بے
میرے دوستوں اور میرے چھوٹے بڑے رشتہ داروں پر
اپنے رحم و کرم کی بارشیں کر اور ہاں اے میرے خدا میرے
گناہوں لغزشوں اور کمزوریوں کو اپنے دامن غفویں چھپا اور
میری معنوں کو ضائع ہونے سے بچا آمین یا رب العالمین

مصنف

۱۹۲۶ء

فہرست مضامین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳	دیباچہ طبع دوم	۸۹	اُور کی فتح
۶	دیباچہ طبع اول	۹۰	فتح ملتان
۸	عرض درعا	۹۳	فتح سندھ کی تکمیل اور محمد بن قاسم کی مغزولی
۱۲	مقدمہ	۹۵	مسلمانوں نے سندھ پر کیسی حکومت کی
۱۶	اسلام اور احکام جنگ	۱۰۲	محمد بن قاسم کے بعد عربوں نے اس میں سندھ کی حالت
۲۰	اخوت و مساوات و رواداری	۱۰۷	سندھ خلافت عباسیہ میں
۲۵	اسلامی نظام سلطنت	۱۱۲	عہد عباسیہ میں ہندو مسلم تعلقات
۳۳	غیر مسلموں کی ضروری شہادتیں	۱۱۷	سندھ کی خود مختار اسلامی ریاستیں
۴۰	ایک غلط فہمی کا ازالہ	۱۲۳	درہ ہبہ قرامطہ
۴۵	ہندوستان میں اسلام کا پہلا قدم	۱۲۴	عربوں کا اثر ملک سندھ پر
۵۵	اسلام کی آمد کے وقت ہندوستان میں کونسا	۱۲۷	محمد بن قاسم سے محمود غزنوی تک ہندوستان کی حالت
	گروہ ہبہ رائج تھا۔	۱۳۳	باب دوم
۶۵	باب اول	۱۳۵	امیر ناصر الدین سبکتگین
۶۶	چند ضروری اشارات	۱۴۲	سلطان محمود غزنوی
۶۸	محمد بن قاسم کی حملہ آوری سے پہلے کے ہنگامے	۱۴۴	راجہ جیپال کا تیسرا حملہ
۷۲	محمد بن قاسم کی حملہ آوری کے اسباب	۱۴۹	وشنومت کی ایجاد
۷۷	سندھ پر حملہ	۱۵۳	ریاست ملتان اور ریاست بھاطنہ پر محمودی حملے
۷۸	محمد بن قاسم کی سندھ کی جانب روانگی	۱۵۹	ہندوؤں کا سلطنت غزنی پر چڑھا حملہ
۷۹	دبیل کی فتح	۱۶۷	ملتان اور غور میں قرامطہ کا استیصال
۸۰	مسلمانوں نے سندھ کو کس طرح فتح کیا	۱۶۹	تھانسیس پر حملہ
۸۲	عبور دریا کے سندھ اور قتل داہر	۱۷۲	کیشیر پر حملہ
۸۱	برہمن آباد کی فتح		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۷۳	قنوج و متھرا وغیرہ پر حملہ	۲۲۰	آرام شاہ ابن قطب الدین ایبک
۱۷۹	کالنجر پر حملہ - پنجاب کا الحاق - کالنجر کی اطاعت	۲۲۱	شمس الدین التمش
۱۸۲	سومناٹ پر حملہ	۲۲۶	رکن الدین فیروز شاہ ابن التمش
۱۸۷	سلطنت غزنی کا ہندو لشکر اور سلطان محمود کی اولاد -	۲۲۷	رضیہ سلطانہ
۱۹۲	راجہ تنک پسر سے سنگھ کا حال	۲۲۸	مغزل دین بہرام شاہ
۱۹۶	ہندو فوج کا گرمانی کا رنامہ	۲۲۹	سلطان علاء الدین مسعود
۱۹۷	خاندان محمود کا زوال	۲۳۰	سلطان ناصر الدین محمود
۲۰۲	خاندان غزنی کے عہد حکومت میں ہندوؤں کی حالت -	۲۳۳	سلطان غیاث الدین بلبن
۲۰۵	باب سوم	۲۳۹	سلطان مغزل دین کیقتباد
۲۰۵	غوری خاندان کے مختلف حالات	۲۴۰	غلام خاندان کی حکومت پر ایک نظر
۲۱۲	سلطان شہاب الدین غوری کا ہندوستان کی فتح	۲۴۵	سلاطین خلجی
۲۱۵	سلطان شہاب الدین غوری کے حملے ہندوؤں پر	۲۴۶	سلطان جلال الدین فیروز شاہ خلجی
۲۱۹	شہاب الدین اور پرتھی راج کا پہلا معرکہ	۲۴۷	دکن پر پہلا حملہ
۲۲۰	پرتھی راج کا کچھ حال	۲۴۸	سلطان علاء الدین خلجی
۲۲۳	پرتھی راج کا مفروضہ ہو کر غارت و مقتول ہونا -	۲۴۹	شہاب الدین ابن علاء الدین خلجی و ملک کا فور -
۲۲۹	مشرقی اضلاع کی فتوحات اور سلطان شہاب الدین کی شہادت -	۲۵۰	سلطان قطب الدین مبارک شاہ خلجی
۲۳۲	بہار و بنگال کا فتح ہونا -	۲۵۱	خسرو خاں نمک حرام
۲۳۵	سلطان شہاب الدین کے کارناموں پر ایک نظر	۲۵۲	قابل توجہ
۲۳۸	باب چہارم	۳۰۰	باب چہارم اور جلد اول ختم شد
۲۳۸	سلطنت فلان	۳۰۱	خاتمہ
۲۳۸	سلطنت فلان	۳۰۲	جن کتابوں کا مقدمہ میں حوالہ دیا گیا
۲۳۸	سلطنت فلان	۳۰۲	جن کتابوں کا ابواب کتاب میں حوالہ دیا گیا

بسم اللہ الرحمن الرحیم
حامداً و مصلیاً

دیباچہ طبع دوم

خدا نے تعالیٰ نے اس کتاب کے پہلے ایڈیشن کو جو قبولیت عطا فرمائی وہ میری توقعات سے بہت زیادہ ہے۔ ملک کے بااثر کثیر الاشاعت اور معزز ترین روزناموں - سہ روزہ اور ہفتہ وار اخباروں نیز پندرہ روزہ اور ماہانہ علمی رسالوں نے جیسے شاندار ریویو لکھے اُن سے میری بڑی ہی ہمت افزائی ہوئی۔ پہلے کے آخری حصہ میں پہلا ایڈیشن شائع ہوا تھا اور ششمہ کے آخری مہینوں میں یہ کتاب نایاب اور غیر موجود تھی۔ کئی سال سے اس کے دوسرے ایڈیشن کی طباعت کے لیے تقاضے ہو رہے تھے لیکن میں اپنی دوسری مصروفیتوں کے سبب اس وقت سے پہلے اس کتاب کو دوسری مرتبہ نہ چھپوا سکا۔ خدا کا شکر ہے کہ آج دوبارہ چھپنے کے لیے پریس میں بھجوا رہا ہوں۔ میرے جن دوستوں اور بزرگوں نے اس کتاب کی تالیف و تصنیف پر میری ہمت افزائی فرمائی میں اُن کے لیے حسنت دایں کی دعا اور خدائے تعالیٰ سے انتجا کرتا ہوں کہ وہ مجھ کو اس سے بھی زیادہ مفید کاموں کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

میں اُن لوگوں کی ہمیشہ غرت کرتا ہوں جو بغرض اصلاح میرے کاموں پر نکتہ چینی کرتے اور میرے عیب سے مجھ کو واقف بناتے ہیں لیکن جو لوگ ازراہ شرارت اور اپنے جذبہ حسد سے مجبور ہو کر نامعقول اور بہودہ طور پر معترض ہوں اُن کو جواب دینا یا اُن کی طرف متوجہ ہونا میں اپنی توہین سمجھا کرتا ہوں۔ میرے بعض دوستوں نے ازراہ شرارت نہیں بلکہ اس زمانہ کی ایک تصنیفی بدعت سے متاثر ہو کر نہایت نیک نیتی کے ساتھ یہ اعتراض کیا کہ آئینہ حقیقت نامہ جو سیکڑوں کتابوں کے جوالات دے گئے ہیں ان کے ساتھ صفحات کے ہندسے بھی کیوں درج نہیں کیے گئے اور بعض باتوں کو مجمل اور بلا تفصیل کیوں رکھا گیا۔ یہ اعتراض چونکہ نہایت دلی اور غلط فہمی کی بنا پر کیا گیا ہے لہذا دوسرے ایڈیشن کے اس دیباچہ میں میں اس کا جواب دینا ضروری سمجھتا ہوں۔ میری طرف سے مذکورہ اعتراض کا جواب یہ ہے کہ میں نے اس زمانہ کے دوسرے مصنفین کی طرح نہیں کیا کہ کتاب کا مسودہ لکھ لینے کے بعد درج شدہ مطالب کو دوسری کتابوں میں تلاش کر کے اُن کتابوں کے نام اور صفحات کے ہندسے حاشیہ میں درج کر دے ہوں اور اپنی کلمی ہوئی ایک ایک سطر کے لیے تین تین

حاشئے درج کیے ہوں۔ یہ اس قدر آسان کام تھا کہ اس سے زیادہ آسان میرے لیے دوسرا کام نہیں ہوتا تھا۔ میں خود دوسرے مصنفین کے اس التزام کا غیر مفید بلکہ گمراہ کن ہونا محسوس کر چکا ہوں اور میرا تجربہ اس کے متعلق نہایت تلخ ہے۔ میں نے جس مقصد کو پیش نظر رکھا کہ یہ کتاب لکھی ہے اُس کا واضح تذکرہ دیا جا چہ طبع اول میں موجود ہے۔ اُس محدود و متعین مقصد کو حاصل کرنے اور یقین کو عین یقین کے مرتبہ تک پہنچانے کے لیے جہاں جہاں حوالہ کی ضرورت محسوس ہوئی وہاں میں نے محولہ کتب اور محولہ مصنفین کے اصل الفاظ نقل کر دیے ہیں تاکہ ہر شخص اُن الفاظ پر غور کر سکے اور اُن سے جو نتائج اخذ کر کے تسکین پاسکے۔ یہ نہیں کیا کہ دوسروں کے الفاظ کا مطلب اپنی عبارت میں درج کر کے حاشیہ پر صفحہ کا نمبر لکھ دیا ہو۔ جہاں مطالب اپنی شہرت کے سبب معلوم عوام تھے اور اصل الفاظ کا نقل کرنا ضروری نہ تھا وہاں صرف کتاب یا مصنف کا نام لیکر اُس کی عبارت کا خلاصہ یا محض اشارہ ہی کافی سمجھا گیا۔ میں نے ہر جگہ اپنے اُس مقصد کو جو دیا جا چہ میں بیان ہو چکا تھا پیش نظر رکھا اور اُس کے تقاضے سے کسی کو زیادہ ضروری کسی کو ضروری کسی کو کم ضروری اور کسی کو غیر ضروری قرار دیا۔ لیکن پڑھنے والوں میں ایسے حضرات بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ اس کتاب کے اصل مقصد کے سوا اپنے دوسرے مقاصد بھی اسی کتاب سے حاصل کرنا چاہتے ہوں اور اُن دوسرے مقاصد سے تعلق رکھنے والے کسی بابت کے متعلق اجمال یا سرسری بیان دیکھ کر اور مکمل تحقیق نہ پا کر مٹھن ہوتے ہوں۔ مثلاً اس کتاب میں سبکتلین اور محمود غزنوی کا تذکرہ آیا ہے ایک شخص جو محمود غزنوی پر کوئی مضمون یا رسالہ لکھنا چاہتا ہے وہ محمودی حملوں کے متعلق تو ایک طویل باب اس کتاب میں پاتا ہے لیکن اُس کو محمود غزنوی کا شجرہ نسب اور اُس کی اولاد کے تفصیلی حالات نظر نہیں آتے تو وہ اپنی کم فہمی کے سبب ناراض ہوتا ہے اور اس بات کو بھول جاتا ہے کہ اس کتاب کا مقصد سلطان محمود غزنوی سلطنت کی مکمل تاریخ بیان کرنا نہیں ہے بلکہ اس کتاب کی تصنیف کا جو اصل مقصد ہے وہ بجز اللہ تعالیٰ اس میں بدرجہ اتم موجود ہے۔ جن چیزوں کو وہ تلاش کرنا چاہتا ہے اُن کو اس کتاب میں اراداً غیر ضروری سمجھ کر ترک کر دیا گیا ہے۔ اسی سلسلہ میں کہا جاسکتا ہے کہ اس کتاب میں حوالہ اور ثبوت کے لیے جو سیکڑوں عبارتیں یا بجا دوسری کتابوں سے نقل کی گئی ہیں اُن کے ساتھ اگر صفحہ کا نمبر بھی درج کر دیا جاتا تو کیا حرج تھا حالانکہ میں نے جن کتابوں سے اصل عبارتیں نقل کی ہیں اُن میں سے زیادہ ایسی ہیں جو قلمی ہیں اور قلمی کتابوں پر صفحات کے نمبر عموماً نہیں ہوتے اگر ان قلمی کتابوں کے صفحات پر نمبر اب لکھ دیے جاتے اور وہی حوالوں کے ساتھ درج کیے جاتے تو اس سے پڑھنے والوں کو کیا فائدہ پہنچتا۔ لیکن میں صفحات کے ہندسے درج کرنے کو ہر حالت میں فضول

اور لغو کام سمجھتا ہوں اس لیے کہ کسی پادشاہ یا کسی جنگ یا کسی اہم واقعہ سے تعلق رکھنے والی جو عبارت کسی کتاب سے نقل کی گئی ہے اس کتاب میں اس پادشاہ یا اس بڑائی یا اس واقعہ کا تذکرہ تلاش کر لینا کوئی دشوار کام نہیں۔ جس شخص نے حوالہ کی جانچ پڑتال کی لیے اس اصل کتاب کو تلاش کر کے ہم پہنچا لیا ہو اس کے لیے کتاب میں سے وہ مقام جہاں کی عبارت نقل کی گئی ہے تلاش کر لینا کیا مشکل کام ہے۔ لیکن رواج کچھ ایسا ہو گیا ہے کہ لوگ حوالوں کے ساتھ صفحات کے ہندسے دیکھ کر عجب ہوجاتے اور اصل کتابوں کے ساتھ مقابلہ کرنے کی بہت ہی کم توفیق پاتے ہیں۔

اس کتاب کے پہلے ایڈیشن کی ایک ہزار جلدیں چھپوائی گئی تھیں اور ڈھائی روپیہ فی جلد قیمت رکھی گئی تھی جو کتاب کی حیثیت کے موافق بلکہ کسی قدر سستی سمجھی گئی تھی۔ اس پہلے ایڈیشن کی قریباً چار سو جلدیں مفت تقسیم ہوئی تھیں اس مرتبہ کوئی جلد کسی کو مفت دینے کی ضرورت نظر نہیں آتی لہذا میں نے اس کی قیمت پہلے سے کم کر دی ہے اس کتاب کی عام طلب و خواہش جو ملک میں پائی جاتی ہے اس کا اندازہ کرتے ہوئے امید ہے کہ یہ دوسرا ایڈیشن بھی پہلے ایڈیشن کی طرح انشاء اللہ تعالیٰ بہت جلد ختم ہو جائیگا۔

میں اسی مہفتہ سے تاریخ ہند کی جلد اول کے کام یعنی اس کی تالیف و ترتیب و تہذیب کے کام میں ہمہ تن مصروف ہوتا ہوں لہذا اس دوسرے ایڈیشن کی کاپیاں پڑھنے اور کتابت کی اخلاط کے رفع کرنے۔ نیز اس کتاب کے شائع کرنے کا کام میری طرف سے اور میری اجازت سے برخوردار محمد ایوب خاں منچر مکتبہ عبرت انجام دیں گے۔ میں نے یہ چند سطور نہایت عجلت میں قلم برداشتہ لکھی ہیں جبکہ دوسرے ایڈیشن کی کتابت کے لیے مسودہ کاتب صاحب کے پاس بھیجا جا رہا ہے۔ والسلام

اکبر شاہ خاں
منجیب آباد } ۱۵۔ اپریل ۱۹۳۱ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دیباچہ طبع اول

اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم

اللہ یعنی وہ ہستی جو کامل معبود خالص محبوب اور غایت مقصود ہے اگر ہماری حفاظت نہ کرے اگر وہ ہمارے لیے جلے پناہ نہ ہو اگر وہ ہر کو صراطِ مستقیم نہ دکھائے تو ہم اُس گمراہ کرنے اور قہرِ ضلالت و ہلاکت میں گرفتار ہونے والی ہستی سے جو ہمارے بڑے باپ آدم علیہ السلام اور اُن کی تمام اولاد کی دشمن ہے کہاں محفوظ رہ سکتے اور ایک اُنکلی کسی بے ضرر مقام پر رکھ سکتے ہیں۔ لہذا ہم مجبور ہیں کہ کسی کام کے کرنے اور کسی قدم کے اُگے اٹھانے کا ارادہ کرنے سے پہلے اُس قیدی اور پستی دشمن سے جس کا نام شیطانِ رجیم ہے اپنے آپ کو بچانے اور محفوظ رکھنے کے لیے تمام طاقتوں کے مصدر تمام خوبیوں کے منبع اور تمام صفاتِ حسنہ کاملہ کے جامع یعنی اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آجائیں۔ اسی لیے آج کا کام شروع کرنے سے پہلے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کا زبان پر بیساختہ آجائے تا فطرتِ انسانی کا نقصان نہ تکلف و تضییع۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اگر کسی کام کے شروع کرتے وقت اُس اللہ تعالیٰ کے نام کو جو رحمن و رحیم ہے یعنی بلا مبادلہ اور بلا معاوضہ انعام دیتا اور کوششوں کے نیک نتائج پیدا کرتا ہے اپنے کام کا دیباچہ نہ بنائیں تو ممکن ہے کہ پہلی ہی نیش کے بے موقع نصب ہونے سے دیوار کی کچی اُس کو ڈوگر بھی اونچا نہ ابھرنے دے۔
خشتِ اول چوں ہند معمارِ کج تاثرِ یامیر و دودِ یو ارج
لہذا یہ کیسے ممکن تھا کہ آج کا کام شروع کرتے ہوئے اُس رحمن و رحیم خدا کے نام کو عنوانِ کار نہ بنایا جاتا۔
اور زبان پر بے اختیار بسم اللہ الرحمن الرحیم کا روح پرور کلمہ نہ آجائے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

وہ اللہ وہ معبود وہ محبوب وہ مقصود جو ہر ایک صفتِ حسنہ کاملہ سے منصف اور ہر ایک

عیب و نقص سے مبرا ہے نہ صرف مسلمانوں کا بلکہ ہندوؤں، سکھوں، بودھوں، یہودیوں، مجوسیوں، جینیوں، بت پرستوں، زیر پرستوں، جاہ پرستوں، خود پرستوں، مسیح پرستوں، پیر پرستوں اور گور پرستوں کا بھی پرورش کنندہ ہے اور نہ صرف انسان ہی اس کی ربوبیت سے فیض یافتہ ہیں بلکہ جمادات، نباتات، حیوانات سب اس کے فیض تربیت میں ڈوبے ہوئے نظر آتے ہیں۔ جس طرح جنگل کا ہاتھی اس کے انعامات کا مورد بنکر مست ہے اسی طرح زمین پر چلنے والی چوہنیٹ اس کے زیر پرورش مگن اور آزاد ہے۔ ہوائیں اڑنے والا بھنگا اور سمندر میں رہنے والی ویل بھلی سب اس کے گن گنے اور اسی کے سہارے چیں اڑتے ہیں اس سے نہ صرف انسان و ملاکات فیض پاتے بلکہ مشیاطین الالہیہ اور طواغیت البجن بھی اس کی دی ہوئی مہلت کو اپنی خواہش کے موافق کام میں لائے اور سانپ بچھو بھی اس کی پیدا کی ہوئی مٹی چاٹ چاٹ کرنے نامل زہر کے ذخیرے جمع کر رہے ہیں۔ غرض کہ ہمارے وہم و خیال کے وسیع احاطہ میں جو کچھ بھی سما سکتا ہے خدائے تعالیٰ کی ربوبیت پر اس کی بنیاد اور اسی کے فیض پر اس کے وجود کی افتاد ہے۔ اسی لیے اس کا نام رب العالمین ہے اور اسی لیے وہ ہر ایک قسم کی تعریف و تحمید کا مستحق ہے اور اسی لیے غفلت سوز جوش اور الفت ساز اثر و تشویش کے ساتھ بتیا بانہ اور عاشقانہ انداز میں یکا یک زبان پر آ گیا کہ الحمد للہ رب العالمین۔

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَاصْحَابِ

سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ

خدائے تعالیٰ کے اسامات اور اس کی رحمتوں کا شمار سمندر کے قطروں اور ریگستان کے ذروں کے ذریعہ بھی ممکن نہیں وان بعد وان نعمت اللہ لا تحصوها۔ مگر ان نعمتوں اور احسانوں کی اگر کوئی فرست بنانی شروع کر گیا تو اس فرست میں جس احسان اور جس نعمت کو سب سے اعلیٰ اور سب سے زیادہ گراں سنگ ہونے کے سبب سب سے پہلے لکھے گا وہ اس باعث تکوین موجودات۔ رحمۃ للعالمین سید البشر خاتم الانبیاء۔ شافع روز جزا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وجود ہوگا جس نے مبعوث ہو کر انسان کو بااخلاق انسان اور با خدا انسان بنایا مخلوق کو خالق سے آشنا کیا تاریکی سے نکال کر روشنی میں لایا دوزخ سے بچا کر جنت کا راستہ دکھایا۔ دنیا کی ہیبت و سبعیت کو مٹا کر رافت و رحمت کا دریا بہایا۔ وہی جامع جمیع کمالات الانبیاء ہستی ہے جس نے انسان کو اس کی سعادت کا راستہ بنا کر سمجھایا کہ ہر ایک قوم اور ہر ایک ملت کے پیشواؤں کی

مکرم کرنا بخدا انسانوں کا فرض اولین ہے اُس کا احسان نہ صرف مسلمانوں پر ہے بلکہ یہودیوں اور عیسائیوں پر بھی کیونکہ اُس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نبی ہونے کی تصدیق کی۔ اس محبوب رب العالمین کے احسانات نہ صرف عیسائیوں اور یہودیوں تک ہی محدود ہیں بلکہ اُس نے دن من امہ الاخلاہ فیہا نذیر اور دلکلی قوم ہاد کے ارشادات الہی ہم تک پہنچا کر ہر مسلمان کو سمجھایا کہ ابراہیموں ذراہیموں۔ چینوں اور ہندوؤں وغیرہ سب کے بزرگوں میں خدا نے تعالیٰ کے فرستادے آتے رہے۔ لہذا تم دوسری قوموں اور دوسرے مذہبوں کے پیشواؤں کی عزت نہ کر سکتے ہو لیکن گالی کسی کو نہیں دے سکتے۔ اُس نے ہمارے اخلاق کو یہاں تک سوچ و دلربا بنایا کہ ایک مسلمان کی زبان کسی بُت پرست کے محبوب باطل کی دشنام دہی کے لیے بھی وا نہیں ہو سکتی۔ لہذا کوئی قوم اور کوئی ملک اس کوئی ملت ایسی نہیں پائی جاسکتی جس پر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا احسان ثابت ہو۔

ہو اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد وصحبہ وازواجہ وذریاتہ وبارک وسلم خلاصہ کلام

پہرہ

خدا در انتظار حمد یافت	محمد چشم بر راہ ثنا نیست
محمد حامد محمد خدا بس	خدا مد ارج شان مصطفیٰ بس

عرض مدعا

ہندوستان کی تیس تیس کروڑ یا اس سے بھی زیادہ انسانوں کی آبادی میں ہندو اور مسلمان دونوں ہی قومیں تعداد نفوس اور اثر و اقتدار کے اعتبار سے قابل تذکرہ اور ایک دوسرے کی مد مقابل سمجھی جاتی ہیں۔ مسلمان ہندوستان میں آٹھویں صدی عیسوی کے ابتدا میں داخل ہوئے اور انیسویں صدی کے درمیانی حصہ یعنی ۱۸۵۷ء تک قریباً ساڑھے گیارہ سو سال انھوں نے اس ملک میں ہندوؤں پر حکومت کی۔ اس طویل مدت کا ابتدائی اور آخری حصہ ایسا بھی ہے جس میں مسلمان ہندوستان کے پورے رقبہ پر قابض رہے تھے تاہم اس بات کے ماننے سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ مسلمانوں کی شہنشاہی ابھی ماضی قریب میں معدوم ہو کر اُس کی جگہ انگریزوں کی حکومت اُنہیں ملک میں قائم ہوئی ہے اور مسلمانوں کی شہنشاہی کے زمانے میں ہندوستان کے اندر نسل انسانی کی سبکدوش نہیں تو بیسیوں پشتیں ضرور گزر چکی ہیں۔ اس طویل مدت میں مسلمان حکمرانوں کا ہندو حکم برداروں کے ساتھ کیسا سلوک رہا؟ یہ کوئی ایسی باریک اور پوشیدہ بات نہ تھی جس کی

نماش میں ہمسر گردانی و پریشانی لاحق ہوتی مگر چونکہ ہندوستان پر ایک ایسی قوم کی حکومت ہے جس نے اس وقت تک اس ملک کو اپنا وطن بنانا نہیں چاہا لہذا ایسے سامان پیدا ہونے لگے کہ دیسی مدارس و مکاتب نہایت تیز رفتاری کے ساتھ فنا ہونے لگے اور چند ہی روز کے بعد ہندوستان بھر کے قریب تمام طلبہ سرکاری مدارس کے کمروں میں نظر آنے لگے چند دیسی مکاتب جو اپنی سخت جانی کے سبب باقی رہے وہ کسی قطار شمار میں نہیں آ سکتے۔ سرکاری مدارس کے لیے تاریخ کی حد سے زیادہ محل و مختصر کتابیں تالیف کرینے والوں۔ خود غرض سیاحوں اور غیر ملکی تاریخ نویسوں کے ہاتھوں تاریخ ہند کی جس طرح مٹی پلید ہوئی ہے اور سرکاری درس گاہوں میں تعلیم پائے ہوئے لوگوں کو گمراہ ہونے کا جو موقع ملا ہے اس کی نظیر غالباً دنیا کا کوئی ملک پیش نہیں کر سکتا۔ یہی سبب ہے کہ آج براعظم ہندوستان میں کسی شخص سے بمشکل یہ توقع کیجا سکتی ہے کہ وہ اپنے بزرگوں کے حالات کا تھوڑا بہت صحیح اندازہ کر سکے گا۔ یہی وجہ ہے کہ جب کوئی شخص کہتا ہے کہ مسلمان ہندوؤں کے ہمدرد رہے ہیں اور ہندوؤں کو مسلمانوں سے حمایت۔ محبت۔ انصاف اور مروت کی توقع رکھنی چاہیے تو لوگوں کو معاً محمود غزنوی کے حملے۔ شہاب الدین غوری کی یورشیں۔ اورنگ زیب کی زیادتیاں جن کا حال اٹھوں نے تاریخ نامگراہ کن کتابوں اور جھوٹے افسانوں میں پڑھا ہے یاد آ جاتی ہیں اور وہ دل ہی دل میں اس شخص کی باتوں پر ہنستے اور اس کے قول کو ناقابل التفات سمجھتے ہیں۔ سچ ہے۔ کہ جھوٹ کے آگے سچے کو رونا پڑتا ہے۔ ہندوستان میں جب سے مسلمان آئے اور جب سے ہندو مسلمانوں کو ایک دوسرے سے واسطہ پڑا اس وقت سے لیکر غدر و شہادت تک ہندوستان کی تمام تاریخیں جو ہم عہد مورخوں نے اپنے چشم دید حالات پر لکھیں سب فارسی زبان میں ہیں۔ اپنی آنکھوں دیکھے ایک واقعہ کو کئی کئی مورخوں نے جدا جدا اپنے اپنے رنگ میں اس طرح لکھا ہے کہ ہر شخص کسی ایک زمانے کے حالات یا کسی ایک واقعہ کی کیفیت معلوم کرنے کے لیے کئی کئی تاریخوں کا ماہہ الاشتر اک پیش نظر رکھ کر حقیقت و اصلیت سے بخوبی آگاہ ہو سکتا ہو مگر گمراہ کن تاریخوں کے دوج اور فارسی زبان کا دفتر گاہ و خورد ہو جانے کے سبب کسی کو اتنا دماغ اور اس قدر فراغ میسر نہیں کہ دجل و گمراہی کے پردے کو چاک کر کے حقیقت آشنا بنے اور دوسروں کو غلط فہمیوں سے نکالے۔

مروجہ گمراہ کن تاریخوں تک ہی ہم ہندوستانیوں کی مصیبت کا خاتمہ نہیں ہو جاتا بلکہ سب سے بڑی مصیبت کا تذکرہ ابھی باقی ہے وہ یہ کہ ہندوستان کی موجودہ آب و ہوا نے بہت سے نئے فرقے اور نئے نئے لیڈر پیدا کر دیے ہیں۔ اس نئی پیداوار میں ایک نیا فرقہ بھی پیدا ہوا جس نے اپنی تمام تربیت

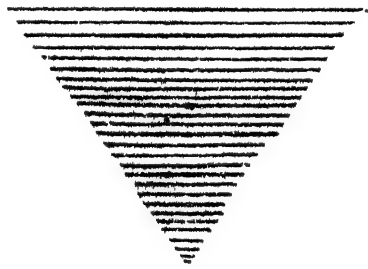
وطاقت اس کوشش میں صرف کر دی کہ جہاں تک ممکن ہو مسلمانوں کو گالیاں دی جائیں اور نام نہانہ کہے۔ اُن کا دل دکھایا جائے اس سلسلہ میں سب سے زیادہ پلید کوشش یہ ہوئی کہ ہندوستان کے مسلمان فرمانرواؤں کے ظلم و نالافتی سے بجا طور پر متہم کرنے اور اُن پر انواع و اقسام کے عیوب تھوپنے کے لیے جھوٹے افسانوں اور فرضی ناولوں کا سلسلہ جاری کر کے عوام کو گمراہ اور ہندو مسلمانوں کے درمیانی خلیج کو اور بھی وسیع کیا گیا۔ سخت تعجب اور حیرت کا مقام ہے کہ اس قسم کی شررائیکہ کارروائیوں اور دروغ بافیوں کے مرکب مطا نہیں شرماتے اور یہ یقین رکھتے ہیں کہ صدق و راستی پر کذب و دروغ غالب آجائے گا اور حقیقت واصلید ہمیشہ کے لیے روپوش و مدفون ہو جائے گی۔ حالانکہ ع = این خیال است و محال است و جنوں۔ ان ناشدنی کارروائیوں کا یہ افسوسناک نتیجہ ہے کہ ہندو مسلمانوں کے قدیمی خوشگوار تعلقات کا واپس ہونا ظاہر نہیں لگا ہوں کو غیر ممکن معلوم ہونے لگا ہے۔

میں نے ہندو مسلمانوں کے گیارہ سو سال (سنہ ۱۷۵۷ء سے سنہ ۱۸۵۷ء) کے تعلقات پر تاریخی واقعات کے ذریعہ روشنی ڈالی ہے اور ایسا مواد فراہم کر دیا ہے جس سے مطالعہ کرنے والے کے دل میں کوئی شک و شبہ انشاء اللہ تعالیٰ باقی نہیں رہ سکے گا غلط فہمیوں کے بادل بھٹ جائیں گے اور اس حقیقت کا چہرہ کہ مسلمانوں نے اپنے عہد حکومت میں ہندوؤں کے ساتھ کیسا سلوک کیا وہ صاف نظر آجائے گا۔ اس لیے اس کتاب کا نام میں نے ”آئینہ حقیقت نما“ تجویز کیا ہے۔ اس کتاب کو ہندوستان کی وید تاریخ نہ سمجھا جائے جس کے شائع کرنے کا میں پہلے اعلان کر چکا ہوں اور جو اس کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہونے والی ہے اس کتاب میں صرف وہی واقعات درج کیے گئے ہیں جن سے ہندو مسلمانوں کے قدیمی تعلقات کا صحیح اندازہ کیا جاسکے۔ اس مختصر کے پڑھنے سے یہ بھی اندازہ ہو سکے گا کہ آجکل موجودہ ضرورتوں کو مد نظر رکھ کر ہندوستان کی صحیح اور مکمل تاریخ کا مرتب کرنا کس قدر ضروری اور اہم کام ہے مورخین کا دستور ہے کہ وہ کتاب کے دیباچہ میں اُن تاریخی کتابوں کی ایک فہرست درج کر دیا کرتے ہیں جن سے انھوں نے اس تصنیف میں مدد لی ہے لیکن میں اگر ایسی کتابوں کی فہرست درج کرنا چاہوں تو اس فہرست کا نمبر شمار شاید سیکڑوں سے گزر کر ہزاروں تک پہنچ جائے لہذا میں یہ کام قارئین کرام کے سپرد کرتا ہوں وہ اگر کوئی مختصر سی فہرست مرتب کرنا چاہیں تو اس کتاب کو مطالعہ فرماتے ہوئے خود ہی مرتب فرمائیں کیونکہ میں نے مشہور تاریخوں بالخصوص ہندو اور ہندو پرست مصنفین کی کتابوں سے جا بجا اقتباسات نقل کر دیے ہیں جو مطالعہ کرنے والے کے علم کو عین یقین تک پہنچا دینے کے لیے کافی ہیں۔ تاہم اس بات کا اعتراف کرتا ہوں کہ میرے اس کام میں بہت سے استقام

اور نقائص رہ گئے ہونگے۔ میں انسان ہوں اور عام انسانی کمزوریوں سے بالاتر نہیں ہوں۔ میں نے یہ کام کسی قدر عجلت اور پریشانی کے عالم میں کیا ہے اور نظر ثانی و تہذیب کا موقع بھی نہیں مل سکا ہے۔

خاطر مسلسل است و پریشاں چہ زلف یار * عیدم کن کہ در شب ہجراں نوشتہ ام
مگر چونکہ میری نیت نیک ہے اور ثواب سمجھ کر یہ کام کیا ہے لہذا خدا تعالیٰ سے اجر کی توقع رکھتا
ہوں اور وہی اگر اس ناچیز کو بخشش کو قبول فرمائے تو میرا بڑا پار ہے۔
دَبِّ اَعْفُفْ وَاَرْحَمْ وَاَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِيْنَ۔ آمین

اکبر شاہ خاں
نجیب آبادی



بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ



اس مقدمہ کو چند چھوٹے چھوٹے مقدمات کا مجموعہ سمجھنا چاہیے ذیل میں چند نہایت ضروری باتیں اس لیے درج کرو دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ کتاب کی تصنیف و تالیف کا مقصد بوجہ احسن پورا ہوا اور مطالعہ کرنے والے کے دماغ میں ایسی صلاحیت پیدا ہو جائے کہ وہ سکون قلب کے ساتھ ابواب کتاب کو مطالعہ کر سکے اور اس کے علم اور واقفیت میں اضافہ ہو۔

(۱) اسلام اور احکام جنگ

غلط فہمیاں پھیلانے اور جھوٹ بولنے والوں نے ایک یہ شہمت بھی تراشی ہے کہ اسلام ایک ایسا مذہب ہے جو لوگوں کو خونریزی و سفاکی کی تعلیم دیتا اور خود غرضی و نفس پرستی سکھاتا ہے۔ حالانکہ اسلام کا نام ہی خود بتا رہا ہے کہ یہ مذہب ضرور سلامتی و سلامت راہی و مسالمت دروادی کی تعلیم دیتا ہوگا۔ اسلام اور اس کی تعلیم سے واقف ہونے کے لیے قرآن مجید اور آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسوۂ حسنہ سے واقف ہونے کی ضرورت ہے جن لوگوں کو مطالعہ کی وسیع فرصت میسر نہیں ہے ان کے لیے میری کتاب حجۃ الاسلام کا مطالعہ کافی ہے۔ اس جگہ صرف اشارے کے طور پر عرض کیا جاتا ہے کہ تمام مؤرخین اس بات پر متفق ہیں کہ چھٹی صدی عیسوی کے آخر میں تمام دنیا پر انتہائی جہالت و ظلمت چھا گئی تھی۔ ایران روم۔ مصر۔ عرب۔ ہندوستان۔ چین۔ غرض کہ ہر ملک اور ہر قوم انسانیت۔ تہذیب اور روحانیت سے بالکل معرا ہو کر رذالت و پستی کے انتہائی مقام پر پہنچ چکی تھی۔ ایران میں زورگشتی مذہب اور مجوسی اخلاقیات کی بد اخلاقی کا جامہ پہن چکا تھا۔ وہاں نفس پرستی اور بد چلنی نے شاہی درباروں اور شرفاء کے گھروں کی چار دیواریوں میں بھی اپنا عمل دخل بٹھالیا تھا۔ نوع انسان کی شرافت چند صاحبِ طبع و علم اور طاقتور لوگوں کا حصہ بنکر باقی تمام انسانوں کو چوپاؤں کی صف میں کھڑا کر دیا گیا تھا۔ ہندوستان میں مزدکی مذہب کا منفی بام مارگی مذہب کے نام سے موجود تھا۔ بام مارگیوں کا صرف نام ہی لے دینا کافی ہے جس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اُس زمانے کی اخلاقی زمین میں کیسے کیسے خم نشو و نما پا سکتے تھے۔ اُسی زمانے میں

ایک چینی سیاح ہیونگ مشیانگ ہندوستان میں آیا تھا وہ اپنے سفرنامے میں ہندوستان کے کسی ایک گھر کو بھی بتوں سے خالی نہیں بتاتا اور جو اعمال ان بتوں کی پوجا میں بجالائے جاتے تھے ان کے سننے سے حیرت ہوتی ہے کہ انسان جس کو اشرف المخلوقات کا مرتبہ حاصل ہے کس قدر پستی و رذالت میں پہنچ چکا تھا۔ پتھروں و درختوں۔ دریاؤں۔ پہاڑوں۔ چوپایوں اور سانپوں سے گذر کر عورت و مرد کی شرمگاہوں تک کو اس انسان نے اپنا مسجد و مسجود بنا لیا تھا۔ یونان و روم کی بت پرستی ہندوستان کی بت پرستی سے کسی طرح کم بھی وہاں بھی چند طاقتور و صاحب اقتدار ہستیوں یعنی بادشاہوں۔ سپہ سالاروں اور امیروں کو خدائی کے دعوے تھے۔ یہ لوگ اپنے ہم جنس انسانوں کو اس قدر ذلیل سمجھتے اور ایسے مظالم اُن پر روا رکھتے تھے کہ آج اگر اُن کا عشرِ غنیمتِ ظلم بھی کوئی شخص کسی بیل یا گھوڑے پر روا رکھے تو اُس پر فوراً مقدمہ قائم ہو جائے اور قید و جرمانہ کی سزا پائے۔ وہاں عورتوں کو ترغیب دی جاتی تھی کہ وہ خودکشی کریں اور اپنے اپنے پہاڑوں کی چوٹیوں سے گر کر تماشائیوں کے لیے سامانِ تفریح بنیں۔ خدائے واحد کا نام لینے والا اور بتوں کو چھوڑ کر خدائی عبادت کرنے والا اُن ملکوں میں تلاش نہیں کیا جاسکتا تھا۔ یہی حال مصر و چین کا تھا۔ ساری کی ساری دُنیا بد چلنی۔ ظلم۔ بے حیائی۔ سفاکی اور جہالت میں مبتلا ہو کر تیرہ و تار ہو چکی تھی۔ ملک عرب ان تمام رذالتوں اور جہالتوں کا مرکز بنا ہوا تھا کیونکہ یہ نالائقیاں اس ملک میں حد سے زیادہ ترقی کر چکی تھیں۔ اس ایسے زمانے اور ایسے ملک میں آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دنیا کی اس رذالت اور پلیدی کو دور کرنے کے لیے توحید کا علم بلند کیا اور پچیس سال سے کم عرصہ میں ملک عرب کے باشندوں کو تمام دُنیا کا معلم اور رہبر بنا دیا۔ ابھی پہلی صدی ہجری ختم نہ ہونے پائی تھی کہ چین کے ساحل سے مافق و اسپر کے ساحل تک تمام تمدن دُنیا مسلمانوں کے زیر سایہ ہر قسم کے اخلاقِ فاضلہ میں ترقی کر رہی تھی۔ اسلام کی اس حیرت انگیز کامیابی پر غور کرنے کے بعد ہر اہل عقل کا فرض تھا کہ وہ اسلام کی کامیابی کا راز تعلیمِ اسلامی میں تلاش کرنا اور اس بیودہ خلاف عقل اور بے بنیاد فریب میں مبتلا نہ ہونا کہ اسلام کی کامیابی کا سبب ظلم و تشدد۔ قتل و غارت۔ اور نفس پرستی وغیرہ میں مضمر ہے۔ معمولی سے معمولی اور ادنیٰ درجہ کی قابلیت کا انسان بھی اس حقیقت کو سمجھ سکتا ہے کہ کوئی مذہب۔ کوئی قوم اور کوئی ملک قتل و غارت۔ ظلم و تشدد اور نفس پرستی کے ذریعہ کامیابی و کامرانی کا چہرہ نہیں دیکھ سکتا اور ہلاکت و ناکامی سے نہیں بچ سکتا۔ مگر اسلام اور مسلمانوں کے دشمنوں نے آج تک بھی اس صاف سیدھی اور پیش پاؤں خدہ بات کی طرف متوجہ ہونا نہیں چاہا اور دُشمن کی ایک ہی ٹانگ بتانے پر اصرار کیا۔ بہر حال اگر کوئی شخص اس خاص معاملہ میں اسلام کی تعلیم سے صحیح واقفیت حاصل کرنا چاہتا ہے تو اس کو قرآنِ کریم کی مندرجہ ذیل آیات پر غور

کرنا چاہیے۔

شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحاً
وَالَّذِیْ اَوْحِیْنَا الِیْسٰی وَاٰدِیْنٰہِ
اِبْرٰہِیْمَ وَمُوسٰی وَعِیْسٰی اَنْ
اَقِیْمِ الدِّیْنَ وَلَا تَتَّبِعْ فِی السُّرُیْ رُکُوعَ
وَاَمْرَہُمْ شُورٰی بَیْنِہُمْ (شوری ع ۴)
اَلَا یُحِیْثُکُمْ مَّشْنَانِ قَوْمِ عَلٰی اَنْ لَا
تَذَلُّ لَوْ اَعْدٰوُکُمْ (سورہ مائدہ ۲ ع)

کوئی فتنہ نہیں بالقرسطہ شہداء اللہ و لو
علی انفسکم ووالدین و الاقرابین۔
(سورہ نسا رکوع ۲۰)

فَاَجْنِبُوا الرِّجْسَ مِنْ اَکْوَافِہِمْ وَاجْتَنِبُوا
قَوْلَ الزُّوْر (سورہ حج رکوع ۴)

وَعِبَادِ الرَّحْمٰنِ الَّذِیْ یَسْتَوِنَ عَلٰی الْاَرْضِ
ہُوْنًا وَاِذَا خَاطَبْتِہُمْ الْجَاهِلُوْنَ قَالُوْا
سَلَامٌ عَلٰی سُوْرہ فرقان رکوع ۴

وَ اِنْ جُنِحُوا لِلْسَّلَامِ فَاَجْحِ لَہُمْ
(سورۃ الانفال رکوع ۸)

الْفِطْرِ خَیْر (سورہ نسا رکوع ۱۹)

وَلَا تَجْسُوا النَّاسَ اَشِیْاءَ ہُمْ لَا تَقْسُدُوْا
فِی الْاَرْضِ بَعْدَ اَصْلَاحِہَا (سورہ انعام رکوع ۱)

اَوْ یُحْکَمَ لَہُمْ لَیْسَ لَہُمْ لَیْسَ لَہُمْ
فِی الدِّیْنِ وَاَمْرٌ یُّجِزُکُمْ مِنْ دِیَارِکُمْ

اِنْ تَبَرَّوْہُمْ وَتَقْسَطُوا لَیْسَ لَہُمْ اَنْ تَلْہُمْ
اَلَا یُحِبُّ الْمُقْسَطِیْنَ (سورہ فتحہ رکوع ۲)

عذائے تمہارے لیے دین کا وہ راستہ بنایا ہو جس کا حکم نوح کو دیا
گیا اور پھر محمد صلیم پر اس کی وحی بھیجی اور ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ کو
بھی اُسی کا حکم دیا تھا کہ دین پر سیدھے چلو اور اُس میں تفرقہ نہ ڈالو۔

اور مومن اپنے کاموں کو مشورے سے طے کیا کرتے ہیں۔

کسی قوم کی عداوت کے سبب اُس قوم سے بے انصافی مت
کرو بلکہ انصاف کرو۔

انصاف پر قائم ہو جانے والے ہو جاؤ اللہ کے لیے گواہی دو چاہے
اپنے یا اپنے والدین اور پشتہ داروں کے برخلاف گواہی دینی
پڑے۔

بتوں کی ناپاکی سے بچو اور جھوٹی باتوں سے بچو۔

اور جن کے بندے وہ ہیں جو زمین پر صلح کاری سے چلتے ہیں
اور جب جاہل اُن سے خطاب کریں تو سلامتی کی باتیں کرنے
ہیں۔

اور اگر لوگ صلح کرنے پر مائل ہوں تو تو بھی صلح کی طرف
جھک جا۔

صلح خیر و برکت ہے۔

اور لوگوں کو اُن کی چیزیں کم نہ دو اور زمین میں اصلاح کے
بعد فساد نہ مچاؤ۔

جن لوگوں نے تم سے دین کے بارے میں جنگ نہیں کی
اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا اللہ تم کو اس بات سے

نہیں روکتا کہ تم اُن سے نیک سلوک کرو اور اُن سے
انصاف کا برتاؤ کرو۔ بیشک اللہ پسند کرتا ہے انصاف

کرنے والوں کو۔

اور ایک دوسرے کی خداترسی اور نیکی کے کاموں میں مدد کرو اور بغاوت و بدکاری کے کاموں میں مدد نہ کرو۔

تو بڑی بات کو نیک بات کے عوض میں ٹال دے تب جلد تیرا دشمن بھی دلی دوست ہو جائیگا۔ اس کام کا زمہ اٹھانا بڑی برداشت والوں کا کام ہے اور اسے بڑے نصیب والے اختیار کرتے ہیں۔

مشروکوں کے ساتھ بدزبانی کا برتاؤ مت کرو ورنہ پھر وہ ہند اور نادانی سے اللہ کو برا کہیں گے۔

لوگوں کو اپنے رب کے راستے کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت کے ذریعہ بلاؤ اور اُن سے مباحثہ کرو تو بہت پسندیدہ طور پر کرو تیرا رب اُن لوگوں کو بھی خوب جانتا ہے جو اُس کے راستے سے ہٹ گئے اور وہ راہ پانے والوں سے بخوبی واقف ہے مخالفین کے ساتھ انتقام سخی بھی کرو تو وہی ہی کرو جیسی سخی تمہارے ساتھ کی گئی ہو اور اگر ایذاؤں پر صبر کرو تو بہتر حال صبر کرنے والوں کے حق میں صبر کرنا ہی بہتر ہے۔

ان آیات پر غور کرنے سے ایک غالی الذہن منصف مزاج شخص پر ثابت ہو سکتا ہے کہ اسلام اور مسلمانوں پر لوگوں نے قتل و غارت اور ظلم و ستم کی تہمتیں لگانے میں بڑی بے انصافی سے کام لیا ہے۔ اس وجہ یہ بھی بتا دینا ضروری ہے کہ قرآن مجید میں ایک بھی آیت ایسی نہیں جس میں مال و دولت حاصل کرنے یا ملک گیری کے لیے لوگوں پر زیادتی اور اعتدا کی اجازت دی گئی ہو ہر ایت اور خبر غیب کا نوذکر ہی کیا۔ ہاں قرآن مجید میں احکام جنگ ہیں لیکن وہ تمام احکام جنگ محض دفاعی اور خود حفاظتی ہیں۔ قرآن کریم نے مسلمانوں کو اس لیے جنگ کی اجازت دی ہے کہ وہ فتنہ و فساد اور بد امنی کو ٹاکر دینا ہیں امن و امان قائم کریں۔ اسلام چونکہ عین فطرت انسانی کے مناسب مذہب ہے لہذا اسلام کو سمجھنے اور اس پر آزادانہ

وتعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الاشر والعدوان (سورہ مائدہ رکوع ۲) ادفع بالتی ہی احسن فاذا الذی بینک و بینہ عداوۃ کانہ ولی حمیم وما یلقیہا الا الذین صبروا وما یلقیہا الا ذو حظ عظیم۔

(حم سجدہ رکوع ۵)

ولا تشبوا الذین یدعون من دون اللہ فیسبوا اللہ عدواً بغیر علم۔

(سورہ انعام رکوع ۱۳)

ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظۃ الحسنۃ وجادلہم بالتی ہی احسن۔ ان ربک ہوا علم بمن ضل عن سبیلہ و ہوا علم بالمہتدین وان عاقبتہم فاعقبہم ما عوقبتہم بہ والئن صبرتم لہو خیر للصابین

(سورہ نحل رکوع ۱۶)

غور کرنے کے لیے ضرورت ہے کہ دنیا میں امن و امان قائم اور ہر انسان کو اس کی جائز آزادی حاصل ہو تاکہ مذہب کے سمجھنے اور اس کے اختیار کرنے میں کوئی بجا رکاوٹ حائل نہ رہے۔ بنا بریں اسلام سب سے زیادہ امن و امان اور صلح و آشتی کا خواہاں ہے اور اسی لیے وہ فساد کے مٹانے اور امن و امان قائم کرنے کی غرض سے اگر ضرورت ہو تو جنگ کرنا بھی ضروری سمجھتا ہے۔ دنیا میں کون سمجھدار شخص ایسا ہے جو اسلام کی اس تعلیم کو قابل اعتراض اور مذموم قرار دے سکے۔ عیسائیوں۔ مجوسیوں۔ یہودیوں۔ اور ہندوؤں وغیرہ کے مذاہب میں جس قسم کی لڑائیوں کے احکام ہیں ان کو اگر اسلامی احکام جنگ کے مقابل رکھا جائے اور عدل و انصاف کی بینک لگا کر پرکھا جائے تو یقیناً کسی عیسائی۔ مجوسی۔ یہودی۔ آریہ اور ہندو کو اسلام کے متعلق ایک لفظ بھی مترضانہ لہجہ میں زبان تک لانے کی جرأت نہیں ہو سکتی ان مذاہب میں کوئی بھی مذہب ایسا نہیں ہے جس نے جنگ کے لیے ترغیب نہ دی ہو یا اس مذہب کی جائز قرار دادہ جنگ اسلامی جہاد سے زیادہ یا اسلامی جہاد کی برابر معقول اور مناسب قرار دی جاسکے۔ قرآن مجید صاف صاف فرماتا ہے۔

لَا أَكْرَاهُ فِي الدِّينِ قِتْلَ تَبِينَ الرُّشْدِ
مَنْ الْغَى (بقرہ رکوع ۳۴)

قرآن مجید نے کن حالات میں جنگ کی اجازت دی ہے ذیل کی آیات سے ظاہر ہے۔
مسلماؤ! جو لوگ تم سے لڑیں تم بھی اللہ کے رستے یعنی دین کی حمایت میں ان سے لڑو اور زیادتی نہ کرو۔ اللہ کسی طرح زیادتی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

اجازت دی جاتی ہے ان لوگوں کو جن سے جنگ کجا رہی ہے کہ وہ بھی جنگ کریں اس لیے کہ وہ مظلوم ہیں اور یاد رکھیں کہ اللہ ان کی نصرت پر قادر ہے۔

تم کیوں جنگ نہیں کرتے ان لوگوں سے جنہوں نے توڑ دیا اپنی قسموں کو عہد کرنے کے بعد اور پختہ ارادہ کر لیا رسول کے نکال دینے کا اور انھیں لوگوں نے پہلی دفعہ تم سے جنگ

کرنے میں ابتدا کی۔
قرآن مجید نے مسلمانوں کو صرف انھیں لوگوں کا مقابلہ کرنے کی اجازت دی ہے جو بلا وجہ حملہ آور

ہیں اور مشرکوں اور عہد ناموں کو توڑ کر فتنہ و فساد برپا کرنے لگیں اور مسلمانوں کو چین سے نہ بیٹھنے دیں اور مسلمانوں کے قتل کرنے میں اہل کفر کے چپے ہیں۔

اگر مجھ سے کوئی شخص مشرکوں میں سے پناہ کا خواستگار ہو تو اُس کو پناہ دے اور اُس وقت تک اُس کو اپنی پناہ میں رکھ کہ وہ اطمینان سے خدا کے کلام کو سن سمجھ سکے اور پھر اُس کو اُس کے امن کی جگہ پر واپس بھیجا دے یہ رعایت اُن لوگوں کے حق میں اس لیے ضروری ہے کہ یہ لوگ اسلام کی حقیقت سے واقف نہیں ہیں۔

ظاہر ہے کہ اگر قرآن مجید میں جبر و قہر کی تعلیم ہوتی تو یہ حکم نہ ہوتا کہ جو کافر قرآن مجید کو سننا چاہے اور سننے کے بعد مسلمان نہ ہو تو اُس کو اُس کے امن کی جگہ پر بھیجا دے بلکہ یہ حکم ہوتا کہ جب ایسا کافر قابو میں آجائے تو اُس کو فوراً زبردستی مسلمان بنالو۔ ہاں! قرآن مجید میں یہ حکم بھی موجود ہے کہ۔

وہ اہل کتاب جو نہ خدا کو مانتے ہیں اور نہ آخرت پر ایمان لاتے ہیں اور نہ خدا اور اُس کے رسول کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حرام سمجھتے اور نہ دیانت اور سچائی کی راہ کو اختیار کرتے ہیں اُن سے تم لڑو یہاں تک کہ ذلیل ہو کر اپنے ہاتھوں سے جزیہ دیں۔

وان احد من المشركين استناراك فاجرة حتى يسمع كلام الله ثم ابلغه ما منه ذلك بانهم قوم لا يعلمون (سورہ توبہ رکوع ۱)

قالوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدعون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون (سورہ توبہ رکوع ۲۹)

بس یہی ایک آیت ہے جس سے بعض نادان معتزلوں کو دھوکہ لگا ہے کہ قرآن شریف میں لوگوں کو مسلمان بنانے کے لیے لڑائی کا حکم دیا گیا ہے لیکن اس آیت میں اور اس سے آگے کی آیات میں بھی مسلمان بنانے کا کوئی حکم یا ذکر نہیں ہے۔ اگلے رکوع کے پڑھنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ اُن اہل کتاب کا ذکر ہے جو علامتیہ طور پر جراثیمِ پیشہ ہو گئے تھے جیسا کہ خدا نے تعالیٰ فرماتا ہے۔

اور اے پیغمبر تم ان میں سے بہتروں کو دیکھو گے کہ گناہ کی بات یعنی جھوٹ اور ظلم اور مالِ حرام کے کھانے پر گروے پڑتے ہیں ہی بُرے ہیں وہ کام جو یہ لوگ کرتے رہے ہیں ان کو ان کے ربی یعنی مشائخ اور علماء جھوٹ بولنے اور مالِ حرام کے کھانے سے کیوں منع نہیں کرتے۔ بہت ہی بُری ہے وہ درگزر جو

وترى كثيرا منهم يسارعون في الانحلال والعدوان واكلمهم السحت لبش ما كانوا يعلمون ولا ينهاهم الربانيون ولا اخبار عن قولهم لا ثم واكلمهم السحت لبش ما كانوا يصنعون (سورہ مائدہ رکوع ۶۴)

ان کے مشائخ اور علما کرتے رہے ہیں۔

پھر ان کی بدزبانیوں گستاخوں اور اوباشانہ طرز عمل کا ذکر کر کے فرمایا کہ۔

کَلَّمَا وَقَدْ وَاثَارَ الْحَرْبَ أَطْفَاها اللَّهُ
وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ هِنَادًا وَاللَّهُ
لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ۔ (مائدہ رکوع ۹۶)

بادری فخر اپنی کتاب میزان الحق میں اس امر کی تصدیق کرتا اور لکھتا ہے کہ درحقیقت ملک عرب میں جو عیسائی اور یہودی تھے وہ سخت بدچلن ہو گئے تھے اور ملک کے لیے اُن کا وجود خطرناک تھا۔ قرآن کریم میں ان ہی لوگوں کے متعلق ایک جگہ ارشاد ہے کہ۔

ان كثير من الاحياء والوهبان ليا
كلون اموال الناس بالباطل ويصدون
عن سبيل الله وليكثرون الله
والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله
فبئس هم بعد ابا اليم۔
(سورہ توبہ رکوع ۵)

ایک دوسری جگہ ارشاد ہے۔
ومن اهل الكتاب من ان تامنہ
بقنطار يودّ اليك ومنهم من ان
تامنہ يد ينادي يودّ اليك الامماد
عليه قائم ذلك بانهم قالوا ليس
علينا في الامميين سبيل ويقولون
على الكذب وهم يعلمون۔
زال عمران مع ۲

حق مار لینے میں ہم سے باز پرس نہیں ہوگی اور جان بوجھ کر اللہ پر جھوٹ بولتے ہیں۔

عرب کے مشرکوں کی طرح یہود و نصاریٰ بھی سخت بدچلن اور جرائم پیشہ ہو چکے تھے۔ تمام ملک مطلق العنان تھا عرب میں نہ کوئی باقاعدہ سلطنت تھی نہ کوئی ملکی قانون تھا جس کی پابندی سب پر لازم ہوتی

ایسی حالت میں جرائم پیشہ لوگوں کو سزا دینا۔ ان سے اتوار اطاعت لینا ان کو سزا دیا اور جرائم سے باز رکھ کر امن و امان قائم رکھنے والے قانون کے ماتحت بنانا قابل اعتراض کیسے ہو سکتا ہے۔ ہاں اگر اس معاملہ میں آنحضرت صلعم سے غفلت اور کم التفاتی سرزد ہوتی تو موجب الزام تھا اسی لیے خدائے تعالیٰ نے فرمایا کہ۔

تم خدا کی راہ میں ان لوگوں سے لڑو جو تم سے لڑتے ہیں یعنی دوسروں سے کچھ غرض نہ رکھو اور زیادتی مت کرو۔ خدائے تعالیٰ زیادتی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

وقالوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونہ
ولا یقتلوا۔ ان اللہ لا یحب المعتدین
(بقوہ رکوع ۲۲)

اس حکم کو تبلیغ دین اور اشاعت اسلام سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ اسلام کی اشاعت اور دین کی تبلیغ کے متعلق تو صاف حکم قرآن مجید میں موجود ہے۔

اے پیغمبر اہل کتاب اور عرب کے جاہلوں سے کہو کہ کیا تم دین اسلام میں داخل ہوتے ہو پس اگر اسلام قبول کر لیں تو ہدایت پا گئے اور اگر منہ موڑیں تو تمہارا تو صرف آنا ہی کام ہو کہ حکم الہی پہنچا دو۔

وقل للذین او تو الکتاب والامیین
اسلمتم فان اسلموا فقد اهتدوا وان
تولوا فاما علیک البلاغ
(آل عمران رکوع ۶)

اس آیت میں یہ نہیں لکھا کہ تمہارا یہ بھی کام ہے کہ تم ان سے جنگ کرو پس ظاہر ہے کہ جنگ ان جرائم پیشہ لوگوں سے کی جاتی تھی جو مسلمانوں کو قتل کرتے تھے یا امن عامہ میں خلل ڈالنے تھے پھر ایک جگہ حکم ہوتا ہے کہ

جن مسلمانوں سے کاغذ لٹے ہیں اب ان کو بھی ان کا قول سے لڑنے کی اجازت ہے اس واسطے کہ ان پر ظلم ہو رہا ہے اور کچھ شک و شبہ نہیں کہ اللہ ان کی مدد کرنے پر قادر ہے یہ وہ مظلوم لوگ ہیں جو بچا رہے صرف اتنی بات کے کہنے پر کہ ہمارا پروردگار اللہ سے ناحق ناروا اپنے گھروں سے نکال دئے گئے اور اگر اللہ لوگوں کو ایک دوسرے کے ہاتھ سے نہ ہٹواتا رہتا تو نصاریٰ کے صومعے اور گرجے اور یہودیوں کے عبادت خانے اور مسلمانوں کی مسجدیں جن میں کثرت سے

اذن للذین یقاتلون بانہم ظلموا وان
علی نصرہم نقدر الذین اخرجوا
من ديارہم بغیر حق الا ان یقولوا
ربنا اللہ وکولادفع اللہ الناس بعضهم
ببعض لحد مت صوامع وبيع وصلوات
ومساجد یدکر فیہا اسم اللہ کثیرا ط
ولینصرن اللہ من ینصرہ ان اللہ
نقوی عزیز (حج رکوع ۶)

خدا کا نام لیا جاتا ہے کبھی کے ٹوٹے جا چکے ہوتے اور جو اللہ کے کام میں مدد کرے گا اللہ بھی ضرور

اُس کی مدد کر لیا کچھ شک و شبہ نہیں کہ اللہ زبردست اور سب پر غالب ہے۔
 قرآن مجید نہ صرف مسجدوں کی حفاظت کو ضروری سمجھتا ہے بلکہ وہ دوسرے مذاہب کی عبادت گاہوں
 کو بھی ظالموں کے ہاتھ سے بچانا چاہتا ہے اور ظاہر ہے کہ قرآن مجید نے عبادت گاہوں کے منہدم کرنے والوں
 اور مذہبی آزادی کے دشمنوں سے جنگ کرنے کی اجازت محض اس لیے دی ہے کہ مذہب کے سمجھنے اور قبول
 کرنے میں کسی قسم کے جبر واکراہ اور جبر و تعدی کو دخل نہ رہے اسلام چونکہ عین حضرت انسانی کے موافق اور دل
 حقہ وبراہین نیرہ سے موید مذہب ہے لہذا اُس کی اشاعت اُسی وقت زیادہ ہو سکتی ہے جبکہ ہر قسم کا امن
 امان و دنیا میں قائم ہو اور اسلام کے سمجھنے اور اُس سے واقف ہونے کا موقع لوگوں کے میسر ہو۔ یہی وجہ ہے
 کہ اسلام کے زیادہ فتنہ و فساد اور بد امنی کا دشمن اور امن و امان کا خواہاں ہے لہذا فتنہ و فساد کا دھن
 بعد اصلاح چھا۔ اور اسی لیے اگر خبیثیت ہو تو وہ امن و امان کے قائم کرنے کی غرض سے جنگ کرنے اور
 تلوار سے کام لینے کو بھی جائز بلکہ ضروری سمجھتا ہے۔

(۲) اخوت و مساوات و رواداری

ہم کو اس بات کا اقرار کرنا چاہیے کہ ایک مرتبہ ہندوستان قدیم میں بھی اخوت و مساوات کا آواز بلند
 ہو چکا ہے یعنی گوتم بدھ نے سیاسی و قومی و مذہبی حقوق میں مساوات پیدا کرنے کی نہایت موثر کوشش کی
 اور اسی لیے ہم گوتم بدھ کو قدیم ہندوستان کا مصلح اعظم کہہ سکتے ہیں گوتم بدھ کے قائم کیے ہوئے مذہب کو ہمارا بھاشوک کے زمانہ میں سب سے
 زیادہ عروج و حال ہوا اور ہندوؤں میں ہمارا بھاشوک اور چندر گپت کے زمانے ہی میں شہنشاہی قائم ہوئی گوتم بدھ سے پہلے اور
 بعدوں کی سلطنت کے زوال کے بعد مسلمانوں کی سلطنت کے قائم ہونے تک اس ملک میں نہ کوئی
 بڑی سلطنت قائم ہو سکی نہ اخوت انسانی اور مساوات و رواداری کی کوئی مثال قائم ہوئی۔

ویدوں کے زمانے کے عام ہندو اخلاق اور اُس کی خوبی یا بُرائی کے بیان کرنے کا یہ موقع نہیں ہوا اس وقت
 صرف اسی قدر بیان کر دینا کافی ہے کہ ہندو مذہب کے روشن پہلو اور ہندو قوم کے قابل تعریف اخلاق کا
 خلاصہ اور نہتائے ترقی یہ ہے کہ انسان تارک الدنیا اور تمام علاقے سے منقطع ہو کر جنگلوں، پہاڑوں اور
 غاروں میں تنہائی کی زندگی بسر کرے یہی وجہ ہے کہ دینیت اور جمہوریت کی قابل تذکرہ مثالیں ہندوستان
 کی قدیم تاریخ میں موجود نہیں ہیں۔ ہندوؤں کی چھوت چھات اور برہمن، چھتری، ویش، شودر کی تقسیم
 ہندوؤں کے سیاسی، اخلاقی اور روحانی تنزل کا سب سے بڑا سبب ہے۔ منو ہمارا راج نے جن کو ہندوستان
 کا مفضل اعظم کہا جاتا ہے اپنے شاہنشاہی برہمنوں کا اقتدار بڑھانے اور شودروں کے حقوق کو بالکل برباد اور فنا

کرنے کے لیے ایسے سخت قوانین بنائے کہ اس سے بڑھ کر نسل انسانی پر شاید ہی کوئی ظلم کہیں ہوا ہو۔
 قانون منو کی رو سے شودر جنہی غلام ہیں۔ غلامی ان کا طبعی خاصہ ہی مالک کے آزاد کر دینے کے باوجود بھی وہ آزاد
 نہیں کہلا سکتے۔ اعلیٰ ذات کے ہندوؤں کے لیے ان کا مس کرنا تو کجا سایہ بھی باعث ناپاکی ہے۔ یہ شودر
 وہ لوگ تھے جو ایران کی طرف سے آریوں کے ہندوستان میں آنے سے پیشتر اس ملک میں آزادانہ زندگی بسر
 کرتے تھے۔ آریوں نے جب ان کو مغلوب کر کے اپنا محکوم بنا لیا تو ان کو اپنی تہذیب اپنے علوم اور اپنے اخلاق
 سکھانے نہ چاہے بلکہ ہر اعتبار سے ان کو پست و ذلیل ہی رکھنا چاہا۔ اور شودر کا خطاب دیکر ان سے
 اس طرح خدمات لینے شروع کیں جس طرح چوپایوں سے انسان خدمت لیتا ہی چنانچہ اس کے نبوت میں
 منو شاستر کے وہ ابواب پیش کیے جاسکتے ہیں جو برہمنوں اور شودروں کے حقوق کو واضح اور متعین کرتے
 ہیں۔ منو شاستر کی رو سے برہمن کا کام منو شاستر پڑھنا پڑھانا۔ گایک کرنا گایک کرنا، اعلیٰ ذاتوں کی پرہت
 کرنا اور مخالفت لینا تھا۔ برہمنوں کی عورتیں دیویاں اور برہمن دیویاں تھیں۔ شودر اگر بکلی ہوئی روٹی کو چھوے
 تو وہ روٹی پلید ہو جاتی تھی۔ عورتیں خواہ کسی ذات کی ہوں مردوں کے مقابلہ میں ذلیل تھیں۔ شودر
 وید کو سن بھی نہیں سکتا تھا اور اگر بلا ارادہ اُس کے کان میں وید کے الفاظ پڑ جائیں تو اُس کو نہایت اذیت
 کے ساتھ بہرا بنا دینا ضروری تھا۔ برہمن اگر کوئی عظیم الشان جرم کرے تب بھی اُس کو قتل نہیں کیا جاتا تھا۔
 دنیا میں کوئی چیز شودر کی ملکیت نہیں تھی۔ منو شاستر کے پانچویں باب میں صاف مذکور ہے کہ شودر کو
 بھوئی حوراک کھانا۔ پرائے کپڑے پہننا اور نکما سباب خانہ داری رکھنا چاہیے اور کوئی شودر برہمن یا چھتری
 کی نسبت کوئی بُرا لفظ زبان سے نکالے تو اُس کی زبان کاٹ لینی چاہیے کیونکہ وہ نجی ذات کا آدمی ہے۔
 آٹھویں باب میں ہے کہ اگر کوئی نجی ذات کا آدمی اعلیٰ ذات کے آدمی کے ساتھ اس کی برابر بیٹھے تو اُس
 کی پیشانی پر داغ لگا کر جلا وطن کر دینا چاہیے یا راجہ اُس کی پیٹھ میں سے ایک حصہ گوشت کا کاٹ ڈالے
 شودر کو اگر کوئی برہمن بلا وجہ قتل کر دے تو اُس کے قصاص میں برہمن کو ہرگز قتل نہیں کیا جاسکتا۔
 زیادہ سے زیادہ اُس کو جرمانہ ادا کرنا پڑتا تھا۔ شودروں کے لیے لازمی تھا کہ وہ جب کسی راستے یا کوچے
 سے گذریں تو خاص قسم کی آواز دیتے جائیں تاکہ اعلیٰ ذات کے آدمی خبردار ہو جائیں اور ان پر اس شودر کا سایہ
 نہ پڑنے پائے۔ غرض اس قسم کے صد ہا قوانین تھے جن کا کچھ کچھ مشاہدہ آج تک بھی ہندوؤں میں موجود
 ہے کہ وہ بیچ ذات کے لوگوں سے ہمسارہ سلوک روا نہیں رکھتے منو شاستر کی رو سے مشترکہ خاندان یا
 عورتیں درانت سے محروم ہیں یعنی باپ کے تمام ترکہ کے مالک بیٹے ہوتے ہیں۔ بیٹیاں محروم المائد
 قرار دی گئی ہیں۔ غرض منو کے قانون کی رو سے ہندوستان کی آبادی کا ایک بڑا حصہ کھلم کھلو ہے کہ

وحشیانہ زندگی بسر کرے اور اس کے ساتھ نہایت ظالمانہ برتاؤ کیا جائے۔ خلاصہ کلام یہ کہ ہندوؤں میں اخوت انسانی کی مذہباً کوئی گنجائش نظر نہیں آتی۔ اور غالباً اسی ناقابل قبول مجبورہ احکام کو دیکھ کر ہندوؤں میں نئے نئے مذہبی فرقے ایسے پیدا ہو رہے ہیں جو شودروں کے ساتھ رعایت کرنے پر آمادہ نظر آتے ہیں۔ مگر ہندوؤں کے مذہبی علماء یعنی برہمن لوگ ان کے مخالف ہیں۔

ظہور اسلام سے پہلے عیسائی مذہب کی جو حالت تھی اور عیسائیوں نے اخوت و مساوات کو جس طرح پامال کیا تھا اس کے تصور سے بدن کے روگئے کھڑے ہوتے ہیں قیصر سلطانیہ نے چھٹی صدی عیسوی کے درمیانی حصہ میں یہ حکم نافذ کر دیا تھا کہ جو لوگ کیتھک مذہب کی پیروی نہ کریں ان کو کوئی سرکاری عہدہ نہ دیا جائے قیصر جارج ڈین نے قیس نہار یہودیوں کو ملک شام سے بلالوں اور ملک بدر کر دیا۔ یہودی یا غیر کیتھک عیسائی بھی اپنی کوئی مذہبی رسم قیصر روم کی عملداری میں ادا نہیں کر سکتے تھے ان کی مذہبی کتابیں چھین کر زبردستی جلادی جاتی تھیں۔ مشہور عالم دینا کے عیسائی علماء اس بات کا فیصلہ کرنے کے لیے جمع ہوئے کہ عورتیں روح ہے یا نہیں آخر بڑے بحث و مباحثہ کے بعد کثرت رائے سے یہ بات طے ہوئی کہ عورتیں روح ہے۔ بڑے بڑے پادری بشپ اور پوپ جنت کے مالک سمجھے جاتے تھے اور ان کے خلاف زبان تک ایک حرف لانا بھی موت کا مترادف تھا۔ مذہبی سرداروں اور امیروں کی نفرت کے لیے عوام کو ہلاکت میں ڈالنا۔ شیروں سے لڑنا معمولی باتیں تھیں۔ مغلوب و محکوم لوگوں کو چوپایوں سے زیادہ مرتبہ حاصل نہ تھا عیسائی، یہودی، مجوسی وغیرہ مذہب اور ایرانی، یونانی، رومی وغیرہ اقوام پر نظر کی جائے تو اخوت و مساوات اور رواداری کی ہندوؤں سے بھی بدتر حالت ان میں نظر آتی ہے تمام ملکوں اور قوموں کا مفصل تذکرہ اس مختصر کتاب میں بیان نہیں کیا جاسکتا۔ اس وقت تو صرف یہ بیان کرنا ہے کہ اسلام اس معاملہ میں کیا تعلیم دیتا ہے۔

اسلام نسبی و قومی امتیاز کو بالکل مٹاتا اور تمام بنی نوع انسان کو مساوی درجہ عطا فرماتا ہے اسی طرح قانونی حقوق سب کے مساوی ٹھہرتا ہے۔ ہاں! اسلام اس بات کا قائل ہے کہ جو شخص زیادہ بااخلاق اور باخدا ہو اس کی زیادہ عزت کی جائے اور جو زیادہ محنت کرے اور زیادہ کمادہ آرام طلب کرے اور کم کھڑا دیوں کے مقابلے میں اگر زیادہ دولت اور زیادہ سامان معیشت کا مالک ہو تو کچھ حرج نہیں ہے۔

مسلمان سب آپس میں بھائی بھائی ہیں۔

(اعمال المؤمنون اخوة) (سورہ حجرات)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ الْأَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ (مجادلہ)

لوگوں ہم نے تم کو ایک نر و مادہ سے پیدا کیا اور تم کو مختلف اقوام و قبائل بنا دیا تاکہ آپس میں ایک دوسرے کو پہچانو۔ خدا کے نزدیک تم میں سب سے بزرگ اور مکرم وہ ہے جو زیادہ پرہیزگار ہو۔

آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صاف الفاظ میں فرما دیا ہے کہ عرب کے لوگوں کو عجم کے لوگوں پر اور عجم کے لوگوں کو عرب کے لوگوں پر محض عربی یا عجمی ہونے کی وجہ سے کوئی فضیلت نہیں ہے۔ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ حبشی غلام تھے جن کو حضرت ابوبکر صدیقؓ نے خرید کر آزاد کر دیا تھا۔ حضرت عمر فاروقؓ حضرت بلالؓ کو اپنا آقا کہا کرتے تھے۔ حضرت سلمانؓ۔ حضرت حذیفہؓ۔ حضرت مہیبؓ۔ حضرت غلام ہی تھے اور صحابہ کرامؓ کے اعلیٰ ترین طبقہ میں انکا شمار ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجُودُ بِكُمْ شَتَّىٰ قَوْمٌ عَلَىٰ إِنْ لَا يُقَدِّمُوا أَعْدَاءُ لَوْ هُوَ اقْرَبَ لِلتَّقْوَىٰ (آل عمران)

ایمان والو خدا کے واسطے قائم اور انصاف کے گواہ رہو کسی قوم کی دشمنی اس بات کا باعث نہ ہو کہ تم انصاف نہ کرو۔ انصاف کرو کہ یہ بات تقویٰ سے قریب تر ہے۔

جب کہو انصاف کی بات کو چاہے کسی فراست دار ہی کو نقصان کیوں نہ پہنچے۔

مذکورہ دونوں آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ دوست دشمن اور رشتہ دار غیر رشتہ دار سب کے ساتھ مل جل کر مساوات کے برتاؤ کا حکم ہے کسی کے ساتھ بے انصافی یا بیجا طرداری کی مطلق اجازت نہیں۔ ادھر منوشتار میں شودر اور برہمن کی جان میں کوئی مساوات نہیں اور قرآن مجید میں النفس بالنفس (جان کے بدلے جان) کہہ کر سب میں مساوات قائم کر دی۔ دوسری جگہ کتب علیکم القصاص فی القتلی (مقتولین کا قصاص فرض کیا گیا) فرما کر کسی قاتل کے لیے کوئی جائے پناہ باقی نہیں رکھی اگر کوئی فاطمی یا کوئی برہمن کسی غلام یا شودر کو ناحق قتل کر گیا تو اس فاطمی یا برہمن سے قصاص لیا جائیگا۔ یہی نہیں کہ یہ احکام قرآن مجید میں لکھے رہتے تھے ہوں اور مسلمانوں نے ان پر عمل نہ کیا ہو بلکہ قرآن مجید کا ایک ایک حرف مسلمانوں کے لیے ان کی زندگی کا دستور العمل رہا ہے ایک مرتبہ سفر میں لوگوں نے کھانا پکائے کے لیے کام تقسیم کر لیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس قافلہ میں موجود اور ان سب لوگوں کے آقا و شہنشاہ تھے آپ نے لکڑیاں لانے کا کام اپنے ذمہ لیا۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے اپنے عہد خلافت میں مدینہ

منورہ سے بیت المقدس تک ایک اونٹ پر سفر کیا ایک غلام بھی ہمراہ تھا۔ اُس اونٹ پر فاروق اعظم اور اُن کا غلام باری باری سے سوار ہونے لگے۔ شہر قریب آیا تو آخری باری غلام کی تھی اور فاروق اعظم اونٹ کی ہمار پکڑے ہوئے آگے آگے پیدل چل رہے تھے غلام نے عرض کیا کہ شہر قریب آ گیا ہے اب آپ سوار ہو جائیں اور میں اونٹ کی ہمار پکڑ کر آگے چلوں فاروق اعظم نے کہا کہ میں سوار ہونے کی باری تمہاری ہی ہے۔ چنانچہ اسی حالت میں جبکہ خلیفہ اسلام کی شان و عظمت دیکھنے کے لیے لوگ جو جوق گھروں سے نکل آئے تھے داخل ہوئے ایک مرتبہ ایک نو مسلم بادشاہ یعنی جلہ غسانی کو ایک معمولی غریب آدمی کے ناجائز طور پر پتھر مار دینے کے جرم میں مجرم قرار دیکر حکم سنوا دیا ہوا جس کی وجہ سے وہ قتل ہو کر بھاگ گیا۔ ایک فزنیہ خلیفہ چہارم حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بدعالمیہ بنکر عدالت کے کمرہ میں مدعی کے برابر کھڑا ہونا پڑا۔ اسلام میں اکثر سلاطین ایسے گزرے ہیں کہ کسی معمولی آدمی نے نالش کر دی تو قاضی کی عدالت میں اُن کو مدعی کی برابر کھڑے ہو کر اپنی صفائی پیش کرنی پڑی۔ قیصر روم کے دربار میں جب آنحضرت صلعم کے مشہور صحابی حضرت معاذ بن جبل سفارت پر تشریف لے گئے تو اُنھوں نے اپنے خلیفہ وقت کی نسبت ایک موقع پر فرمایا کہ

ہمارا سردار ہمیں کا ایک فرد ہے اگر ہمارے مذہب کی کتاب اور ہمارے پیغمبر صلعم کے طریقے کی پیروی کرے تو ہم اُس کو اپنا سردار باقی رکھیں اور اگر ان کے سوا وہ کسی اور چیز پر عمل کرے تو ہم اُس کو مفلوج کر دیں اگر وہ چوری کرے تو ہاتھ کاٹیں اور اگر زنا کرے تو سنگسار کریں اور اگر وہ کسی کو گالی دے تو وہ بھی اُس کو اسی طرح گالی دے اگر وہ کسی کو زخمی کرے تو اُس کا بدلہ دینا پڑے وہ ہم سے چھپکر پردہ میں نہیں بیٹھتا وہ ہم سے غور نہیں کرتا۔ اہل غنیمت میں اپنے آپ کو ہم پر ترجیح نہیں دے سکتا وہ ہم ہیں ایک معمولی آدمی کا رتبہ رکھتا ہے۔“

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ایک معمولی سی بدگمانی کی وجہ سے ایک شخص نے مجمع عام میں اعتراض کیا اور صاف الفاظ میں کہا کہ جب تک میرے اعتراض کا جواب نہ ملے گا ہم آپ کی تقریر نہیں سنیں گے۔ فاروق اعظم نے جب بیت المقدس پر قبضہ کیا تو وہاں کے عیسائی روسا کو اپنے سامنے بلا کر یہ امان نامہ لکھوایا اور اُن کے حوالے کیا کہ

”یہ وہ امان نامہ ہے جو امیر المومنین عروہ نے ایلیا والوں کو دیا ہے۔ ایلیا والوں کی جان۔ مال۔ گرجے۔ صلیب۔ بیمار۔ تندرست سب کو امان دی جاتی ہے۔ اُن کے گرجوں میں سکونت نہ کی جائے اور نہ وہ ڈھائے جائیں گے۔ یہاں تک کہ اُن کے احاطوں کو بھی نقصان نہ پہنچایا جائے گا نہ اُن کی

صلیبوں اور مالوں میں کسی قسم کی کمی کی جائے گی نہ مذہب کے بارے میں کسی قسم کا کوئی تشدد کیا جائیگا اور نہ ان میں سے کسی کو کوئی ضرر پہنچایا جائے گا یونانیوں یعنی رومیوں میں سے (مصافی یعنی جنگجو فوج میں سے) جو شخص شہر سے نکل جائے گا اس کے جان و مال کو امن دیجاتی ہے جب تک کہ وہ محفوظ مقام تک نہ پہنچ جائے اور اگر کوئی رومی ایلیاہی میں رہنا پسند کرتا ہے تو اس کو اطمینان کا اظہار و اقرار کرنا پڑے گا اور اگر ایلیا دسیت المقدس کے باشندوں میں سے کوئی شخص رومیوں کے ساتھ جانا چاہے تو اس کو بھی امن ہے یہاں تک کہ وہ محفوظ مقام تک پہنچ جائے۔“

اس عہد نامہ پر آپ نے سرداران لشکر کے بھی دستخط کرادئے تھے تاکہ وہ سب بھی اس کے گواہ رہیں اور کسی قسم کی خلاف ورزی نہ ہونے پائے۔ اس کے بعد شام و فلسطین کے اور بھی کئی شہروں نے اسی قسم کے ایمان نامے حاصل کرکے اپنے آپ کو بغیر مقابلہ کیے خوشی خوشی مسلمانوں کی حفاظت میں دیدیا۔ فاروق اعظمؓ کی حکومت و سلطنت قریباً تیس لاکھ میل مربع رقبہ پر تھی اس قدر وسیع سلطنت کے فرمانروا اور اپنے زمانے میں دنیا کے سب سے زیادہ طاقتور و شہنشاہ کو کسی مرض کی وجہ سے کسی نے شہد کھانے کو بتایا آپ کے یہاں شہد نہ تھا اور کسی جگہ سے بھی شہد نہیں مل سکتا تھا البتہ بیت المال یعنی سرکاری خزانے میں تھوڑا سا شہد موجود تھا لوگوں نے کہا کہ آپ اس شہد کو استعمال کریں۔ فاروق اعظمؓ نے جواب دیا کہ یہ تو تمام لوگوں کا مال ہے جب تک عام لوگ جھکوا اجازت نہ دیں میں استعمال نہیں کر سکتا۔ آپ نے خلیفہ ہونے کے بعد ابتداء میں بیت المال سے ایک حصہ بھی نہیں لیا رفتہ رفتہ نوبت یہاں تک پہنچی کہ آپ پر اخلاص منبوی ہونے لگا اور فقر و فاقہ کی نوبت پہنچنے لگی تب آپ نے صحابہ کرامؓ کو مسجد نبویؐ میں جمع کرکے فرمایا کہ میں کا روبا ر خلافت میں اس قدر مصروف رہتا ہوں کہ اپنے فقہ کا کوئی اہتمام نہیں کر سکتا آپ سب ملکر میرے لیے کچھ مقرر کر دیجیے۔ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ صبح و شام کا کھانا آپ کو بیت المال سے ملا کر لیا۔ فاروق اعظمؓ نے اسی کو منظور کر لیا۔ اس کھانے کا اندازہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ دور دراز کے صوبوں اور عاملوں کے سفیر مدینہ منورہ میں پیغام لیکر حاضر ہوتے تو وہ فاروق اعظمؓ ہی کے ساتھ دسترخوان پر کھانا کھاتے۔ ان سفیروں کو عموماً اس بات کی شکایت ہوتی کہ مدینہ میں ہم کو کھانا بہت ہی معمولی اور ادنیٰ درجہ کا ملتا ہے۔

(۳) اسلامی نظام سلطنت

فکر عمیق اور کافی غور و تدقیق سے کام لیا جائے تو یہ حقیقت ضرور بے پردہ ہو جائے گی کہ دنیا کی سب سے

بڑی مصیبت اور نوع انسان کی سب سے بڑی ہلاکت و لعنت یہ ہے کہ طاقتور انسان کمزور انسان کو دبائے ڈرائے۔ اُس کے حقوق چھیننے اور غصب کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے دوسرے نقطوں میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ دنیا میں عام طور پر عدل و انصاف کے قیام میں مشکلات حائل رہی ہیں، آریوں نے طاقت پاکر غیر آریوں کو۔ برہمنوں اور چھتریوں نے شودروں کو جس طرح دبایا۔ ڈرایا اور اُن کے حقوق سے محروم کیا عالم آشکارا ہے۔ رومیوں نے افریقیوں پر غلبہ پایا تو کسی درگزر اور رعایت کو جائز نہ رکھا۔ مصریوں نے شامیوں کو اور یونانیوں نے ایرانیوں کو اپنے آپ سے کمزور پاکرخوں کے دیا ہٹا کر اور کمزوروں کو انسانی حقوق سے محروم کرنے میں کوئی کوتاہی روا نہ رکھی۔ گاتھا اور گال نے طاقت پاکر کمزوروں کو چوپایوں سے بدتر سمجھا اور مغول نے چہرہ دست ہو کر مغلیوں کے لوٹنے۔ قتل کرنے میں گل کے درندوں اور بھیڑیوں کو مات کر دیا۔ نوع انسان میں عورت مرد کے مقابلہ میں کمزور تھی لہذا ہر ملک اور ہر قوم نے عورت کو اس قدر ذلیل بنایا کہ وہ چوپایوں اور جادوی جانداروں کی طرح مرد کی بے زبان ملکیت سمجھی گئی۔ قانون بنونے عورت کا جو مرتبہ قائم کیا ہے اُس کے تصور سے بدن کے روٹنے کھڑے ہوتے ہیں عربوں نے دختر کشی کو جیسا قابل فخر کام سمجھا تھا اُس کی روٹداؤ پر حکمرانے اختیار آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں۔ غرض دنیا کا کوئی ملک ایسا نہیں بنایا جاسکتا جہاں طاقتوروں نے کمزوروں کو مظالم کا تختہ مشق نہ بنایا ہو اور ضعیفوں کو طاقتوروں کے آگے اپنے شرف انسانیت سے دست بردار نہ ہونا پڑا ہو۔ فرعون مصر نے اگر خدائی کا دعویٰ کر کے لوگوں سے اپنے رب و ربوبہ کو رایا تھا تو اس تہذیب و شایستگی کے زمانے میں آج بھی اکثر عمال سلطنت کے متعلق سننا جاتا ہے کہ کسی کے جھک کر سلام نہ کرنے اور تعظیم کے لیے کھڑے نہ ہونے پر اُس کو ٹپو اتے اور بعض اوقات تو حقو کہ چٹو اتے اور کبھی زمین پر پیٹ کے بل بھی چلا لیتے ہیں۔ دنیا میں طاقتوروں کے ظلم و غور کی جس قدر لمبی عمر ہے اُسی قدر کمزوروں کی بزدلی اور بیجا خوشامد طویل العمر ہے۔ دنیا کے یہ دونوں مرض سب سے زیادہ پُرنے اور سب سے زیادہ انسانی شرف کو برباد کرنے والے ہیں۔ انھیں دونوں پلیید بیماریوں نے انسان کو خدا کے تعالیٰ کی منتظر اور عبادت سے باز رکھ کر یا تو زرد خدا کی کا مدعی اور دہریہ بنایا یا مشرک اور بت پرست بنا کر پتھروں اور زہریلے کیڑوں کے آگے اُس کا سر جھکایا۔ ان دونوں مذکورہ بیماریوں کے دور کرنے اور انسان کو اُس کی شرافت پر قائم رکھنے کے لیے خدا کے تعالیٰ نے ہر زمانے میں ہادی۔ رہبر۔ پیغمبر۔ اتارے و خورشور پراغت۔ نبی اور رسول بھیجے جنھوں نے طاقتوروں کو ظلم و ستم سے روکنے اور کمزوروں کو ظالموں کے مقابلے میں اپنے حقوق کی حفاظت پر آمادہ کرنے یعنی تمام طاقتوں کے مالک اور جو حقیقی کی عبادت

و فرما بزداری بجالانے پر مستعد کیا۔ جب سے اس رنج سکون پر نسل انسانی آباد ہے اسی وقت سے مذکورہ دونوں بیماریاں انسانوں میں موجود ہیں اور اسی وقت سے ان دونوں بیماریوں کے معالج یعنی پیغمبروں کی تعلیمات کا سلسلہ جاری ہے ورنہ امتہ کلاخلہ ہٹھا نڈیو۔ ان پیغمبروں اور ہادیوں نے ہمیشہ انسان کو انسانیت پر قائم رکھنے کی کوشش کی اور انسان کے باہمی تعلقات کو خوشگوار رکھ کر مجبوری حقیقی کی عبادت بجالانے کی فراغت ان کے لیے مہیا کی۔ اس کوشش میں ان کو کبھی وعظ و پند سے کام لینا پڑا کبھی ضعیفوں کو بہادر بنا کر کچ قہم اور سرکش ظالموں کا سر توڑنے اور ان کے کبر و غرور کو خاک میں ملانے کی ضرورت پیش آئی۔ دنیا کے ہادیوں اور پیغمبروں کی تاریخ اس قسم کے واقعات سے لبریز ہے۔ انھیں ہادیوں اور رہبروں کی لائی ہوئی تعلیمات کا نتیجہ تھا کہ دنیا میں بار بار ظلم و عسکریاں اور جوہر و طغیان کے طوفان برپا ہونے کے بعد فرو ہو جاتے۔ سب سے بڑا اور عظیم الشان طوفان جس نے تمام رنج سکون کا اٹھا کر لیا تھا اُس وقت آیا جبکہ رہبر کامل عالم انسانیت کو اُس کا حق واپس دلانے کے لیے مبعوث ہوئے والا تھا۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

مندرجہ بالا عقیدے غالباً یہ بات بخوبی سمجھ میں آگئی ہوگی کہ انسانی آبادی کے لیے نظام سلطنت جس چیز کا نام ہے وہ اگر دنیا میں عدل و انصاف قائم کرنے و حقوق انسانی کی حفاظت کا ذریعہ ہے تو وہ ہادیانہ برحق کی تعلیمات کا نتیجہ ہو سکتا ہے اور اسی کا جاسکتا ہے کہ نسل انسانی کی بہبود و فلاح کے لیے سلطنت و حکومت کے جس قدر نظام قائم ہوئے وہ سب کے سب پیغمبروں۔ رسولوں۔ اور ہادیوں کے قائم کیے ہوئے یا ان کی تعلیمات سے ماخوذ تھے۔ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چونکہ دنیا کے آخری اور سب سے بڑے ہادی تھے اس لیے نوع انسان کی بہبود و فلاح کے لیے آپ کی لائی ہوئی شریعت یعنی اسلام سے ہم کو سب سے بڑی ہی توقع ہو سکتی تھی کہ وہ سب سے بہتر نظام سلطنت پیش کریگا۔ آؤ ہم اپنی فکر و تمیز اور فہم و عقل کی کسوٹی پر بھی اس کو پرکھ کر دیکھ لیں۔

پرانے مذہبوں نے نسل انسانی کے حقوق کی حفاظت کے لیے جو نظام سلطنت قائم کیے تھے وہ ہمیشہ نوع انسان کی مذکورہ پختہ بینی بیماریوں کے بار بار عود کر آنے کے سبب ہم پر ہم ہو چکے اور نئے ہادیوں اور نئے رسولوں کے آنے کی ضرورت پیش آتی رہی۔ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک ایسی شریعت لیکر آئے جو آج تک بن کل الوجوہ محفوظ اور ہر قسم کی تحریف و تبدیل سے پاک موجود ہے اور آئینہ بھی اس کے متغیر و متبدل ہونے کا کوئی امکان نہیں لہذا اسلامی نظام سلطنت میں اگر ان کی قدیمی بیماریوں کے عود کر آنے کی وجہ سے کوئی اختلال پیدا ہو تو اس کی اصلاح کے لیے ہم کو صرف شریعت اسلامی

کی طرف متوجہ ہونا پڑے گا جو محفوظ و موجود ہے کسی دوسری شریعت اور دوسرے ہادی کے انتظار کی ضرورت نہیں جس طرح ہر شریعت ایک ہادی اور پیغمبر کی اطاعت انسان سے چاہتی ہے اسی طرح اسلام بھی نزع انسان کی فلاح و بہبود کے لیے انسان سے پیغمبر اسلام کی اطاعت اور نظام اسلام یعنی قرآن کریم کی دی ہوئی تعلیم کی تعمیل چاہتا ہے جس طرح ہر ایک مذہب انسان کو غلامی اور خواری سے نکال کر آزادی و حریت عطا کرنے کے لیے احکام خداوندی یعنی مذہب اور احکام مذہب کی اطاعت چاہتا ہے اسی طرح اسلام بھی انسان کو غلامی کے طوق سے آزاد کرنے کے لیے فرمانبرداری کا خواہاں ہے۔ تمام مذاہب کے احکام و دھرموں میں تقسیم کیے جاسکتے ہیں ایک کو تعظیم الامراء اور دوسرے کو شفقت علی خلق اللہ یا ایک کو عبادت اور دوسرے کو معاملات کہہ سکتے ہیں اسی دوسرے حصے کو سلطنت سمجھنا چاہیے۔

اسلام تجویز کرتا ہے کہ تمام انسان یکساں حقوق رکھتے ہیں۔ پیدایشی طور پر کسی انسان کو دوسرے انسان پر محض غاندان یا قوم کی وجہ سے کوئی فضیلت و برتری حاصل نہیں ہے۔ ہاں اپنے اعمال سے ہر شخص اپنے مرتبہ اور اتقان کو بڑھایا گھٹا سکتا ہے۔ تمام سمجھدار لوگ اپنے اندر سے کسی ایک شخص کو منتخب کر کے اپنا امیر اور قانون کے نافذ کرنے کا متمم بنالیں۔ اس امیر کو منتخب ہونے کے بعد شاہانہ اختیارات حاصل ہو جاتے ہیں لیکن ایسے اختیارات حاصل نہیں ہو سکتے کہ وہ سب کو نہ ہو سکے بلکہ وہ قانون یعنی شریعت کے قائم رکھے ہوئے اصولوں اور ملکوں کے ماتحت ملک و قوم میں امن و انتظام قائم رکھنے کا ذمہ دار ہوتا ہے اور ہر ایک شخص اس کو کوئی خلاف قانون کام کرنے ہوئے دیکھ کر روک ٹوک کر سکتا اور ہر معاملہ میں اس سے جواب طلب کرنے کا آزادانہ حق رکھتا ہے اس امیر یا شہنشاہ کو خلیفہ کہتے ہیں۔ خلیفہ کو بیت المال کا بھی انتظام کرنا پڑتا ہے۔ بیت المال میں جو روپیہ یا مال جمع ہوتا ہے وہ رعایا کا مشترکہ خزانہ ہے خلیفہ کو اپنی ذات یا اپنی ذاتی خواہشات کے لیے بیت المال سے کچھ بھی خرچ کرنے کا اختیار نہیں اس کی حیثیت محض ایک امین یا متمم کی ہوتی ہے وہ رفاہ رعایا اور مخلوق خدا کے فائدے کے لیے اس خزانے کو خرچ کرتا ہے۔ یتیموں۔ بیواؤں۔ محتاجوں۔ مسافروں کی امداد اور فوج و پولیس وغیرہ کے مصارف میں بیت المال کا روپیہ خرچ ہوتا ہے۔ اگر ملک میں بغاوت ہو تو اس کے فرو کرنے اور بد امنی کو امن و امان سے تبدیل کرنے کی تدابیر عمل میں لاتا ہے۔ مظلوموں کے حقوق ظالموں سے دلاتا اور ہر ایک بد معاش کو تکلی کی طرح سیدھا بنا دیتا ہے۔ چوروں ڈاکوؤں اور رہنوں کو سزا میں دیتا اور رعایا کی جان و مال و آبرو کی حفاظت و نگرانی کرتا ہے۔ انفصال حضرات میں عدل و انصاف کو مدنظر رکھتا اور مسلم و غیر مسلم کا

اس عدل کے معاملے میں مطلق لحاظ نہیں رکھنا ہے۔ تمام بے حیائی کے کاموں کو روکنا ہے اور لوگوں کو برائی اور سنجیدہ زندگی بسر کرنے کی ترغیب دینا ہے۔ ملک کی حفاظت کے لیے فوج کی ضرورت ہو تو مسلمانوں کی فوجی بھرتی کرنا ہی لیکن غیر مسلموں کو فوج میں بھرتی ہونے کے لیے مجبور نہیں کرتا۔ بیرونی حملات۔ اندرونی فسادات اور ہتھیار کی بے راہ روی کے ٹانے اور دھڑکنے نیز رفاہ رعایا کے اہتمام کے لیے بیت المال میں خزانہ فراہم ہونے کے ذرائع یہ ہیں کہ مسلمانوں سے زکوٰۃ و عشر کے ذریعہ روپیہ بھول ہوتا ہے جس کی تشریح خود احکام شریعہ میں موجود ہے۔ اسی طرح غیر مسلموں کا ایک شایستہ خلیفہ اور بیرونی جنگیں جتنے کام سے بھول گیا جاتا ہے غیر مسلموں کو سوائے اس جزیہ کے اور کوئی ٹیکس ادا کرنا نہیں پڑتا۔ لیکن مسلمانوں کو زکوٰۃ کے علاوہ صدقات اور ضرورت کے وقت بڑے بڑے چنڈے ادا کرنے پڑتے ہیں مسلمان فوجی خدمات ادا کرنے پر بھی مجبور ہیں اور زکوٰۃ و عشر سے بھی کسی حالت میں معاف نہیں کیے جاسکتے غیر مسلم اگر اپنی خوشی سے فوجی خدمات ادا کرنے پر آمادہ ہوں تو جو جزیہ سے معاف ہو جاتے ہیں۔ غیر مسلموں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے جان و مال کو اس لیے زیادہ خرچ کیا جاتا ہے کہ یہ نوع انسان کی فلاح و بہبود کے زیادہ خواہاں اور اس و امان کی قدر و قیمت کو چھاننے کے سبب اس کے قیام کے زیادہ ذمہ دار ہیں۔ خلیفہ مسلمانوں کو نماز و روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ عبادات پر قائم رکھتا اور ان چیزوں کے ادا کرنے کا اہتمام کرتا ہے غیر مسلم رعایا کے عبادت خانوں کی حفاظت کا بھی خلیفہ اسی طرح ذمہ دار ہے جس طرح غیر مسلموں کی جان و مال کی حفاظت اس کا فرض ہے۔ راستوں کی حفاظت اور تجارت و صنعت و زراعت کی ترقی کی تدابیر عمل میں لانا بھی خلیفہ کے فرائض میں داخل ہے۔ خود روپیہ ادا یعنی جنگوں۔ پہاڑوں اور دریاؤں سے حاصل ہونے والی چیزیں تمام لوگوں کی مشترکہ ملکیت ہیں ان پر کوئی ٹیکس حکومت کی طرف سے عائد نہیں کیا جاسکتا۔ اسلامی نظام سلطنت کا کامل نمونہ خلفائے راشدین کی حکومت و سلطنت ہے۔ جو شخص پورے اور مکمل اسلامی نظام سلطنت سے واقف ہونا چاہے وہ خلفائے راشدین کے حالات مطالعہ کرے۔ اسلام نے اپنے سکھائے ہوئے اخلاق پر چونکہ مدار حکومت رکھا ہے لہذا اس نے دوسری قوموں یعنی دوسرے مذاہب کے ماننے والوں پر حکومت کرنے میں کسی بے اعتمادی کے دخل کو مطلق ضروری نہیں سمجھا اور اس بات کی بھی اجازت دیدی کہ تم دوسری قوموں یعنی دوسرے مذاہب والوں کو بھی عاملانہ عہدے دے سکتے ہو کیونکہ مسلمان اگر سچے پکے مسلمان ہوں تو کبھی اس قدر مذکور ہو ہی نہیں سکتے کہ دوسروں سے مغلوب ہو جائیں بخلاف دوسرے مذاہب اور دوسری قوموں کے کہ انھوں نے دوسروں پر مطلق اعتماد نہیں کیا۔ خلیفہ اگر بے راہ روی اختیار کرے تو اس کو مسلمانوں کی جماعت فوراً معزول کر سکتی اور دوسرے موزوں شخص کو انتخاب کر لینے کا حق رکھتی ہے۔ لیکن بلاوجہ خلیفہ کے حکم سے سرتابی اور اس کی نافرمانی جرم عظیم اور بغاوت ٹھہرائی گئی ہے

خلیفہ کے انتخاب میں کسی وراثت کسی خاندانی یا قومی استحقاق کو رتی برابر بھی دخل نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ استحقاق قابلیت کی بنا پر مسلمانوں کے خلیفہ منتخب ہوئے اُن کے بعد باوجود اس کے کہ اُن کے جوان بہادر عقلمند اور لائق بیٹے موجود تھے حضرت عمر فاروق اعظم خلیفہ منتخب ہوئے جو حضرت ابوبکر سے کوئی قریبی رشتہ داری نہیں رکھتے تھے۔ فاروق اعظم کے بعد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے حالانکہ فاروق اعظم کے نہایت لائق و فائق بیٹے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ موجود تھے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت علی کریم اللہ وجہہ خلیفہ منتخب ہوئے حالانکہ حضرت عثمان غنی کے بیٹے اور قریبی رشتہ دار موجود تھے خلافت راشدہ نے صاف طور پر بتا دیا ہے کہ سلطنت اور حکومت کسی خاص خاندان اور کسی مخصوص قبیلہ کا حق نہیں ہے۔ اسلام اگر اس خاندانی حق اور سلطنت میں وراثت کو تسلیم کرتا تو صدر اسلام میں ایسی بے عنوانی ہرگز نہیں ہو سکتی تھی۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلام ہی نے سب سے پہلے وراثتی شخصی سلطنت کی لغت کو دنیا سے مٹایا اور بتایا کہ حکومت و سلطنت ایک امانت ہے جو تمام لوگوں کی طرف سے کسی ایک شخص کو سپرد کی جاتی ہے۔ جب وہ شخص فوت ہو یا معزول کیا جائے تو اُس کی جگہ پھر تمام سمجھدار لوگ کسی دوسرے شخص کو منتخب کر کے قائم کر دیں اس طرح دنیا میں نہ کوئی شاہی خاندان موجود ہو سکتا ہے نہ کوئی فرمانروا اپنے بیٹے کو اپنا ولیعہد بنانے کا خیال دلیں لاسکتا ہے۔ ساتھ ہی اس بات کو بھی لازمی قرار دیا کہ ہر خلیفہ تمام اعظم امور میں اقدام سے پیشتر لوگوں سے مشورہ ضرور کرے اور ایک مجلس شوریٰ ہمیشہ امور سلطنت میں خلیفہ کو امرا و بیچاقتی رہے۔ خلفائے راشدین کو جب کوئی اہم معاملہ پیش آتا تو وہ منادی کو حکم دیتے کہ الصلوٰۃ جامعۃ کی آواز بلند کرتا ہوا گلی کوچوں میں سے گزر جائے۔ اس اعلان کو سنتے ہی تمام لوگ مسجد نبوی میں جمع ہو جاتے خلیفہ جبر پر چڑھ کر حمد و لغت کے بعد حاضرین کے سامنے ایک مختصر اور جامع تقریر میں وہ مسئلہ پیش کر دیتا۔ صاحب الرائے اور سمجھدار لوگ باری باری سے تقریریں اُس مسئلہ کے متعلق کرتے اور آخر میں کثرت رائے سے فیصلہ ہو جاتا۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلیفہ منتخب ہونے کے بعد اپنی سب سے پہلی تقریر میں فرمایا کہ

”لوگوں میں تمہارا خلیفہ مقرر ہوا ہوں حالانکہ میں تم سے بہتر نہیں ہوں..... اگر میں

ٹھیک کام کروں تو مجھے مدد و اور اگر میں غلط روی اختیار کروں تو مجھ کو سیدھا کر دو“

حضرت فاروق اعظم کے عہد خلافت میں ایک مرتبہ مجلس شوریٰ منعقد ہوئی اور اختلاف آرا ہوا تو فاروق اعظم نے اس موقع پر ایک تقریر کی جس میں فرمایا کہ

”میں بھی تم میں سے ایک کے برابر ہوں..... میرا یہ منشا نہیں کہ میں جو چاہتا ہوں اُس کو آپ لوگ بھی مان لیں“

بہر حال اسلام نے سب سے پہلے باقاعدہ اور موثر طریقے سے شخصی و رافتنی سلطنت کے سلسلے کو مٹانے کی کوشش کی۔ اگرچہ کچھ دنوں کے بعد مسلمانوں کی غفلت اور بے نصیبی سے خود مسلمانوں کے اندر موروثی سلطنت کا سلسلہ جاری ہو گیا مگر پھر بھی مسلمانوں میں اسلامی نظام سلطنت کے اصول نمایاں رہے۔ مسلمانوں ہی کی تعلیم کا اثر تھا کہ ہسپانیہ کے ہمایہ ملک فرانس میں جمہوری سلطنت کی بنیاد رکھی گئی۔ اُس کے بعد امریکہ میں بھی جمہوریت قائم ہوئی اور آج تو دنیا کے بہت سے ملکوں میں جمہوری سلطنتیں قائم ہو چکی ہیں۔ فرانس و امریکہ کی جمہوریت درحقیقت اسلامی تعلیمات سے متاثر ہونے کا ایک نتیجہ ہے۔ لیکن اس جمہوریت اور اسلامی نظام سلطنت میں زمین و آسمان کا فرق ہے اس مروجہ جمہوریت میں جو جو خرابیاں شخصی سلطنت کے حامیوں نے بیان کی ہیں اسلام کی مجوزہ سلطنت میں اُس قسم کی خرابیوں میں سے ایک بھی ثابت نہیں کیا جاسکتی۔ مسلمان اپنے حکمران کو اگر وہ خدا و رسول کے حکم کی مخالفت میں کوئی حرکت کرے تو فوراً روکنے اور ٹوکنے کا قانونی حق رکھتے ہیں لیکن اُس کے ہر ایک حکم کی تعمیل کو جو قرآن و سنت کے خلاف نہ ہو ضروری سمجھتے اور اُس سے بغاوت و سرکشی کے خیال تک کو دل میں نہیں آنے دیتے۔ مسلمانوں کو جبکہ یہ حق حاصل ہے کہ وہ خدا و رسول کے احکام کی خلاف ورزی پر اپنے خلیفہ کو معزول کر سکتے ہیں تو پھر اس سے بڑھ کر اور کیا طاقت ہو سکتی ہے کہ ایک تجربہ کار مفید ملک و قوم۔ نیک طینت۔ نیک نیت اور قیمتی شخص کو جو اپنے فرائض عمدگی سے بجالا رہا ہے محض اس لیے کہ اُس کو تین یا پانچ سال کی مدت گزر چکی ہے معزول کر کے نئے انتخاب کی زحمت گوارا کریں اور کسی نئے تجربہ کی مصیبت میں اپنے آپ کو مبتلا کریں۔

عسائیت نے مال و دولت کا مرتبہ مذہباً اس قدر ذلیل ٹھہرایا ہے کہ دولتمندوں کو آسمانی پادشاہت میں داخل ہونے سے روک دیا ہے۔ بودھ مذہب نے پیشوایان مذہب کو گدہ اگر بننے کی اجازت دی ہے مگر اسلام نے مال کو سامانِ معیشت قرار دیکر اُس کا اصلی مرتبہ ظاہر فرما دیا ہے۔ ملک کے تمام باشندوں یا تمام بنی نوع انسان کے اندر مالی مساوات محال اور عقلاً اشتراکیت و پولیشویت کے اصول ناقابلِ عمل ہیں مگر ملک و قوم کی فلاح و بہبود کے لیے یہ ماننا ضروری ہے کہ جس قدر مال و دولت افراد کے قبضہ میں ہے وہ تمام مجموعی طور پر ملک و قوم کی دولت ہے اور اسی لیے قوم کے ہر فرد کا فرض ہے کہ وہ دوسرے شخص کی دولت کو ہرباد اور تلف ہونے سے بچائے تاکہ ملک و قوم کی دولت میں کمی واقع نہ ہو۔

اور اگر کوئی شخص اپنی دولت خود اپنے ہاتھ سے برباد کر رہا ہو تو دوسرے کا فرض ہو کہ وہ اُس کو اس غلطی سے روک دے۔ اسلام نے اس حقیقت کو مد نظر رکھ کر حکم دیا ہے کہ لا تَوْثَرُ السُّفْهَاءُ اَمْوَالُكُمْ (اپنے اموال بے وقوفوں کے سپرد نہ کرو) اسی طرح لیس لاکھ انسان کا ماسعی (انسان) جو کچھ کوشش کرتا ہے وہی اُس کے لیے ہی (فرا کر) شخص کو کسب معاش کی طرف متوجہ کر دیا ہے۔ رشوت کو جو انسان کے لیے بلاستحقاق آمدنی ہے اسلام نے ناجائز قرار دیا ہے۔ تجارت کی تو اسلام نے ترغیب دی ہے لیکن سود خوری کو اس لیے ممنوع قرار دیا کہ اس میں بہت سی اخلاقی اور اقتصادی مضرتیں مضمر ہیں سود خوری سے انسان کی باہمی محبت و مہربانی و ہمدردی کی صفت حسنہ معدوم ہو جاتی ہے۔ بے محنت دولت کمانے سے انسان آرام طلب اور بزدل ہو جاتا ہے۔ سود خوری کے رواج سے ملک کی تمام دولت بتدریج سمٹ کر ایک محدود گروہ کے قبضہ میں آ جاتی ہے اور باقی لوگوں کو مظلومانہ طور پر پورے افلاس میں مبتلا ہونا پڑتا ہے۔ غلہ یا دوسری ضروریات زندگی کی چیزوں کی گرانے کے انتظار میں فروخت نہ کرنے اور روکے رکھنے کو بھی اسلام نے منع کیا ہے کیونکہ اس سے اگرچہ ایک شخص کو فائدہ پہنچتا ہے لیکن باقی تمام لوگوں کو اس سے اذیت ہوئی ہے۔ تخار بازی اور شراب خواری کو بھی اسلام نے ممنوع قرار دیا ہے کیونکہ ان چیزوں سے فتنے اور فسادات پیدا ہوتے ہیں۔

آج کل کے یورپی ملکوں کو اپنی تہذیب اور ترقی یافتہ حالت پر بڑا غور اور گھنٹہ ہے لیکن انھیں ملکوں میں آئے دن اُن کے نظام سلطنت کو ظالمانہ قرار دینے والے گروہ پیدا ہو رہے ہیں۔ ای بلفورٹ ایک فلاسفر کا قول ہے۔

”وہ وقت قریب ہے جبکہ کسی انسان کو محب وطن یا وطن پرست کہہ بیٹا اُس کی انتہائی توہین ہوگی کیونکہ ہم اتفاق سے ایک ایسے زمانے میں پیدا ہوئے ہیں جس میں مخصوص نظام حکومت اور ممتاز طبقہ کے افراد کے مفاد کی خاطر غارتگری کا بازار گرم ہے۔ اسی غارتگری کو جب الوطنی کہا جاتا ہے“

اس قول کے قائل آئی بلفورٹ نے آج کل کی مہذب عیسائی سلطنتوں اور جمہوریوں کی بد اعمالیوں سے تنگ آ کر مندرجہ بالا الفاظ کہے ہیں۔ روس کا سب سے بڑا مدبر طاقتور سلطان کہتا ہے کہ نوع انسان میں سے ہر قسم کے ملکی و قومی و خاندانی امتیازات بجلی مٹا دیئے جائیں۔ ان لوگوں نے یورپی اور عیسائی جمہور کے مفاسد و مظالم کا گہرا مطالعہ کرنے کے بعد یہ باتیں زبان سے نکالی ہیں لیکن اسلام ملکی و قومی امتیازات کو تسلیم کرتا ہوا وہ نظام سلطنت اور وہ اخلاقی تعلیم پیش کرتا ہے کہ اسے بلفورٹ اور طاقتور سلطان کو اس قسم کی غلاظت نظر سے انسانی تجاویز پیش کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی اور ہر قسم کے مفاسد

مظالم کا پورے طور پر سدباب ہو جاتا ہے اور انسان نہایت آسانی سے سعادت انسانی تک پہنچنے کی سہولت پایا جاتا ہے۔ منطقہ عارہ کو جس طرح منطقہ بارود نہیں بنایا جاسکتا اسی طرح اقوام عالم کے خصوصی امتیازات اور انسان کی حب الوطنی کو فنا نہیں کیا جاسکتا۔ اور اسلام نے فتنائے دنیویہ کے امتیازات اور اللہ الہیہ جذبہ حب الوطنی کی بھڑائی کو کمریم کی ہے مگر اس امتیاز غوی اور حب الوطنی کو کہیں بھی ایسا ناچکا موقع نہیں دیا کہ وہ فتنائے انسانی پر مظالم وارہٹنے کا ذریعہ بن سکے۔

(۴) غیر مسلموں کی ضروری شہادتیں

(۱) امریکہ کے مشہور عالم ڈریپر کا قول ہے۔

”دُنیا کی تاریخ میں کوئی مذہب اتنی جلدی اور اس قدر وسعت کے ساتھ نہیں پھیلا جتنا کہ مذہب اسلام پھیلے ہوئے ہے۔ یہ عرصہ میں کہہ اٹھائی سے لیکر بحر الکمال تک اور ایشیا کے مرکز سے افریقہ کے مغرب کی کناروں تک پھیل چکا ہے۔“

اس قول کو ڈریپر نے جو پڑھا ہے کہ اسلام کی یہ حیرت انگیز اشاعت تلوار یعنی جبر و تشدد کے ذریعہ ہوئی تھی یا اپنے اعلیٰ اصول اور مفید تعلیمات کے ذریعہ۔

(۲) سر ولیم میور (Lafayette) آف محمد کا مصنف، جو اسلام کی مخالفت میں شہرت حاصل کر چکا ہے ایک جگہ مندرجہ ذیل الفاظ لکھنے پر مجبور ہو گیا ہے۔

”اسلام نے ہمیشہ کے واسطے توہمات باطلہ کو جن کی تاریکی مدتوں سے چھا رہی تھی کا عدم کر دیا۔ بُت پرستی، متوف ہونگی اور خدا کی وعدہ انیت اور غیر محمد و کلمات اور ہر ایک جگہ محیط قدرت کا مسئلہ حضرت محمد (صلعم) کے متفقہ دل کے دلوں اور جانوں میں ایسا ہی زندہ اصول ہو گیا ہے جیسا کہ حضرت محمد (صلعم) کے دل میں تھا۔ مذہب اسلام میں سب سے پہلی بات جو خاص اسلام کا مفہوم ہے یہ ہو کہ خدا کی مرضی پر کامل بھروسہ اور توکل کرنا چاہیے بلحاظ معاشرت کے بھی اسلام میں کچھ کم خوبیاں نہیں ہیں چنانچہ مذہب اسلام میں یہ ہدایت ہو کہ سب انسان آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ برادرانہ محبت رکھیں۔ یتیموں کے ساتھ نیک سلوک کرنا چاہیے غلاموں کے ساتھ نہایت شفقت سے پیش آنا چاہیے نشہ کی چیزوں کی مخالفت ہے۔ مذہب اسلام اس بات پر فخر کر سکتا ہے کہ اُس میں پہرہ نگاری کا ایک ایسا درجہ موجود ہے جو کسی اور مذہب میں نہیں پایا جاتا۔“

(۳) چمبرزان سائیکلو پیڈیا میں ایک آرٹیکل لکھنے والا اسلام اور اسلامی تعلیم کی نسبت لکھتا ہے کہ

”مذہب اسلام کے نہایت کامل اور روشن حصے یعنی قرآن مجید کی اخلاقی تعلیم میں نا انصافی کذب - غرور - انتقام - غیبت - استہزار - طع - اسراف - عیاشی - بدگمانی نہایت قابل ملامت قرار دی گئی ہے۔ نیک نیتی - فیاضی - جفا - محفل - صبر - بردباری - کفایت شعاری - سچائی - راست بازی - ادب - صلح - سچی محبت اور سب سے پہلے خدا پر ایمان لانا اور اُس کی مرضی پر توکل کرنا سچی ایمانداری کا رکن اور سچے مسلمان کی نشانی خیال کی گئی ہے..... یورپ میں علوم و فنون کی ترقی کا اصل سبب بھی اسلام ہی ہوا ہے“

(۴) ڈاکٹر گستاوی بان فرانسیسی لکھتا ہے کہ

”جس وقت ہم فتوحات عرب پر نظر ڈالیں گے اور اُن کی کامیابی کے اسباب کو اُبھار کر دکھائیں گے تو معلوم ہوگا کہ اشاعت مذہب میں تلوار سے مطلق کام نہیں لیا گیا کیونکہ مسلمان ہمیشہ مفتوح اقوام کو اپنے مذہب کی پابندی میں آزاد چھوڑ دیتے تھے اگر اقوام عیسوی نے اپنے فاتحین کے دین کو قبول کر لیا اور بالآخر اُن کی زبان کو بھی اختیار کیا تو یہ محض اس وجہ سے تھا کہ انھوں نے اپنے جدید حاکموں کو اُن قدیم حاکموں سے جن کی حکومت میں اُس وقت تک تھے بہت زیادہ منصف پایا اُن کے مذہب کو اپنے مذہب سے بہت زیادہ سچا اور سادہ پایا۔ یہ امر تاریخ سے ثابت ہو چکا ہے کہ کوئی مذہب بزرگوار نہیں پھیل سکتا۔ جس وقت عیسویوں نے اندلس کو عربوں سے فتح کر لیا اُس وقت اس مفتوح قوم نے جان دینا قبول کیا لیکن مذہب کا بدلنا قبول نہیں کیا۔ فی الواقع دین اسلام بعض اس کے کہ بزرگوار پھیلا یا گیا ہو محض یہ ترغیب اور بزرگوار ترغیب نہ لیا گیا ہے اور یہی ترغیب تھی جس نے اقوام ترک و مغل کو بھی جنوں نے آگے چل کر عربوں کو مغلوب کیا دین اسلام قبول کرنے پر آمادہ کر دیا۔ چین میں بھی اشاعت اسلام کچھ کم نہیں ہوئی ہماری کتاب کے ایک دوسرے حصے میں معلوم ہوگا کہ اُس ملک میں بھی اسلام کس قدر پھیلا اگرچہ عربوں نے چین میں گز بھرنے پر بھی قبضہ نہیں کیا تاہم اس وقت چین میں کڑوڑوں مسلمان ہیں“ (منقول از تمدن عرب)

(۵) رابرٹس اپنی تاریخ چارلس پنجم میں لکھتا ہے کہ

”وہ مسلمان ہی تھے جن میں اشاعت مذہب کے جوش کے ساتھ رواداری ملی ہوئی تھی ایک طرف تو وہ اپنے پیغمبر کے دین کو پھیلاتے تھے دوسری طرف اُن اشخاص کو جو اُسے قبول نہیں کرتے اپنے اصلی ادیان پر قائم رہتے دیتے تھے“

(۶) میٹور وہان اپنی کتاب سفر مشرق میں لکھتا ہے کہ

عیسائیوں کے لیے نہایت افسوس کی بات یہ کہ مذہبی رواداری جو مختلف اقوام میں ایک بڑا قانونِ مروت ہے عیسائیوں کو مسلمانوں نے سکھایا۔ یہ بھی ایک ثواب کا کام ہے کہ انسان دوسرے کے مذہب کی عزت کرے اور کسی کو مذہب کے قبول کرنے پر مجبور نہ کرے۔“

(۷) تاریخ جنگ صلیبی میں مذکورہ مصنف میٹو لکھتا ہے کہ
”جس وقت حضرت عمرؓ بیت المقدس کو فتح کیا تو انھوں نے عیسائیوں کو مطلق نہیں سنایا
بر خلاف اس کے جب صلیبیوں نے اسی شہر مقدس کو لیا تو انھوں نے نہایت بے رحمی سے مسلمانوں کا
قتل عام کیا اور یہودیوں کو جلادیا“

(۸) فتح بیت المقدس کے مطلق ڈاکٹر گتاؤلی بان لکھتا ہے کہ

”بیت المقدس کی فتح کے وقت حضرت عمرؓ کا اخلاق ہم پر ثابت کرتا ہے کہ ملک گیر ان اسلام
مفتوح اقوام کے ساتھ کیسا نرم سلوک کرتے تھے اور یہ سلوک اُس مدارات کے مقابل جو صلیبیوں نے اسی
شہر کے باشندوں سے کئی صدی بعد کی نہایت جبریت انگیز معلوم ہوتا ہے حضرت عمرؓ اس شہر مقدس میں
بہت تھوڑے انتخاب کے ساتھ داخل ہوئے تھے اور آپ نے سفرویس بطریق سے درخواست کی کہ مقام
مقدسہ کی زیارت میں آپ کے ہمراہ چلے۔ اُسی وقت حضرت عمرؓ نے منادی کرادی کہ میں ذمہ دار ہوں
کہ باشندگان شہر کے مال اور ان کی عبادت گاہوں کی حرمت کی جائے گی اور مسلمان عیسائی گرجوں میں
نماز پڑھنے کے مجاز ہوں گے۔ جو سلوک عمرو بن عاصؓ نے مصریوں کے ساتھ کیا وہ اس سے کم نہ تھا
اُس نے باشندگان مصر سے وعدہ کیا کہ انھیں پوری مذہبی آزادی۔ پورا انصاف بلا دروغی اور
جائداد کی ملکیت کے پورے حقوق دیئے جائیں گے اور ان ظالمانہ اور غیر محدود مطالبوں کے عوض
میں جو یونانی شہنشاہ ان سے وصول کیا کرتے تھے صرف ایک جزیہ لیا جائیگا جس کی تعداد دس روپیہ
سالانہ تھی رعایائے صوبجات نے ان شرائط کو اس قدر غنیمت سمجھا کہ وہ فوراً عہد و پیمان میں شریک ہو گئے
اور جزیہ کی رقم انھوں نے پیشگی ادا کر دی۔ حال اسلام اپنے عہد پر اس درجہ مستحکم رہے اور انھوں نے
ان لوگوں کے ساتھ جو ہر روز شاہنشاہِ مستظفینہ کے عاملوں کے ہاتھ سے انواع و اقسام کے مظالم سہا
کرتے تھے اس طرح کا وعدہ برتنا تو کیا کہ سارے ملک نے یہ کشادہ بینائی دین اسلام اور عربی زبان
کو قبول کر لیا۔ میں بار بار کہوں گا کہ یہ وہ نتیجہ ہے جو ہرگز بزرگ شمشیر نہیں حاصل ہو سکتا۔“

(۹) مصر کے مشہور اخبار الجھپٹ میں ایک سچے نے لکھا تھا کہ

”ہم عیسائیت اور اسلام کا مقابلہ کرتے ہیں تو ایک نمایاں فرق یہ نظر آتا ہے کہ عیسائی مذہب کے

راستے میں جب علوم و فنون آگئے تو اُس نے نہایت بیدردی سے اُن کو پامال کیا لیکن اسلام نے خود علوم و فنون کی بنیادیں قائم کیں اور عیسائیت و مجوسیت نے جن شائقین علوم کو شوقِ علم سے جہم میں جلا وطن کیا اسلام نے اُن کو اپنے دامن میں پناہ دی۔۔۔۔۔ ”جس طرح عیسائیت علم اور تمدن کے میدان میں اسلام کے ددش بدوش نہیں چل سکتی اسی طرح اخلاقی حیثیت سے بھی اسلام کا مقابلہ نہیں کر سکتی“

(۱۰) ہر دین کے ایک سچی اخبار الرسلین میں ایک سچی نامہ نگار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ایک مضمون لکھا اُس میں وہ لکھتا ہے کہ

”پیغمبر اسلام نے مسلمانوں کی قوم کے پھیلنے اور باقی رہنے کے تمام سامان فراہم کر دیے کیونکہ مسلمان جب قرآن و حدیث میں غور کریں گے تو وہ اپنی ہر دینی و دنیوی ضرورت کا علاج اُس میں پائیں گے اُنھوں نے اپنے پیروں کے لیے ایک عالمگیر کانفرنس کی بنیاد ڈالی یعنی حج کے ذریعہ تمام دنیا کے حساب ثروت اور با اثر لوگ ایک جگہ جمع ہو کر آپس میں ربط و اتحاد بڑھا سکتے ہیں۔ اُنھوں نے زکوٰۃ و حج کر کے فقراء کی قوم کا کافی بندوبست کر دیا کہ قوم میں کوئی فقیر باقی نہ رہے اُنھوں نے ایک زندہ جاوید زبان مسلمانوں کے لیے قائم کر دی کیونکہ قرآن عربی زبان میں ہے جس کا سمجھنا ہر مسلمان پر فرض ہے عام افراد قوم کے لیے ابھرنے اور ترقی کرنا آسان کر دیا کیونکہ ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان پر سوائے تقویٰ کے اور کسی چیز کے سبب ترجیح نہیں دی۔ مسلمان اپنے پریسڈنٹ کا جس کو وہ خلیفہ مکتے ہیں خود انتخاب کرتے تھے۔ غیر مسلم یعنی ذمیوں کے لیے اسلامی حاکم میں عیش و راحت کے ساتھ رہنا آسان کر دیا کیونکہ حکم دیا کہ تمام مخلوق خدا کی اولاد ہے اور سب سے پسندیدہ خدا کے نزدیک وہ ہے جو اُس کی اولاد کو نفع پہنچائے۔ اُنھوں نے عورت کے مرتبہ کو بلند کر دیا۔ بہت المال کے لیے قواہ و مرتبہ کیے اور حرکت و توانائی کو مسلمانوں کا گم شدہ مال قرار دیا اور اُس کے حاصل کرنے کی تاکید کی“

(۱۱) جن ڈولین پورٹ صاحب لکھتے ہیں کہ

”یہ خیال کہ قرآنی مذہب انوار کے ذریعہ سے شائع ہوا تھا یا نہیں غلط ہے کیونکہ ہر مذہب اپنے پیغمبر و منصب آدمی ادنیٰ فکر سے معلوم کر سکتا ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا مذہب ایسا تھا کہ جس میں۔ انسان کی قربانی اور غوریزی کی جگہ نماز اور زکوٰۃ قائم کی گئی تھی اور ہمیشہ کے جھگڑوں اور فتنوں کی جگہ باہمی اخلاص و محبت کی بنیاد ڈالی گئی تھی اور یہی باعث ترقی کا ہوا تھا۔ حقیقت میں یہ مذہب اہل مشرق کے واسطے ستر پابرکت تھا اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ہرگز اس قدر غوریزی نہیں کی جس قدر موسیٰ

علیہ السلام نے بہت سہمی کی بیخ کنی کے لیے کی تھی۔

(۱۲) مشہور مورخ ایڈورڈ گیلن لکھتا ہے کہ

”قدرت کے قانون میں ہر شخص اس لیے کے ذریعہ اپنی ذات و ملکیت کی حفاظت کا حق رکھتا ہے وہ اپنے دشمنوں کو دغ کر سکتا یا ان سے زیادتی یا بدلہ لے سکتا ہے اور اپنے انتقام و معاوضہ کو ایک مناسب حد تک پہنچ کر سکتا ہے۔ محمد صاحب (صلعم) کو ان کے ہم وطنوں کی نافرمانی نے اس وقت محروم و جلا وطن کیا جبکہ وہ اپنے نیراندیش مذہب اور صلح آمیز رسالت پر عامل تھے۔“

(۱۳) مسٹر طامس کارلائل اپنی کتاب ”لیکچرز آن ہیروز“ میں لکھتا ہے کہ

”اسلام کا آغاز عرب کی قوم کے حق میں ہوا۔ عربوں کی روشنی کا آنا تھا عرب پہلی ہی پہل اُس کے ذریعہ زندہ ہوا۔ اہل عرب غلبہ بالوں کی عرب قوم غنی اور حبس سے دنیا بنی تھی عرب کے چٹیل میدانوں میں پھرا کرتی تھی اور کسی شخص کو الزام کا کوئی خیال بھی نہ تھا۔ اس قوم میں ایک ایسا لوگوں میں پیغمبر ایسے کلام کے ساتھ جس پر وہ یقین کر سکتے تھے بجا گیا۔ اب دیکھو کہ جس چیز سے کوئی واقف ہی نہ تھا وہ تمام دنیا میں مشہور و معروف ہو گئی اور پھولی چیر نہایت بڑی بن گئی اس کے بعد ایک صدی کے اندر ایک جانب غرناطہ اور ایک طرف دہلی ہو گئی..... ایک جنگاری ایسے ملک میں بڑی..... جو ظلمت میں چھپا ہوا ریگستان تھا مگر دیکھو اس نے زور شور سے اٹھانے والی باروت کی طرح نیلے آسمان تک اٹھتے ہوئے شعلوں کے ذریعہ دہلی سے تا بہ غرناطہ روشن کر دیا۔“

(۱۴) جی ایم۔ راڈ ویل کہتا ہے کہ

”دلیلوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت (صلعم) کے سب کام اس نیک نیتی کی تحریک سے ہوتے تھے کہ لوگوں کو جہالت اور بت پرستی سے چھڑائیں اور یہ کہ ان کی زیادہ سے زیادہ خواہش یہ تھی کہ امر حق یعنی توحید الہی کا جوش جو ان کی روح پر غایت درجہ مستولی ہو رہا تھا اس کا خوب اہتمام و اظہار کریں ان کی ذات کریم اور سیرت صداقت شیخون کی نسبت ان لوگوں کا تصور کرنا چاہیے جن کے اخلاق اور ایمان کو ابنا رہنے کے تمام امور دنیاوی پر کامل اختیار حاصل ہے..... قرآن میں ایک نہایت گہری حقانیت ہے جو ان لفظوں میں بیان کی گئی ہے جو باوجود مختصر ہونے کے قوی اور صحیح رہنمائی اور انسانی حکمتوں سے مملو ہیں“

(۱۵) جرمن مستشرق علامہ ڈیویش لکھتا ہے کہ

”قرآن مجید کی مدد سے عربوں نے سکندر اعظم اور رومیوں کی سلطنت سے بڑی دنیا فتح کر لی۔“

فوتحات کا جو کام رومیوں سے سیکڑوں برس میں ہوا غنائوں نے اُسے اُس کے دسویں حصہ وقت میں انجام پر پہنچایا۔ اسی قرآن کی مدد سے تمام سامی اقوام میں صرف عرب ہی یورپ میں نہایت سے داخل ہوئے جہاں اہل فیشیا بطور تاجروں کے اور یہودی لوگ پناہ گزینوں اور اسیروں کی حالت میں پہنچے۔ ان عربوں نے بنی نوع انسان کو روشنی دکھلائی جبکہ چاروں طرف تاریکی چھائی ہوئی تھی ان عربوں نے یونان کی عقل و دانش کو زندہ کیا اور مغرب و مشرق کو فلسفہ - طب اور علم ہیئت کی تعلیم دی اور موجودہ سائنس کے جنم لینے میں انھوں نے حصہ لیا۔ ہم ہمیشہ اُس روز کا ماتم کریں گے جس دن غرناطہ عربوں کے ہاتھ سے نکل گیا۔“

(۱۶) ڈاکٹر سموئیل جانسن لکھتا ہے کہ

”قرآن کے مطالب ایسے ہمہ گیر ہیں اور ہر زمانہ کے لیے اس قدر موزوں ہیں کہ زمانہ کی تمام قدر خواہ مخواہ اُس کو قبول کر لیتی ہیں اور وہ محلوں - ریگستانوں - شہروں اور سلطنتوں میں گونجتا ہو۔۔۔۔۔ وہ ایسی کارکن قوت بن گیا جس کے ذریعہ سے جس وقت عیسائیت تاریکی کی ملکہ بنی ہوئی تھی یونان اور انشائی تمام روشنی عیسائی یورپ کے گہرے اندھیرے میں پہنچی۔“

(۱۷) مارگو لیتھ انگریزی ترجمہ قرآن (ترجمہ راڈ ویل) کے دیباچہ میں لکھتا ہے کہ

”تحقیقات سے یہ ظاہر ہو گیا ہے کہ یورپ میں علم کے دور جدید سے کئی صدیوں پیشتر یورپ کے علما فلسفہ - ریاضی - ہیئت اور دیگر علوم کے متعلق جو کچھ جانتے تھے وہ تقریباً سب کا سب اعلیٰ عربی کتابوں کے لاطینی ترجموں کے ذریعہ سے انھیں حاصل ہوا تھا۔ قرآن ہی نے شروع میں کنایتہ ان علوم کے حاصل کرنے کا ذوق شوق عربوں اور ان کے دوستوں میں پیدا کیا تھا۔“

(۱۸) لڈولف کریمل جس نے ۱۸۸۶ء میں آنحضرت صلعم کے حالات شائع کیے تھے لکھتا ہے کہ

”قرآن میں عقائد اخلاقی اور ان کی بنا پر قانون کا مکمل مجموعہ موجود ہے اس میں ایک وسیع جمہوری سلطنت کے ہر شعبہ کی بنیادیں بھی رکھی گئی ہیں عدالت - حربی انتظامات - مالیات اور نہایت مختار قانون غباد غیر کی بنیادیں خدا نے واحد کے یقین پر رکھی گئی ہیں۔“

(۱۹) رابورنڈ ڈیلیو اسٹیفن لکھتا ہے کہ -

”آنحضرت نے بت پرستی کے ایک منتشر انبار کے عوض میں خالص توحید کا عقیدہ قائم کیا۔ آپ نے لوگوں کے اخلاقی معیار کو بلند کیا اور ان کی تمدنی حالت کو برتری دی اور ایک خجدہ اور معقول طریق عباد جاری کیا آخر کار آپ نے اس ذریعہ سے بہت سے وحشی اور آزاد قبیلوں کو جو محض ذروں کی طرح

ادھر ادھر ڈٹے پھرتے تھے باہم ملا کر ایک ٹھوس ملکی جماعت کی شکل میں منتقل کر دیا آپ ایک ایسے ملک میں پیدا ہوئے تھے جہاں ملکی نظام معقول اعتقاد اور خالص اخلاق سے لوگ ناواقف تھے آپ نے ان نینوں باتوں کو وہاں رواج دیا۔ ملکی حالت۔ مذہبی اعتقاد اور اخلاقی حالت کی اصلاح کر دی بہت سے آزاد قبیلوں کی جگہ آپ نے ایک قوم چھوڑی۔ بہت سے معبودوں اور بہت سے خداوندوں کے باطل عقیدے کی جگہ آپ نے ایک قادر مطلق مگر رحمن و رحیم خدا کا معقول عقیدہ قائم کیا لوگوں کو تعلیم دی کہ وہ اس خیال کے ساتھ زندگی بسر کریں کہ وہ وجود مطلق ہر دم ہمارا محافظ و نگہبان ہے۔ اسی کو نیکیوں کا جزا دینے والا سمجھیں اور اسی کو بدوں کا سزا دینے والا سمجھیں۔ اس سے ڈریں۔ بہت سی قابل نفرت اور وحشت انگیز رسمیں جو آپ کے زمانہ تک عرب میں رائج تھیں ان پر آپ نے زبردست حملہ کیا۔ اوباشانہ بدکاری کی بجائے تعدد زوجات کا ایک با اختیار اور با ضابطہ اصول منضبط کیا گیا۔ دختر کشی کی رسم کا پورا پورا افساد کیا۔ ترک۔ ہندوئی جہشی اور برہمنی اس بات پر مجبور ہو گئے کہ اپنے بتوں کو اٹھا کر پھینک دیں اپنے زندانہ رسم و رواج کو خیر باد کہیں اور خدائے واحد کی پرستش میں شایستہ طرز عبادت اور ایک باقاعدہ طرز معاشرت کی طرف رجوع کریں۔ اہل فارس کا عقیدہ بھی صاف اور خالص ہو گیا اور انھوں نے اسلام سے یہ بات سیکھ لی کہ نیکی و بدی کی دو ہستیاں (یزدان و اہرمن) نہیں ہیں بلکہ نیکی و بدی دونوں اسی حکیم اور قدوس کے زیر فرمان ہیں جو آسمان و زمین کی تمام چیزوں پر حکمرانی کرتا ہے۔“

(۲۰) ڈاکٹر ڈبلیو ٹی آر نلڈ کی کتاب پر پچنگ آف اسلام اسی موضوع پر لکھی گئی ہے کہ ”اسلام کی اشاعت بزرگ و شیریں نہیں بلکہ صلح و آسائشی کے ساتھ ہوئی ہے“ جو قابل مطالعہ ہے۔ اور اس کا اردو ترجمہ دعوت اسلام کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔

(۲۱) موسیو پبلی جنھوں نے ایک بے نظیر کتاب مشرق پر لکھی ہے اور جو ایک نہایت محقق اور مذہبی مصنف ہیں ان کا قول ڈاکٹر تاولی بان نے اپنی کتاب تمدن عرب میں اس طرح نقل کیا ہے۔ ”مسلمان ان نظامات میں جو اقوام مزدوری پیشہ کی بہبودی سے متعلق ہیں اس وقت تک ان سخت غلطیوں سے بچے ہوئے ہیں جو مغرب میں واقع ہوئی ہیں۔ ان میں اب تک وہ عمدہ نظامات کامل طور سے باقی ہیں جن کے ذریعہ سے انھوں نے امیر و غریب و غلام و مالک میں صلح قائم رکھی ہے اسی قدر کتنا کافی ہے کہ وہ قوم جس کو تعلیم دینے کا دعویٰ یورپ کر رہا ہے فی الواقع وہ قوم ہے جس سے خود اسے سبق لینا چاہیے۔“

(۲۲) پروفیسر ایڈورڈ مونٹ پر وفیسر السنہ مشرقیہ جنیوا یونیورسٹی کہتے ہیں کہ
 دو آدمی حضرت صلح کو اصلاح اخلاق اور سوسائٹی کے متعلق جو کامیابی ہوئی اُس کے اعتبار سے
 آپ کو انسانیت کا محسن اعظم یقین کرنا پڑتا ہے۔

(۵) ایک غلط فہمی کا ازالہ

ہمارے زمانہ کی پیدا شدہ شرارتوں میں خصوصیت سے ایک یہ بات بھی قابل تذکرہ ہے کہ
 اسلام کو مورد الزام بنانے کے لیے بعض نام کے مسلمان سلاطین کی بد اعمالیوں کا تذکرہ نہایت
 بلند آہنگی کے ساتھ بطور ثبوت پیش کیا جاتا ہے۔ حالانکہ دنیا میں کوئی مذہب ایسا نہیں بنایا
 جاسکتا جس سے منسوب ہونے والا ہر ایک شخص اُس مذہب کی خلاف ورزی پر تادیر ہو سکے
 مجوسیوں - بودیوں - ہندوؤں - یہودیوں اور عیسائیوں کی تعداد آج بھی دنیا میں لاکھوں سے
 گزر کر وٹوں تک پہنچتی ہے کیا کوئی شخص مرد میدان بن کر اس بات کے ثابت کرنے پر آمادہ
 ہو سکتا ہے کہ ان مذکورہ مذہب کے ماننے والوں میں فی صدی پانچ آدمی بھی ایسے
 مل سکتے ہیں جو ہمیشہ اپنے احکام مذہبی کے پابند ہوں اور ان کی عملی زندگی اپنے مذہب کا
 ایسا کامل نمونہ ہو کہ جس میں خلاف ورزی مذہب کا کوئی شائبہ تلاش نہ کیا جاسکے۔ انسانی کمزوری
 انسانی غفلت - انسانی سہولت بیان - اور انسانی سرسری و نادانی کا یہ نتیجہ ہے کہ دنیا میں ہمیشہ
 انسان کے قدم بہکتے رہے ہیں۔ ہاں یہ سچ ہے کہ کسی مذہب کی تعلیمات کے اچھے یا بُرے نتائج کا
 فیصلہ کرنے کے لیے ہم اُس مذہب کے ماننے والوں کی عملی و اخلاقی حالت پر ضرور نظر ڈالیں گے لیکن ہماری
 نظر زمین پر بیٹھنے والے ایسے کپڑے کی نظر کے مشابہ نہ ہونی چاہیے جو دو آنچ سے زیادہ فاصلہ کی کوئی
 چیز نہیں دیکھ سکتا۔ ہر مذہب کے ماننے والوں میں ایک تعداد نافرمانوں اور بد احتیاطوں کی بھی
 شامل رہا کرتی ہے لیکن اُس مذہب کی جماعت کا مجموعی مزاج ہمیشہ اس مذہب کی تعلیمات کا نتیجہ ہوا
 کرتا ہے کسی قوم یا ملک کے مزاج اور مجموعی اخلاق کا اندازہ اُس قوم یا ملک کے صرف قلیل ترین حصہ
 کے مطالعہ سے نہیں بلکہ کثیر حصہ کے مطالعہ سے کیا جاتا ہے اور اس اصول سے انکار کی کسی عقل و
 فراست کو جرات نہیں ہو سکتی۔ جو لوگ اسلام کو غیاشی کا محرک ثابت کرنے کے لیے تاریخ ہند
 میں سے محمد شاہ عدلی - جہاں دارشاہ اور واجد علی شاہ کے حالات نہایت جوش و خروش کے ساتھ
 پیش کرتے ہیں وہ اسی تاریخ ہند میں ناصر الدین محمود - شمس الدین التمش - غیاث الدین بلبن -

خان شہید۔ جلال الدین خلجی۔ فیروز تغلق۔ بہلول لودی۔ سکندر لودی۔ شیر شاہ اعظم۔ اکبر شاہجہاں۔ عالمگیر وغیرہ کے حالات کیوں ملاحظہ نہیں فرماتے اور جو لوگ تیمور کی خونریزی کے افسانے سنا کر نوع انسان کی ہمدردی کا ثبوت دینے کے لیے مذہخاں ہیں وہ تیمور کی اولاد میں اکبر و جہانگیر کی ہندو نوازیوں کی داد کیوں نہیں دیتے۔

احکام مذہبی کی پابندی میں سب سے زیادہ سست پادشاہوں اور امیروں کا گروہ ہوا کرتا ہے۔ دنیا کے تمام مذاہب میں صرف اسلام ہی کو یہ شرف حاصل ہے کہ اس نے ان فرمانرواؤں کے طبقہ کی بھی اصلاح کر کے مطلق العنانی کا خاتمہ کیا اور شاہ و گدا دونوں کو ایک ہی صف میں کھڑا کر دیا۔ لیکن جو لوگ احکام اسلامی سے غفلت اور روگردانی کر کے مطلق العنان فرمانروائی کے مذہبی جرم میں گرفتار ہوں ان کو مذہب اسلام کے ناقص ہونے کی دلیل میں کیسے پیش کیا جاسکتا ہے قرآن مجید نے خود اہل اکھلاک کا تذکرہ اور اکابر مجاہدین کا تذکرہ کیا کہ سب سے زیادہ ناقص اور مہربان الزام لوگ امیروں اور بہرہ داروں کے طبقہ میں نکلا کیسے جاسکتے ہیں۔ آج بھی یورپ کی عیسائی قویم اور عیسائی سلاطین انجیل کی تعلیمات کے خلاف عملدرآمد کر رہے ہیں اور ایک گال پر طمانچہ کھا کر دوسرا گال سامنے نہیں کرتے بلکہ رات دن نوع انسان کے قتل اور سفک دم کے لیے انواع و اقسام کے آلات و اسلحہ ایجاد کرنے میں مصروف ہیں لیکن عیسائی پادریوں نے یہ سب کچھ دیکھتے ہوئے عیسائی مذہب کا ناقص و نادرست ہونا تسلیم نہیں کیا۔ مہابھارت اور رامائن کے افسانوں میں کنش و جزا سمند و روان و غیرہ اجاؤں کے فقے پڑھنے والوں کو یہ استحقاق کیسے حاصل ہو سکتا ہے کہ ہندوستان کے مسلمان بادشاہوں کو جو پابندی احکام اسلامی میں زیادہ چست اور مستعد نہ تھے نمونہ قرار دیکر اسلامی تعلیمات اور مسلمانوں کے عام اخلاق کا مطالعہ غیر ضروری قرار دیں۔

اسی سلسلے میں ایک اور بھی نہایت اہم اور ضروری بات کی طرف توجہ دلانا باقی ہے وہ یہ کہ مسلمانوں اور ہندوستان کے مسلمان پادشاہوں پر احمقانہ و معاندانہ حملے کرنے والے محمد بن قاسم محمود غزنوی شہاب الدین غوری۔ علاء الدین خلجی۔ عالمگیر اورنگ زیب کو مورد الزام بناتے وقت اور اس زمانے کے مسلمانوں کا ذکر کرتے ہوئے بعد زمانی اور اس کے متعلقات کو بالکل فراموش کر دیتے ہیں وہ جب محمود و شہاب الدین کا ذکر کرتے ہیں تو اس زمانے کے ہندوستان کو آج کا ہندوستان۔ اس زمانے کی دنیا کو آج کی دنیا اور اس زمانے کے تمدن و معاشرت کو آج کا تمدن و معاشرت فرض کر لیتے اور اسی مفروضہ کی بنیاد پر لوگوں کو بغیرین دلاتے اور اس حقیقت کو بالکل نظر انداز کر دیتے ہیں کہ مسلمانوں کی آمد سے پیشتر اس ملک کے باشندوں کی معاشرت کس قدر کثیف۔ ان کے اخلاق کس قدر پست اور ان کا تمدن کس قدر ادنیٰ درجہ کا تھا۔

یہ بھی بھول جاتے ہیں کہ اُس زمانے میں ہندوستان کے سوا باقی تمام دنیا کی کیا حالت تھی اور مسلمانوں نے اس ملک میں داخل ہو کر ہندوؤں کو کس قدر فوائد پہنچائے اور اُن میں کیسی روشن خیالی پیدا کی۔ آج کل اہل ہند کی آنکھیں یورپ کی تہذیب و ترقی کے آگے جھپک رہی ہیں لیکن اُن کو اس بات کے تحقیق کرنے کی فرصت میسر نہیں کہ یورپ کی یہ تمام ترقیات اسلامی تعلیمات اور مسلمانوں کے اخلاق و ترقی کا نتیجہ ہیں۔ اُن کو شاید یہ بھی کبھی بھولے سے خیال نہیں آتا کہ مسلمانوں کی آمد سے پیشتر ہندوؤں کا لباس کیسا تھا۔ اُن کی خوراک۔ برتن۔ اُن کی بہتیاں۔ مکانات۔ صحن و دروازے کیسے ہوتے تھے۔ اُن کے میلوں ٹھیلوں اور آداب مجلس کی کیا حالت تھی۔ اُن کے علوم و فنون کیا اور کس حیثیت کے تھے اُن کی سواریاں اور اسلحہ جنگ اور فنون حرب کا کیا مرتبہ تھا۔ اُن کے خیالات و جذبات میں کس قدر سنجیدگی اور مناسبت تھی اور اُن کی حیثیت و غیرت کا اعلیٰ معیار کیا تھا۔ یہ تمام باتیں ایک مستقل تصنیف کی خواہاں ہیں۔ کم از کم اتنا ضرور یاد رکھنا چاہیے کہ جس زمانے میں مسلمان ہندوستان کو فتح کر کے اس پر حکومت کر رہے تھے اور ہندو مفتوح نہایت آزادی کے ساتھ اپنے مندروں کے اندر پوجا پاٹ میں مصروف تھے اُس زمانے میں دوسرے غیر مسلم فرمانرواؤں کا طرز عمل اپنی رعایا کے ساتھ کیا تھا۔ روم کے پوپ انوکھٹ نے حکم دیا تھا کہ ”منکرین عقائد کیتھولک کو زندہ رہنے کا کوئی حق نہیں ہے“ اندلس کی اسلامی یونیورسٹیوں میں تعلیم پائے ہوئے عیسائیوں نے جب یورپ کے عیسائی ملکوں میں جا کر علم و عقل کی باتوں کا اظہار کیا تو وہ ہر جگہ ستائے اور تنگ کیے گئے کیونکہ اُس زمانے کا تاریک یورپ کسی علم و تہذیب کی شعاع کو برداشت نہیں کر سکتا تھا۔ انھیں مذکورہ عیسائیوں میں سے ایک نے جب قوس قزح کی نسبت کہا کہ یہ خدا کی انتقام لینے والی کمان نہیں ہے بلکہ پانی کے قطرات پر آفتاب کی روشنی پڑنے سے نمایاں ہوتی ہے تو اُس کو قید کر دیا گیا اور جب وہ قید خانہ میں مر گیا اور اُس کو دفن کر دیا گیا تو بعد میں مذہبی فتنے کے موافق اُس کی لاش قبر سے نکال کر آگ میں جلائی گئی۔ علم و عقل کی باتیں جو اندلس کی اسلامی درس گاہوں کے ذریعہ یورپ میں شائع ہو رہی تھیں اُن کے روکنے اور تاریکی کو باقی رکھنے کے لیے ایک جاسوسی کا محکمہ قائم کیا گیا کہ کوئی کتاب پوپ کی اجازت کے بغیر شائع نہ ہو سکے چنانچہ اس محکمہ کے ذریعہ ۱۴۸۱ء سے ۱۴۹۲ء تک ایک لاکھ چودہ ہزار نو سو چھ آدمی محض اس لیے مجرم قرار دیئے گئے کہ وہ علم و حکمت اور فلسفہ کی باتیں زبان یا زبان قلم تک لائے تھے۔ ان میں سے ایک ہزار تیس گویاں زندہ آگ میں ڈال کر جلا یا گیا اور سولہ ہزار آٹھ سو ساٹھ (۱۶۸۶) کو پھانسی پر لٹکایا گیا۔ باقی کو دوسری سخت سزائیں دی گئیں۔ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ ہندوستان

میں سلطان ہلول لودی اور سکندر لودی فرمانروا تھے اور ہندوؤں کو فارسی زبان پڑھا پڑھا کر بڑے بڑے شاہی عہدے تفویض کر رہے تھے اور کبیر داس اپنے خیالات کی آزادانہ نشر و اشاعت میں مصروف اور اپنے کبیر تھی مذہب کی بنیاد رکھنے میں مشغول تھے۔ اُدھر اندلس میں عیسائیوں نے چیرہ دست ہو کر ۱۴۹۲ء میں تیرہ لاکھ بے ضرر اور امن پسند مسلمانوں کو معاہدہ کے خلاف صرف اس وجہ سے آگ میں زندہ ڈال کر جلایا کہ وہ عیسائی نہ تھے اور اُدھر سلطان سکندر لودی ہندوؤں کو حکومت کے عہدوں پر مامور کر رہا تھا کیا کسی ہندوستان کے باشندے کی یہ خواہش ہو سکتی ہے کہ وہ یا اُس کے باپ دادا ہلول لودی اور سکندر لودی کے زیر حکومت ہندوستان میں نہ ہوتے بلکہ اٹلی یا اسپین میں ہوتے جہاں اختلاف عقائد کی وجہ سے زندہ آگ میں ڈال کر جلایا جا رہا تھا۔ ہندوستان کے اندر جس زمانہ میں مغلوں کی سلطنت قائم ہو رہی تھی اور شیر شاہ اعظم ایک ادنیٰ طبقہ کے ہندو کی شکایت پر اپنے عزیز بیٹے اور ولی عہد سلطنت کو سخت سزا دینے کا حکم دیکر عدل و انصاف کی پوری پوری داد دیکھا تھا اُس زمانے میں تہذیب کے علمبردار اور عدل و انصاف کے دعویدار یورپ کے بعض سپہ سالاروں نے یہ عزم کر لیا تھا کہ امریکہ کے ملک میکسیکو کو بالکل ویران کر کے وہاں اپنی ایک نوآبادی قائم کریں چنانچہ میکسیکو کے قدیم پادشاہ کو گرفتار کر کے اٹلا لٹکا یا گیا اور اُس کے سامنے اس کی رعایا کو جلتی ہوئی آگ میں ڈال ڈال کر جلانے کا پھانسی کا شروع کیا گیا اور اس طرح ہزار ہا بندگان خدا کو آگ میں جلانے کے علاوہ پہاڑوں اور جنگلوں میں پناہ لینے والوں کو کتوں سے پھڑوایا گیا اس انسانی تہذیب کا نمونہ دکھانے والے وہی مذہب و شاہستہ ہسپانوی تھے جنہوں نے مسلمانوں کو اندلس سے یہ الزام دے کر تخم سوخت کیا تھا کہ یہ ظالم۔ گنہگار اور بد دین قوم ہے۔ جنوبی امریکہ کے ملک پیرو میں اٹلی کے ایک مجبور النسب سپہ سالار نے جس طرح قتل و غارت کا بازار گرم کر کے وہاں کے قدیم باشندوں کو فنا کیا اُس کی روئادہی جسم کے روٹ گئے کھڑے کرنے میں ہسپانوی مظالم سے کسی طرح کم نہیں ہے۔ ملک کانگو میں بلجیوں نے وہاں کے باشندوں کو صرف چند تولہ ربڑ کی چوری کے الزام میں جس طرح ستایا اور قتل و غارت کے جوہن لگائے برپا کیے اُس کی مثالیں چکیز و ہلاکو کے کارناموں میں بھی تلاش نہیں کی جاسکتیں۔ آسٹریلیا اور ٹسمانیہ کے باشندوں کو جس طرح صفحہ ہستی سے معدوم ہونا پڑا وہ بھی کچھ کم حسرت انگیز نہیں ہے۔ یہ سب اُس زمانے کی داستانیں ہیں جبکہ ہندوستان میں مسلمان فاتحین نے ہندو مفتوحین پر عدل و انصاف اور رعایت و مروت و دلہی کی بارشیں برسا رہی تھیں اور ہندوؤں کو وزارت عظمیٰ اور سپہ سالاری کے عہدے تفویض کیے تھے۔ جس زمانے میں عالمگیر اورنگ زیب ہندوستان میں تخت نشین

ہو رہا تھا اُس زمانے میں انگلستان کے اندر عجیب و غریب قانون جاری تھا کہ جس عورت پر کوئی شخص ساحرہ ہونے کا الزام لگائے اُس کو امتحان کی غرض سے کسی دریا یا تالاب یا سمندر میں ڈالا جائے اگر وہ عورت پانی میں ڈوب کر مر گئی تو ثابت ہوا کہ وہ ساحرہ نہ تھی اور اگر کسی طرح ڈوبنے سے بچ گئی تو اُس کا ساحرہ ہونا ثابت ہو گیا لہذا اُس کو قتل کر دیا جاتا تھا۔ ظاہر ہے کہ جس عورت پر کوئی شخص ساحرہ ہونے کا شبہ نہ کر دیتا تھا اُس عورت کی موت یقینی تھی اس طرح ہزار ہائے گناہ عورتیں نذر اجل ہوئیں۔ کبھی ان بے گناہ عورتوں کے ناخنوں میں کیلیں ٹھونکی جاتی تھیں اور لوہا گرم کر کے دلغ دیے جاتے تھے۔ اس طرح اول اُن سے جرم کا اقرار کرایا جاتا تھا جب ان نا قابل برداشت اذیتوں کے مقابلہ میں وہ اقرار جرم کر لیتی تھیں تو فوراً اُن کو قتل کر دیا جاتا تھا۔ کیا اس عجیب و غریب طرز حکومت کے مقابل اُسی زمانے میں ہندوستان کے اندر عدل و انصاف کے دریا نہیں بہہ رہے تھے اور کیا عالمگیر کی سلطنت میں اس قسم کی کوئی مثال تلاش کیجا سکتی ہے ؟

آریوں نے ہندوستان میں داخل ہو کر غیر آریوں کے ساتھ کس قسم کا سلوک کیا تھا اور برہمنی مذہب کے ماننے والوں نے بودھوں کو کس طرح ہندوستان سے جلا وطن اور ناپید کر نیکی کوشش کی تھی۔ ان پورانی دستاویزوں کے دہرائے اور یاد دلانے کی ضرورت نہیں آؤ آخری زمانے میں جبکہ ہندو مفتوحوں اور مسلمان فاتحوں کو اس ملک میں ایک دوسرے کے ساتھ رہتے ہوئے سیکڑوں ہزاروں برس گزر چکے تھے اور ہسٹری کے سبب محبت و اخلاص کے تعلقات بہت قوی ہو گئے تھے دیکھیں اور تحقیق کریں کہ ہندوؤں نے چہرہ دست ہو کر مسلمانوں کے ساتھ کس قسم کا سلوک کیا تھا۔ پنجاب میں صرف چالیس پچاس سال تک سکھوں کی سلطنت قائم رہی لیکن ہم جنک پنجاب کے مسلمانوں سے سکھوں کے ظلم و جور کی عجیب و غریب داستانیں سنتے ہیں اور حیرت زدہ ہوتے ہیں دکن میں مرہٹوں کی سلطنت بھی کچھ عرصہ کے لیے قائم ہو گئی تھی لیکن اس مرہٹہ سلطنت کی چند روزہ تاریخ میں قتل و غارت کے ہنگامے۔ مظلوموں کی آہ و بکا کا شور بستیوں کے جلنے کا دھواں خون کے سیلاب۔ تڑپتی ہوئی لاشیں اور سمار شدہ مکانات کے اینٹ پتھروں کے انبار صحنہ پر پھیلے ہوئے نظر آتے ہیں۔ پچارے سکھوں اور مرہٹوں ہی کی کیا خطا ہو موجودہ مذہب یورپ کو دیکھو کہ مفتوحہ قوموں کے ساتھ ان فاتحین کا سلوک کس قسم کا ہو اور یہ تعلیم یافتہ فاتحین اپنے مفتوحہ لوگوں تک اُن کے انسانی حقوق عطا کرنے پر آمادہ ہیں۔ غرض دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں بتائی جا سکتی جس نے فتح مند ہو کر مفتوحوں کے ساتھ اس سالمیت۔ رواداری۔ نرمی۔ رعایت مساوت

اور عدل و انصاف کا سلوک کیا ہو جیسا کہ مسلمانوں نے عام طور پر اپنے مفتوحین سے کیا۔ جن ملکوں پر سیکڑوں برس سے مسلمانوں کی حکومت قائم ہے اُن میں آج تک عیسائی اور یہودی نہایت امن و امان اور فارغ البالی کے ساتھ زندگی بسر کر رہے ہیں اور جائز طور پر کوئی وجہ شکایت بیان نہیں کچا سکتی۔ خود ہندوستان میں مسلمانوں نے ہزار گیارہ سو سال حکومت کی لیکن ہندو نہایت آرام و آسائش اور فارغ البالی کے ساتھ رہے جس کا ثبوت یہ کتاب پیش کرے گی مگر اس کے خلاف ہم دیکھتے ہیں کہ اندلس اور صقلیہ میں جہاں مسلمانوں کی بہت آبادی تھی آج تک اب بھی مسلمان نظر نہیں آتا اور اُن کے ساتھ جو سلوک فاتحین نے کیا وہ کسی سے پوشیدہ نہیں ترکوں کی سلطنت میں عیسائی گنجلان و امان اور اطینان کے ساتھ رہے لیکن ہرزی گونیا۔ بوسینیا۔ رومانیہ۔ بلغاریہ۔ یونان۔ سر ویہ و غیرہ ترکوں کے صوبے جب اُن کے قبضہ سے نکلے دوسری قوم کے قبضہ میں پہنچے تو مسلمان وہاں نہ رہ سکے اور آج مسلم آبادی سے یہ علاقے خالی نظر آتے ہیں۔ اس تہذیب و روشن خیالی کے زمانے میں مسلمان روس کے جس قسم کے مظالم سے اُن کا تصور خون کے آنسو رلانے کے لیے کافی ہے۔ یہودیوں کے ساتھ روشن خیالی یورپ نے جو ظالمانہ برتاؤ کیا کسی سے پوشیدہ نہیں لیکن یہ بات بھی بھیجی ہوئی نہیں ہے کہ مصرو ترکی میں ان مظلوم و جلاوطن یہودیوں کو ہمیشہ پناہ ملتی رہی۔

اسی سلسلہ میں اس دجل و فریب کا بھی تذکرہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اکثر چالاک مؤرخین جب ہندوستان کے کسی پادشاہ کا ذکر کرتے ہیں تو بڑی گرجبشی اور ہمدردی کے ساتھ اُس کی خوبیوں اور تعریفوں کے بیان کرنے میں اپنی قابلیت کا اظہار کر کے پڑھنے والے کو اس بات کا یقین دلاتے ہیں کہ ہم بڑے بڑے تعصب اور منصف مزاج ہیں لیکن پھر اُس کے عیوب و نقائص کی تفصیل بیان کر کے آخر میں یہ مختصر جملہ لکھ دیتے ہیں کہ یہ تمام غلطیاں اس پادشاہ سے اس لئے سرزد ہوئیں کہ وہ مذہب اسلام کا زیادہ پابند تھا اس طرح وہ اپنی کتاب کے مطالعہ کرنے والوں کو اس بات کا یقین دلاتا چاہتے ہیں کہ اسلام کی پابندی سے انسان ظلم و عصبان اور بے راہ روی پر مجبور ہو جاتا ہے حالانکہ اس سے بڑھ کر شرارت اور دروغ بیانی دوسری نہیں ہو سکتی۔ ایسے مؤرخین کو ناہ نظر اور کم فہم لوگوں کی نگاہ میں بڑے منصف مزاج اور صداقت شعار بھی مشہور ہو جاتے ہیں۔

(۶) ہندوستان میں اسلام کا پہلا قدم

عام طور پر یہی مشہور ہے کہ مسلمان سب سے پہلے سندھ میں داخل ہوئے اور تیر و شمشیر کے ذریعہ

داخل ہند ہوئے۔ مگر اس بات کے تسلیم کر لینے سے پیشتر بعض ضروری حالات کا زیر مطالعہ آجانا از بین ضروری ہے۔ سندھ کے ملک میں بھی تیر و شمشر کے سایہ سے آگے اسلام پہنچ چکا تھا یہ حقیقت آگے بیان ہونے والی ہے۔ اس وقت صرف یہ بتانا مقصود ہے کہ اسلام سندھ سے بھی پہلے ملا بار (دکن) کے علاقے میں بلیغ و تندر داخل ہو چکا تھا اور وہاں تک نقل و حرکت اپنی خوبیوں کے سبب انتہائی ناپائدار ہا۔ سندھ اور پنجاب میں محمد بن قاسم اور محمود بن سبکتگین جب مصروف جنگ تھے اُس وقت جنوبی ہند میں مسلمان نہایت پُر امن طریقہ سے تبلیغ اسلام میں مصروف تھے۔ چونکہ ملا بار میں مسلمان قاتلانہ حیثیت سے تیغ و علم لیکر نہیں آئے تھے لہذا ملا بار میں اسلام کے داخل ہونے کا مختصر حال اس مقدمہ میں بیان کر دینا مناسب ہے تاکہ ابواب کتاب میں حکومت اسلامیہ کے حالات پر فہم ہوئے ملا بار کے تصور سے ہم بالکل بیگانہ نہ ہوں۔ میں اس سے پیشتر تاریخ ۱۹۲۲ء کے عبرت میں ملا بار کی ایک مختصر مگر جامع تاریخ لکھ چکا ہوں۔ جنوبی ۱۹۲۲ء کے معارف میں سیلیمان صاحب ندوی، ہندوستان میں اسلام کی اشاعت پر ایک دلچسپ اور مفید مضمون لکھ چکے ہیں جو اسلام کے ملا بار میں شائع ہونے سے متعلق ہے اس وقت عبرت اور معارف کے دونوں مذکورہ پرچے بھی میرے سامنے موجود ہیں۔ جنوبی ہند یا مخصوص ملا بار میں کہ حضرت صلح کی بعثت کے وقت بدھ مذہب۔ برہمنی مذہب۔ یہودی۔ عیسائی۔ جینی۔ مجوسی۔ ہندوستان کے قدیم غیر آریہ سب موجود تھے انہیں میں عرب کے مشرکین اور صابی لوگوں کو بھی شامل کر لینا چاہیے جو سیکڑوں برس پیشتر سے ملا بار کے ساتھ تجارتی تعلقات رکھتے اور اس ملک میں بعض رہ بھی پڑے تھے اُس زمانے میں ملا بار چند چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں منقسم تھا اور یہ چھوٹی چھوٹی مملکتیں حجاز و یمن و مسقط و فارس کے تاجروں کے ساتھ اپنے منافع کی وجہ سے نہایت نرمی اور رواداری کا سلوک ر دار کھنے پر مجبور تھیں۔ ایک چھوٹے سے خطہ ملک میں اس قدر کثیر التعداد مذہب کا موجود ہونا یہی اس بات کی دلیل ہے کہ شمالی ہند کی طرح ملا بار میں مذہبی تعصب کا دور دورہ نہ تھا۔ اور حکومت کا مذہب بھی غالباً بودھ۔ برہمنی۔ غیر آریہ کا مرکب مذہب تھا مگر اُس کو بدھ مذہب کے سواد در سر نام نہیں دیا جاسکتا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عواری سینٹ طومار نے جنوبی ہند میں آکر میلا پور کے راجہ ساگا موس نامی کو عیسوی مذہب کا پیرو بنالیا تھا جس کی وجہ سے یہ راجہ اپنی رعایا کے ہاتھ سے مقتول ہوا (دیکھو مختصر تاریخ ہند) یہ بھی دلیل اس بات کی ہے کہ جنوبی ہند میں پہلے ہی سے ہر مذہب کے لوگوں کی آمد و رفت جاری تھی۔ عرب لوگ بعثت نبوی سے پہلے شمال کی جانب بحر اسود کے ساحل اور روس تک اور جنوب و مشرق میں ملا بار کا رومٹل۔ مصر اندیپ۔ جاوا۔ سماٹرا اور چین کے

ساحل تک بادبانی کشتیوں میں بیٹھ کر بغرض تجارت جاتے تھے یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلعم کے ایک صحابی کا فرار چین کے بندر گاہ کانٹن میں بیان کیا جاتا ہے جن کا نام وہمبہ تھا اور دوسرے صحابی جو کاشہ کا فرار محمود بندر میں اور تیسرے صحابی نیم انصاری وہ کا فرار مدراس سے بارہ میل جنوب کی جانب ساحل کو کم پلائی میں بتایا جاتا ہے۔ اگر عرب لوگ پہلے ہی سے ان دور دراز مقامات پر آمد و رفت نہ کر سکتے ہوتے تو آنحضرت صلعم کے صحابہ رضوان مقامات پر جہاں اسلامی حکومت سیکڑوں برس بعد تک بھی نہیں پہنچی جا کر فوت نہ ہوتے۔ فرشتہ لکھتا ہے کہ

”پیش از ظهور اسلام و بعد از ظهور اسلام طائفہ یہود و نصاریٰ بر ہم تجارت از راہ دریادہاں دیار آمد و شدی کردند و در آخر الامر میاں علیباریاں و ایٹاں بواسطہ منافع دنیوی الفتنہ ہم رسیدہ بعضے از بازرگانان یہود و نصاریٰ در شہر ہائے علیبارساکن شدہ منازل و بساطین ساختند“

مشہور مورخ لی بان فرانسیسی اپنی کتاب تمدن عرب میں لکھتا ہے کہ شروع اسلام میں ”عربوں نے تجارتی تعلقات کو بہت بڑی وسعت اور ترقی دی وہ بہت جلد ساحل کار و منڈل ملا۔ سائر ا۔ جزائر بحر ہند کو طے کرتے ہوئے جنوبی چین تک پہنچ گئے۔“

چونکہ عربوں کی آمد و رفت پہلے ہی سے ملابار میں تھی لہذا آنحضرت صلعم کی بعثت کا حال ملابار میں آنحضرت صلعم ہی کے زمانے میں لوگوں کو معلوم ہو چکا تھا۔ اُس زمانے میں ملابار کا راجہ زاتورن یا سامری کے نام سے مشہور تھا جو خاندان پلو یا پلو یا پلو یا ملاو سے تعلق رکھتا تھا۔ اس راجہ نے معجزہ شق القمر کو دیکھ کر اس عجیب و غریب واقعہ کے متعلق تحقیق و تفتیش شروع کی اور اس واقعہ کو بطور یادداشت سرکاری روزنامہ میں درج کرایا۔ بالآخر اُس کو معلوم ہوا کہ عرب کے ملک میں ایک پیغمبر پیدا ہوئے ہیں انھوں نے یہ معجزہ دکھایا ہے۔ یسین کہ راجہ نے اسلام قبول کر لیا اور تخت سلطنت اپنے ولی عہد کو سپرد کر کے خود کشتی میں سوار ہو کر ملک عرب کی جانب روانہ ہوا لیکن راستے ہی میں فوت ہو کر ساحل ملک یمن میں مدفون ہوا۔ راجہ کا یہ سفر چونکہ عام اطلاق کے بغیر پوشیدہ طور پر عمل میں آیا تھا لہذا لوگوں نے راجہ کے اس طرح غائب ہوجانے کی حقیقت کو نہ سمجھا۔ انیس ایام میں کچھ مسلمان تاجر سراندیپ میں آئے اور اسلام کا پیغام ساتھ لائے جن عربوں نے اس جزیرہ میں تجارتی ضرورتوں کے سبب بود و باش اختیار کر لی تھی اول وہ مسلمان ہوئے اور پھر بہت جلد جزیرہ میں اسلام پھیلنے لگا حتیٰ کہ سراندیپ کا راجہ بھی مسلمان ہو گیا اور اپنے آپ کو خلافت اسلامیہ سے وابستہ کر لیا۔ یہ بات تحقیق طلب ہے کہ سراندیپ کا راجہ خلافت راشدہ کے زمانے میں مسلمان ہو چکا تھا یا خلافت نبو امیہ کے ابتدائی زمانے میں مسلمان ہوا۔ بہر حال خلافت نبو امیہ کے ابتدائی زمانے میں

سراندیب کا راجہ سلمان تھا۔ فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں۔

”ہر آئینہ حکم سراندیب پیشتر از زبان دیگر مواضع ہندوستان بر حقیقت اسلام مطلع شدہ در حق صحابہ کرام مقلد قلاۃ شریعت مصطفوی گردیدہ بود“

ابن بطوطہ جب سراندیب میں گیا ہے تو اُس نے وہاں شیخ عبداللہ بن حنیف شیخ عثمان اور بابا طاہر وغیرہ بہت سے اولیاء اللہ کے حزارات دیکھے۔ سراندیب کے بعد ہی لکادیپ۔ مالدیپ اور ملابار میں اسلام پھیل چکا تھا۔ ملابار میں اسلام نے اس لیے اور بھی جلد جلد ترقی کی کہ اسلام کی مساوات و رواداری ذاتِ پات کی قیود کو دور کر کے مظلوم و مغلوب لوگوں کے لیے ابرحمت اور سامانِ ترقی تھی جس نے زلزلے میں محمد بن قاسم اپنی فوج کے کرسندھ میں داخل ہوئے اُس سے بہت پہلے ملابار میں مسلمانوں کی آبادی موجود تھی اور خود محمد بن قاسم کے حملے کا سبب تلاش کرنے میں یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ سراندیب و ملابار میں مسلمان پہلے سے آباد تھے کیونکہ جن جہازوں کو راجہ داہر کے آدمیوں نے لوٹا تھا یہ جہاز سراندیب کے راجہ کے خائف اور اُس علاقے کے عازمانِ حج کی ایک تعداد لیے ہوئے خلیج عمان کی طرف آرہے تھے اور انہیں جہازوں کا داغ محمد بن قاسم کے سندھ میں آنے کا سبب ہوا تھا۔ محمد بن قاسم کی حملہ آوری کے بعد صوبہ سندھ مالکِ اسلامیہ میں داخل ہو چکا تھا اور سندھ سے آگے مسلمانوں کی فوجی پیش قدمی ترک گئی تھی مگر ملابار اور جنوبی ہند میں مسلمان تاجروں۔ منادوں۔ درویشوں اور سیاحوں کے ذریعہ اسلام برابر ترقی کر رہا تھا اور وسط ہند یعنی ملک مالوہ میں سندھ کے مسلمانوں کی ہمسائیگی کا یہ اثر تھا کہ مالوہ کا راجہ مسلمانوں کی بڑی حوت کرتا اور مسلمان سیاحوں کے لیے ہر قسم کی سہولتیں بہم پہنچاتا تھا۔ جیسا کہ سلیمان سیرانی نے تیسری صدی ہجری کے ابتدا اور ابو زید سیرانی نے تیسری صدی ہجری کے وسط میں بالتصريح بیان کیا ہے کہ مالوہ اور ملیبار کے راجہ مسلمانوں کے ساتھ اخلاق و عروت سے پیش آتے ہیں۔

دوسری صدی ہجری میں چند مسلمان عراقِ عرب کے رہنے والے کشتی میں سوار ہو کر خلیج فارس سے اس لیے روانہ ہوئے کہ جزیرہ سراندیب میں جا کر اُس مقام کو دیکھیں جہاں آدم علیہ السلام کے قدم کا نشان بتایا جاتا ہے نیز سراندیب کے راجہ سے ملاقات کریں جو مسلمان سیاحوں کی خوب خاطر مدارات بجالاتا ہے اتفاق سے کشتی راستے میں طوفان سے دوچار ہو کر ملابار کے بندر گاہ کالی کٹ میں پہنچی کالی کٹ ملابار کا حاکم نشین تھا۔ ان طوفان زدہ مسافروں کا حال سن کر ملابار کے راجہ نے اپنے پاس جلالاً مذہب اسلام کے متعلق بہت سے سوالات کر کے دلجمعی ماحصل کی نیز انھیں سیاحوں کے

ہاتھ پر اسلام قبول کر کے اپنے اسلام کو مصلحتاً پوشیدہ رکھا اور ان سیاحوں سے باہر اقرار لیا کہ سرانندپ کی سیر سے فارغ ہو کر اسی طرف کو آئیں گے اور ملکر جائیں گے۔ عجائب الاسفار کی روایت کے موافق اُس زمانے میں جو راجہ ملایار میں سکراں تھا اُس کا نام چتراسن پرپول تھا اُس نے ان مسلمان سیاحوں کے ساتھ حسن اخلاق اور نیکو نام و تعظیم کا برتاؤ کیا۔ امیر قافلہ نے راجہ کو معجزہ شوق القریٰ یاد دلایا جس کی شہادت خود اُس کے ایک بزرگ کی تحریری یادداشت میں موجود تھی پھر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت اور حالت بیان کرنے کے بعد اسلام کی حقیقت اُس کو سمجھائی اور راجہ پر اس تقریر تبلیغ کا یہ اثر ہوا کہ وہ فوراً مسلمان ہو گیا اور خانہ کعبہ کی زیارت کے شوق نے اپنے بزرگ راجہ زمرورن یا سامری کی تقلید میں اُس کو مجبور کیا کہ سفر حجاز کے تہیہ میں مصروف ہو۔ چنانچہ اُس نے ملک کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر کے اپنے معتمد سرداروں کو تقسیم کر دیے۔ جو سردار سب سے زیادہ معتبر اور راجہ کا راز دار تھا اُس کو دار السلطنت کا ہتھم اور باقی سرداروں کا سرپرست و نگراں مقرر کیا اور خود گوشہ نشین ہو کر تہیہ سفر میں مصروف ہوا۔ سامان سفر کی درستگی کے بعد پوشیدہ طور پر جہاز میں سوار ہو کر حجاز کی طرف روانہ ہو گیا اسی سفر میں اس کو سفر آخرت پیش آیا اور اپنے ملک میں واپس آنا میسر نہ ہوا۔ مرتے وقت اُس نے اپنے رفیقوں کو وصیت کی کہ ملایار میں تبلیغ اسلام کے کام کو پوری مستعدی اور وسیع پیمانہ پر جاری کیا جائے۔ ساتھ ہی اُس نے اپنے نائب السلطنت کے نام بھی اسی مضمون کا ایک خط لکھ دیا۔ چنانچہ شرف بن مالک، مالک بن دینار اور مالک بن حبیب وغیرہ راجہ کے اس خط کو لیکر ملایار واپس آئے اور راجہ مرحوم کے نائب کی خدمت میں جو دار السلطنت کا والی تھا پیش کیا اُس نے ان غریبوں کے ساتھ نہایت عمدہ سلوک کیا اور ملک کے تمام سرداروں کو راجہ کے خط کا مضمون لکھ کر بھجا۔ اس راجہ کے متعلق اکثر ملایاریوں کا یہ خیال قائم ہوا کہ وہ زندہ آسمان پر چلا گیا ہے اور آسمان سے پھر واپس آ کر ملایار میں حکومت کرے گا مسلمانوں کو ملایار میں ہر قسم کی امداد و حمایت میسر ہوئی اور راجہ کی قوم کے آدمی بکثرت اسلام میں داخل ہوئے۔ مالک بن دینار اور مالک بن حبیب نے کد نکور (کالیکٹ) میں مسجد تعمیر کی اس کے بعد کل ملایار کا دورہ کیا جا بجا لوگ اسلام میں داخل ہوئے اور مسجدیں تعمیر ہوئیں۔ ان اسلامی منادوں نے ملایار میں ہی تک اپنی تبلیغ کو محدود نہیں رکھا بلکہ ساحل کار و منڈل میں بھی تبلیغی سلسلہ جاری کیا اور وہاں بھی بہت سی مسجدیں تعمیر کیں سفرنامہ ابن بطوطہ اور تحفۃ المجاہدین کی روایت کے بموجب ان عرب مبلغین کی بنائی ہوئی مسجدوں میں سے چھٹی صدی ہجری تک مندرجہ ذیل مقامات کی مسجدیں موجود تھیں (۱) کالیکٹ (۲) کولم یا کولن (۳) ہیلی (۴) سری گنداپور (۵) درمہ پٹن (یہاں کا حکمران بھی مسلمان ہو گیا تھا) (۶) فندرینہ یا پندارانی (۷) چالیام یا پدپٹن (۸) چالیت (۹) خانگور یا رکور (۱۰) شنگور (۱۱)

کلنجر کوٹ (۱۲) کو کم یہ مقام ساحل کار و منڈل پر واقع ہے۔ اسی مذکورہ واقعہ کو فرشتہ اس طرح بیان کرتا ہے۔

”کچھ عربی اور عجمی لوگ بابا آدم کے قدم گاہ کی زیارت کے لیے کشتی میں سوار ہو کر سرانڈیپ کی طرف روانہ ہوئے اتفاقاً کشتی باد مخالف کے تھپیڑوں سے پلٹا رہنچی اور یہ لوگ شہر کدنگلور میں اترے اُس جگہ کا حاکم موسوم برسامری عقل کامل اور اخلاق سنودہ سے متصف تھا ان لوگوں سے ملا اور ہر قسم کی باتیں درمیان میں آئیں یہاں تک کہ ان کا مذہب بھی دریافت کیا انھوں نے کہا ہم مسلمان ہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمارے رسول ہیں سامری نے کہا کہ میں نے یہود و نصاریٰ اور ہندوؤں سے جو تمھارے مذہب کے مخالف ہیں سنا ہے کہ عرب دروم و ایران و ترکستان میں یہ مذہب رواج پا گیا ہے لیکن ابھی تک مسلمانوں سے میں نے مسلمانوں کے مذہب کی نسبت دریافت نہیں کیا میری خواہش ہے کہ آپ کچھ حالات بھگوا اپنے رسول کے سنائیں اور ان کے معجزات کا بھی حال بیان فرمائیں۔ ان میں سے ایک نے آنحضرت صلم کے حالات نہایت خوبی سے سنائے اور سامری کے دل میں آنحضرت صلم کی محبت پیدا ہو گئی اس کے بعد جب شن العمر کا تذکرہ کیا تو سامری نے کہا کہ یہ معجزہ تو بہت ہی قوی ہے۔ ہمارے ملک کا دستور ہے کہ جب کوئی عظیم الشان واقعہ ظہور پذیر ہوتا ہے تو ارباب قلم اُس کو دفتر میں لکھ لیتے ہیں اور میرے بندگوں کے تمام دفاتر موجود ہیں میں ان دفتروں اور رجسٹروں کو ابھی مدانتہ کرتا ہوں چنانچہ آنحضرت صلم کے زمانے کے رجسٹرنگا لکڑ مطالعہ کیے تو ان میں لکھا ہوا تھا کہ فلاں تاریخ چاند ڈھنگڑے ہو کر پھر مل گیا۔ یہ دیکھ کر سامری پر دین اسلام کی صداقت ظاہر ہو گئی اور وہ کلہ شہادت پڑھ کر مسلمان ہو گیا۔ چونکہ اپنی قوم کے سرداروں سے ڈرنا تھا اس لیے اپنے اسلام کو خفی رکھ کر مسلمانوں کو بھی اطہار سے منع کر دیا اور ان لوگوں پر احسان و انعام کر کے درخواست کی کہ بعد زیارت قدم گاہ اسی طرف کو آئیں جب وہ لوگ واپس آئے تو ان سے کہا کہ زرو مال لیکر سامان سفر مہیا کرو میں بھی تمھارے ہمراہ چلوں گا۔ پھر ایک روز تمام ارکان دولت کو جمع کر کے جلسہ کیا اور کہا کہ مجھ کو عبادت الہی کا شوق ہے میں چاہتا ہوں کہ نہا ایک سو گز میں رہوں اور کوئی شخص میرے پاس نہ جھٹک سکے لہذا میں انتظام کے لیے ایک دستور العمل بنائے دینا ہوں تمکو چاہیے کہ اسی پر عمل رہو۔۔۔۔۔“

ان تمام باتوں کے ساتھ ہی یہ تصویر بھی ذہن میں رکھنا چاہیے کہ جزبی ہند کی طرح بحر الکاہل کے جنیروں جاوا و سماٹرا و سنگاپور و ملایا وغیرہ میں بھی اسی طرح اسلام شائع ہوا تھا۔ اس واقعہ مذکور کے سویر بعد تک اسلام اپنے اثر و رسوخ کو استوار و وسیع کرنا رہا۔ سندھ میں ملتان و منصورہ کی دو مسلمان ریاستیں قائم تھیں اور ان کے اخلاقی اثر سے مالوہ کی ہندو ریاست یہاں تک متاثر ہو چکی تھی کہ وہاں کے رہا

مسلمانوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کو اپنی طویل العمری کا سبب جانتے تھے ملک ملابار کی مجموعی آبادی میں سوا حصہ مسلمان آبادی تھی۔ ڈاکٹر ڈبلیو ڈبلیو منہٹر صاحب نے اپنی تاریخ ہند میں شنکر اچارج کی پیدائش کا زمانہ ۱۹۰۰ء کے قریب کا زمانہ بتایا ہے جو سنہ ۱۸۰۰ء کے قریب کا زمانہ ہے یعنی یکم محرم سنہ ۱۲۰۰ء مطابق ۱۸۰۰ء سنہ ۱۹۰۰ء کے۔ اسی زمانے میں مشہور مورخ اور سیاح سعودی بغداد سے ہندوستان آیا۔ ایسے سعودی کے ہندوستان میں آنے اور شنکر اچارج کے ملابار میں پیدا ہونے کا زمانہ قریب ہی قریب ہی۔ سعودی اپنے سفر نامہ موسومہ مروج الذهب میں ملتان و منصورہ کی مسلم ریاستوں کا مفصل ذکر کرتا ہے اور یہ بھی بتاتا ہے کہ ملتان میں ہندوؤں کو اپنے مندروں میں پوجا پاٹ کی مراسم ادا کرنے کی عام اجازت اور آزادی حاصل ہے نیز راجہ بلہر یعنی ملک مالوہ کے راجہ کی نسبت لکھتا ہے کہ اس راجہ کی حکومت میں مسلمانوں کی بڑی عزت ہو یہاں کے بادشاہ چالیس چالیس اور پچاس پچاس سال حکومت کرتے ہیں یہاں کے لوگوں کا اعتقاد ہے کہ ہمارے راجاؤں کی عمریں اسی عدل و انصاف اور مسلمانوں کی عزت کرنے کی وجہ سے زیادہ ہوتی ہیں۔ ہجرات کاراجہ مسلمانوں سے نفرت کرتا ہے دکن کاراجہ بھی مسلمانوں کی عزت کرتا ہے۔ سعودی سنہ ۱۸۰۰ء میں کالیکٹ ملک ملابار میں آیا ہے وہ کہتا ہے کہ یہاں شیر عمان - بصرہ اور بغداد وغیرہ کے بہت سے مسلمان آباد ہیں جنہوں نے یہیں کے باشندوں میں شادی بیاہ کر کے سکونت اختیار کر لی ہے ان کی تعداد دس ہزار ہے۔ ان میں بعض مشہور تاجر ہیں۔ یہاں کے مسلمانوں کا رئیس ابو سعید معروف بن زکریا ہے۔ اب غور کر لے اور سوچنے کی بات یہ ہو کہ اسی ملک ملابار اور اسی زمانے میں شنکر اچارج پیدا ہونا ہے۔ شنکر اچارج کی نسبت لکھتا ہے کہ وہ ملابار کے ایک برہمن کا بیٹا تھا شنکر اچارج کی ماں شری مادہ دیوی کی نسبت مرقوم ہے کہ وہ کسی شرمناک گناہ کے سبب برادری اور ذات سے خارج کر دی گئی تھی اور اسی لیے مادہ دیوی کی وفات پر اس کے جلانے کے لیے شنکر اچارج کو کسی نے آگ بھی نہ دی (دیکھو کیرل انتیتی) بودھ مذہب ابتداء اپنے اصولوں کی وجہ سے ذات پات کے قیود کو دور کرنا چاہتا تھا مگر یہ وہ زمانہ تھا کہ بودھ مذہب کی حالت بالکل بگڑ چکی تھی اور جس کا افسوس شنکر اچارج سے تین چار سو برس پہلے چینی سیاح اپنے سفر نامے میں کر چکا تھا ملابار میں یہ تفسیر اور بھی زیادہ قوی تھا اور عام طور پر وہاں کے ہندو بودھ مذہب ہی کے زیادہ پیرو تھے اور بتوں کی تکریم و پرستش ان کا عین مذہب بن چکا تھا شنکر اچارج کے دل پر اس واقعہ کا کہ اس کی ماں مادہ دیوی کے پھونکنے میں کسی نے آگ نہ دی گوارا نہ کی کس قدر قوی اثر ہوا ہوگا اس کا اندازہ باسانی کیا جاسکتا ہے۔ اس کے ہم وطن بہت سے مسلمان بھی تھے جیسا کہ ابھی اوپر ذکر ہو چکا ہے۔

شکر اچارج کا اسلامی مساوات اور واداری سے باجور متاثر ہونا بالکل یقینی بات ہے ملا بار میں مسلمانوں کی بستی کے خلاف دلائل بیان کرنا اور توجیہ کا وعظ کہنا سب سے پہلا اور ضروری کام تھا۔

شکر اچارج کا بودھوں اور بودھوں کی بستی پرستی کے خلاف جہاد پر آمادہ ہو جانا کوئی تعجب انگیز بات نہیں۔ ملا بار یا دکن میں یہ بستی پرستی کے خلاف وعظ کہنا بودھ مذہب کو اس سے زیادہ نقصان نہیں پہنچا سکتا تھا جو مسلمان واعظوں کے ذریعہ اُس کو پہنچ رہا تھا یا پہنچ چکا تھا بدھ مذہب کی جو جگہ خالی ہوتی تھی وہ اسلام سے پُر ہوتی تھی یہ ممکن نہ تھا کہ کوئی شخص بدھ مذہب یعنی بستی پرستی کو چھوڑ دے اور پھر اسلام کے سوا اور کسی مذہب کو قبول کرے لہذا شکر اچارج نے ملا بار سے شمالی ہند کی طرف توجہ کی۔ وہ نوجوانی کے عالم میں ملا بار سے چل دیا کیونکہ وہاں اُس کے لیے میدانِ عمل بالکل تنگ تھا۔ اُس نے بنارس میں پہنچ کر پنڈتوں سے مباحثہ کیا اور بستی پرستی کے معاملہ میں امن کو شکست فاش دی پھر وہ اکثر راج دھانیوں اور مشہور شہروں میں اپنے جدید اور نئے عقیدہ کی تلقین کرتا ہوا پھر شکر اچارج کچھ پاس بستی پرستی کی تردید میں سب سے زبردست دلائل دیے تھے جو اس نے مسلمانوں سے سنے تھے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ بودھ مذہب اپنے عقائد اور حکومت و طاقت کے اعتبار سے بہت کمزور ہو چکا تھا لہذا چند راجے اُس کے مُرد ہو گئے اور بودھ مذہب کے خلاف علامہ کامیاب تحریک شروع ہوئی۔ شکر اچارج ملا بار میں پیدا ہوا تھا اور کوہ ہمالیہ کی چوٹی پر فوت ہوا اُس کو شبکو کا اوتار مانا گیا اور آج وہ موجودہ آریہ سماج فرقہ کا قابلِ تکریم بزرگ سمجھا جاتا ہے۔

شکر اچارج کے زمانے میں اسلام براہِ ہندوستان کے اندر ترقی کر رہا تھا۔ محمد بن قاسم کے حملہ کو دو سو سال گزر چکے تھے محمود غزنوی کی حملہ آوری میں ابھی تیرہ برس باقی تھے مسندھ میں مسلمانوں کی دورِ یاستیں موجود تھیں۔ مالوہ میں مسلمان موجود تھے۔ کنارا۔ ملا بار۔ سراندیپ۔ بیسور۔ مدراس و سائل کار و منڈل میں مسلمان موجود تھے۔ شکر اچارج کو ان حالات اور مسلمانوں کے اعمال و عقائد سے آگاہی حاصل تھی مگر اُس نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف کچھ بھی کہنے کی جرأت نہیں کی اور بستی پرستی کے خلاف کوشش کر کے بظاہر اسلام کے لیے زمین تیار کرنے کی خدمت انجام دی۔

اگر شکر اچارج کا زمانہ نویں صدی عیسوی کا ابتدائی زمانہ فرض کیا جائے جیسا کہ بعض مورخین کا خیال ہے تب بھی مسلمان ان مذکورہ تمام مقامات میں موجود تھے اور شکر اچارج کو اسلامی تعلیمات سے واقف ہونے کا بخوبی موقع حاصل تھا۔ بہر حال اس بات میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ ہندوستان کی حدود میں اسلام مسلمانوں کے فوجی حملے سے پہلے پہنچ کر کامیاب اور مقبول ہو چکا تھا۔

اسلام کی اشاعت بذریعہ تبلیغ صرف ملابار اور جنوبی ہند ہی میں نہیں ہوئی بلکہ سندھی قوموں میں بھی اسلام اُسی ابتدائی زمانے میں یعنی جنگی حملوں کے شروع ہونے سے پہلے مقبول ہو چکا تھا۔ جس زمانے میں مسلمانوں اور ایرانیوں کے درمیان سلسلہ جنگ جاری تھا اُسی زمانے میں ہندوستان کے جاٹ اپنا آبائی مذہب اور آبائی وطن چھوڑ چھوڑ کر اسلام اختیار کرنے اور عراق میں جاہلگیر آباد ہونے لگے تھے۔ ان نو مسلم جاٹوں کو عرب لوگ قوم زط کے نام سے تعبیر کرتے تھے۔ ایران کی سلطنت اور سندھ کی سلطنت کے درمیان کبھی لڑائی ہوتی تھی اور کبھی صلح۔ کبھی ایرانی دریائے سندھ تک کا علاقہ اپنے قبضے میں لے آتے اور کبھی سندھ کے حکمران مکران کے پہاڑوں اور میدانون تک پہنچ جاتے تھے جس زمانے میں ایرانیوں اور مسلمانوں کی لڑائیاں شروع ہوئی ہیں اُس زمانے میں سندھ و ایران کے درمیان صلح تھی مگر اس سے پہلے ایرانی سلطنت کے صوبہ ہتھیر کا گورنر ہرمز جنگی بیڑہ لیکر بار بار سندھ کے ساحل پر حملہ آور ہوتا رہا اور یہاں سے بہت سے آدمیوں کو کپڑ کر لے گیا تھا یہ لوگ سب جاٹ ہی تھے۔ یہ ہرمز حضرت خالد بن ولید کے ہاتھ سے مارا گیا تھا۔ ہرمز کے پاس ایک بہت بڑی فوج انھیں اسیران جنگ جاٹوں کی فراہم ہو گئی تھی کیونکہ سندھی فوج میں بڑی تعداد جاٹوں ہی کی تھی جب مسلمانوں اور ایرانیوں میں جنگ شروع ہوئی تو سلطنت ایران نے سندھ کی سلطنت سے صلح کر لی اور ہرمز نے ان جاٹوں کو جو اسیران جنگ کی حیثیت سے اُس کے قبضے میں تھے اُن کی دلہنیاں اور خاطر مدارات بجا لاکر اپنی فوج میں بھرتی ہونے پر رضامند کر لیا ہرمز ایران کا سب سے بہادر اور لالین سردار سمجھا جاتا تھا اُس کی بہادری کی دھاک ایران و ہندوستان و عراق میں پٹی ہوئی تھی وہ بحری اور برتری دونوں قسم کی لڑائیوں کا تجربہ کار اور اعلیٰ درجہ کا سیاست دان تھا۔ جاٹوں کی فوج ہرمز کی فوج کا وہ حصہ تھا جس کے ہر سپاہی کے پاؤں میں ایک زنجیر بندھی ہوئی تھی کہ میدان جنگ سے بھاگ نہ سکیں۔ اسی لیے اس لڑائی کا نام جس میں ہرمز مارا گیا جنگ ذات السلاسل مشہور ہے۔ پاؤں میں زنجیر باندھ کر میدان جنگ میں معرکہ آرا ہونا سندھ کے جاٹوں میں پہلے سے رائج تھا۔ ان جاٹوں میں سے بہت سے زنجیریں توڑ کر بھاگ نکلے اور بہت سے مسلمانوں کے ہاتھ میں گرفتار ہوئے۔ اس کے بعد زور و شور سے ایرانیوں کے ساتھ سلسلہ جنگ جاری ہوا۔ جنگ ذات السلاسل ۱۱ھ میں ہوئی اور پہلی مرتبہ ہندوستان کے جاٹ مسلمانوں کے قبضے میں آئے اور پھر خوشی مسلمان ہو کر بچائے قیدی کے آزاد مسلم کی زندگی بسر کرنے لگے۔ اس کے بعد حضرت خالد بن ولید نوشام کی طرف چلے گئے مگر ایرانیوں کے ساتھ سلسلہ جنگ جاری رہا جنگ ذات السلاسل عہد صدیقی کا واقعہ ہے۔ جنگ ذات السلاسل سے دو برس بعد ۱۳ھ میں جنگ قادسیہ ہوئی جس میں ایران کے پادشاہ نے پوری تیاری

اور پوری طاقت کے ساتھ مسلمانوں کو کچل ڈالنا چاہا۔ اس دو سال کے عرصہ میں ایرانی بار بار مسلمانوں سے شکست کھا چکے تھے اس لیے یزید و جرد شاہ ایران نے اپنے تمام صوبوں اور دوسرے بادشاہوں سے بھی مدد طلب کی اس نے ایک سفارت سندھ میں بھی دوبارہ بھیجی۔ سندھ کے راجہ نے یہاں سے فوج روانہ کی لیکن سب سے بڑی اور قابل قدر مدد یہ تھی کہ اُس نے اپنے جنگی ہاتھی جس قدر بھیج سکتا تھا سب کے سب ایرانیوں کی مدد کے لیے مع سامان حرب روانہ کیے اور اپنی خاص سواری کا ہاتھی بھی جو سفید تھاروانہ کر دیا۔ بیچ نامہ میں لکھا ہے کہ سندھ کے راجہ کی سواری کا ہاتھی سفید رنگ کا ہوتا تھا۔ جنگ قادسیہ تین دن رات برابر جاری رہی اس لڑائی میں مسلمانوں کو سب سے زیادہ جنگی ہاتھینوں کی قطار نے پریشان کیا تیسرے دن فیصل سفید جو تمام ہاتھیوں کا سردار سمجھا جاتا تھا مارا گیا اور مسلمانوں نے ہاتھیوں کو بھگا یا پھر رستم کے مارے جانے پر کامل فوج حاصل ہوئی۔ سندھ کے راجہ نے اپنی خاص سواری کا ہاتھی تو اسی مرتبہ دوسرے ہاتھیوں کے ساتھ بھیجا تھا لیکن وہ اس سے پہلے بھی اپنے ہاتھی ایرانیوں کے پاس بھیج چکا تھا جنھوں نے دریائے فرات کے کنارے اسلامی لشکر پر بڑی آفت نازل کی تھی حضرت ابو عبیدہ ثقفی اسلامی سپہ سالار کو ایک ہاتھی ہی نے شہید کیا تھا۔

جنگ قادسیہ اور جنگ نہاوند کے درمیانی زمانہ کا واقعہ ہے کہ آہواز کے ایرانی گورنر ہرمان نے یزید جوڑ کے مدد کی جانب فرار ہونے کے بعد اپنی ایک خود مختار حکومت قائم کر لی اور ایرانیوں کے علاوہ جاٹوں کو بھی اپنی فوج میں بھرتی کیا اور سندھ کے راجہ سے اعانت طلب کی اسلامی لشکر نے اُس طرف توجہ کی مقابلہ ہوا ہرمان شکست کھا کر مقام تشر میں ہتھیاروں کے قلعہ کو مضبوط کر کے دوبارہ مقابلہ کی تیاری کی تشر کی جانب جو اسلامی فوج روانہ ہوئی اُس کے سپہ سالار حضرت ابو موسیٰ اشعری تھے انھوں نے تشر کا محاصرہ کیا۔ اس محاصرہ کے دوران میں سندھی فوج یعنی جاٹوں کے سردار نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کے پاس پیغام بھیجا کہ ہم تمھارے مذہب میں داخل ہونا چاہتے ہیں مگر شرط یہ ہے کہ ہم تمھارے ساتھ شامل ہو کر ایرانیوں سے تو لڑیں گے لیکن اگر تم کسی وقت آپس میں دو گروہ ہو کر لڑنے لگو تو ہم غیر جانب دار نہیں گے دوسری شرط یہ ہے کہ اگر عرب لوگ ہم پر حملہ کریں تو تم ہمارے حملے سے بچاؤ گے اور ہماری حفاظت کرو گے۔

تیسری شرط یہ ہے کہ ہمارے اختیار حاصل ہو گا کہ ہم جہاں چاہیں سکونت اختیار کریں اور عربوں کے جس قبیلہ سے چاہیں اتحاد کریں۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ ہمارے وظائف اور تنخواہیں اعلیٰ درجہ کی ہوں یعنی ہم کو عربوں کے مانند ہر قسم کے حقوق میسر ہوں۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری نے اس کے جواب میں کہلا بھیجا یا کہ ہم تو نو مسلموں کے معاملہ میں یہی جانتے ہیں کہ ہر ایک نو مسلم کے حقوق باقی تمام مسلمانوں کی برابر ہوا کرتے ہیں۔ یہ مختصر اور

بجمل جواب جاٹوں کے لیے موجب کین نہ ہوا اور وہ مسلمان ہونے سے باز رہے۔ اس کی اطلاع فوراً امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے پاس بھی پہنچی گئی تھی انھوں نے بلا تامل حکم بھیج دیا کہ ان لوگوں کے پیش کردہ شرائط قبول کر لیے جائیں۔ چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے جاٹوں کے پاس پیغام بھیجا کہ تمھاری تمام شرطیں بہکون منظور ہیں دربار خلافت سے ہم نے منظوری منگالی ہے۔ یہ سننے ہی تمام جاٹ اور ٹوٹے سے راجپوت بھی جو ان کے ہمراہ تھے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گئے۔ ہرمزان بھی گرفتار ہوا اور حضرت ابو موسیٰ نے اس کو مدینہ منورہ میں فاروق اعظم کے پاس بھیج دیا جو وہاں جا کر اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا طرز عمل دیکھ کر خوشی مسلمان ہو گیا۔ ان جاٹوں نے مسلمان ہو کر اور اپنے اُن بھائیوں کے ساتھ اہل کر جو علاقہ میں مسلمان ہو چکے تھے ملک عراق میں سکونت اختیار کی اور عرب قبائل کے ساتھ دوستی و موافقہ قائم کر لی۔ یہ لوگ قوم زط کے نام سے مشہور ہوئے۔ مسلمانوں نے اپنے ان نو مسلم بھائیوں کی بڑی عزت کی اور ان کو بڑے بڑے عہدے بھی دیے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے عہد خلافت میں بصرہ کے خزانہ کا محافظ و ستہ اسی قوم کا ذکر تاریخوں میں بار بار آیا ہے حتیٰ کہ معتمد باللہ عباسی کے زمانے تک زط قوم کو عراق میں قابل ذکرہ اہمیت حاصل تھی۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جو امام اعظم کے نام سے عالم اسلام میں عام شہرت رکھتے ہیں اُن کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ اسی قوم زط سے تعلق رکھتے تھے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ میں پیدا ہوئے جس وقت محمد بن قاسم نے سندھ پر حملہ کیا ہے اُس وقت امام اعظم کی عمر بارہ تیرہ سال کی تھی۔ مذکورہ بالا تصریحات سے ثابت ہوا کہ ہندوستانی قوموں میں اسلام محمد بن قاسم کے زمانے سے پہلے ہی داخل ہو کر نشوونما حاصل کر چکا تھا۔

(۷) اسلام کی آمد کے وقت ہندوستان میں کونسا مذہب رائج تھا

اوپر بیان ہو چکا ہے کہ اسلام سب سے پہلے محض تبلیغ کے ذریعہ نہایت پُراسن طریقہ سے سرانڈیپ و ملابار میں داخل ہوا اور اُسی زمانے میں سندھ کے جاٹ مسلمان ہو ہو کر عراق عرب میں سکونت اختیار کر چکے تھے۔ اُن کے بعد ہی سندھ کے جاٹ ترک وطن اختیار کرتے اور عراق میں مسلمان ہو ہو کر اپنے ہم قوم زطون میں شامل ہوتے رہے کیونکہ اس زمانے میں سندھ کے راجہ ساہسی کی حکومت میں بھی ایرانیوں کی شکست اور سندھ

کی افواج کے مقتول و یتیم مرنے سے اخلال پیدا ہو گیا تھا۔ راجہ ساہسی کا خاندان قدیم سے بودھ مذہب کا پیرو تھا اور بودھ ہی تمام ملک کا مذہب تھا۔ ساہسی اپنے خاندان کا آخری راجہ تھا ساہسی ساہسی کے بعد سندھ کے تخت پر بیٹھ نامی ایک شخص نے قبضہ کیا۔ اس کے زمانے میں مسلمانوں کی حملہ آوری کے بعض اسباب پیدا ہو گئے تھے جن کا ذکر ابواب کتاب میں موجود ہے۔ اسی راجہ چچ کا بیٹا راجہ واسر تھا جس کے عہد حکومت میں محمد بن قاسم نے سندھ پر حملہ کیا اور راجہ مارا گیا۔ ہلکواس وقت یہ دیکھتا ہے کہ ابتدا سنہ ہجری سے ۳۹۷ھ تک ہندوستان کی مذہبی حالت کیا تھی کیونکہ ۳۹۷ھ تک اسلام محض تبلیغ کے ذریعہ ہندوؤں میں راسخ حاصل کرتا رہا اور ۳۹۷ھ میں محمد بن قاسم نے حملہ کیا جو مسلمانوں کی پہلی قابل تذکرہ چڑھائی سمجھی جاتی ہے اس بات کی تحقیق میں ہم کو سب سے پہلے چینی سیاح ہیونگ شیانگ کے سفر نامہ کی طرف متوجہ ہونا چاہیے سیاح ۳۹۷ھ میں ملک چین کے اندر پیدا ہوا۔ اُس کا خاندان بہت ذی عزت تھا وہ چین سے تحصیل علوم میں مصروف رہا اور چونتیس سال کی عمر میں علامہ زناں اور چین کا سب سے بڑا عالم شمار ہونے لگا۔ اس کے بعد ۳۹۷ھ مطابق ۳۹۷ھ میں وہ اپنے ملک سے ہندوستان کی طرف روانہ ہوا اُس نے یہ سفر ہندوستان کے بدھ علماء سے ملنے اور مذہبی کتابوں کا مطالعہ کرنے کے لیے اختیار کیا تھا وہ ہندوستان میں پندرہ سال یعنی ۳۹۷ھ مطابق ۳۹۷ھ تک رہا وہ کابل ہوتا ہوا قندھار اور قندھار سے ہندوستان میں داخل ہوا اُس کے ہندوستان میں داخل ہونے کے وقت سندھ کا راجہ ساہسی حکمران تھا اور ہندوستان سے روانگی کے وقت راجہ چچ سندھ کا فرمانروا بن چکا تھا۔ جس زمانے میں جاٹوں کی ایک جمیعت نے اسلام قبول کر کے عراق میں سکونت اختیار کی تھی اُس زمانے میں ہیونگ شیانگ ہندوستان میں دورہ کر رہا تھا اور جس زمانے میں سرانند پکے راجہ نے اسلام قبول کیا ہے اُس زمانے میں بھی ہیونگ شیانگ ہندوستان میں موجود تھا۔ اس چینی سیاح نے پندرہ سال کے عرصہ میں ہندوستان کا چہ چہ چھان مارا۔ ایک دوسری روایت کے موافق جس کو مولوی ذکا اللہ صاحب نے اپنی تاریخ میں اختیار کیا ہے ہیونگ شیانگ بیس سال یعنی ۳۹۷ھ تک ہندوستان میں رہا۔ وہ پنجاب و گجرات سے بنگال و اڑیسہ تک اور کوہ ہمالیہ سے یسور و ہمارا سٹر تک پھرا اور بعض مقامات پر اُس کو دو دو مرتبہ بھی جانے کا اتفاق ہوا۔ اُس کا مقصد سفر ہی مذہبی عالموں سے ملنا تھا اُس نے اپنے سفر نامے کو خوب شرح و بسط کے ساتھ لکھا ہے پس ہیونگ شیانگ کا سفر نامہ ہمارے پیش نظر مقصد کے پورا کرنے میں بہت کچھ مدد دے سکتا ہے۔

قبل اس کے کہ ہیونگ شیانگ کی گواہی پیش کی جائے یہ بات بناوینی ضروری ہو کہ بودھ مذہب کے

ہندوستان میں رائج ہو کر قدیم برہمنی مذہب کو درہم برہم کر دالا تھا اور ذات پات کی پیروی بھی بہت کمزور اور ڈھیلی پڑ چکی تھیں اشوک کے زمانے میں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے دو سو پینسٹھ سال پیشتر ہندوستان کا فرمان روا تھا بدھ مذہب کو انتہائی عروج حاصل ہو چکا تھا۔ اشوک نے پتھر کے ستونوں پر جو بدھ مذہب کے احکام کندہ کرائے تھے اور جو آج تک بھی پتھر کی ان لاکھوں پر موجود ہیں ان میں علاوہ اور احکام کے تین احکام یہ ہیں ۱۲ پانچویں سال سب لوگ اپنے گناہوں کا کفارہ دیا کر س (۲) دوسرے مذہب والوں کو تکلیف نہ دی جائے (۳) صلح و آشتی اور محبت بڑھانے کی تاکید کی جائے اور سخت سزائیں نہ دی جائیں۔ مہاراجہ اشوک کے بعد بودھوں کی تہنشاہی چھوٹی چھوٹی طسطنتوں یا ریاستوں میں منقسم ہو گئی تھی اور بودھ کی اصلی تعلیمات بگڑ کر دوسری صورت اختیار کر چکی تھیں بودھوں میں بہت سے مذہبی فرقے پیدا ہو چکے تھے۔ ہر ایک فرقے کے عقائد اور عبادات دوسرے فرقے کے عبادات و عقائد سے مختلف تھے۔ جس زمانے میں ہونگ سنیاہنگ ہندوستان میں آیا ہے اُس زمانے میں تو سب سے زیادہ اعمال و عبادات و اخلاق بگڑ جانے لازمی تھے کیونکہ اشوک کے زمانے کو نو سو برس اور بودھ کے زمانے کو قریباً بارہ سو برس گزر چکے تھے۔ بودھ مذہب اپنی اصلی صورت سے اگرچہ بہت کچھ متغیر و مسخ ہو چکا تھا لیکن کس کا نام بدھ مذہب ہی تھا اور اُس کے ماننے والے گوتم بدھ اور دوسرے بدھ پیشواؤں کا نام عزت سے لیتے آئے تھے اعمال و عبادت کو اعتبار سے چاہے اُس نے کس مذہبی فرقے میں برہمنی مذہب کی بھی بعض باتیں داخل کر چکی ہوں مگر ان فرقوں کو برہمنی مذہب کے فرقے نہیں کہا جاسکتا اشوک کی لاکھوں کے مذکورہ بالا دوسرے اور تیسرے حکم سے ثابت ہو کہ بودھوں کا انتہائی عروج کے زمانے میں بھی ہندوستان کے کلدہ و دھرم مذہب کے لوگ موجود تھے اور بدھ اُن پر کسی قسم کی زیادتی نہیں کرتے تھے چنانچہ برہمنوں اور بدھوں کے دعوے کے موافق بنارس۔ آلاہاد۔ ممبوج۔ اجمیر میں برہمنی مذہب کے پیرو ضرور مسلسل موجود رہے اور غالباً انھیں کی نسبت اشوک کو یہ حکم کندہ کرانا پڑا تھا کہ غیر مذہب والوں کو تکلیف نہ دی جائے ظاہر ہے کہ ان برہمنی مذہب کے پیروں کی مصاحبت و مقاربت سنے بدھوں پر اور بدھوں کی تہمت نے ان پر ضرور اثر ڈالا ہوگا اور اس اثر کو بدھ مذہب کے نئے نئے فرقوں کے پیدا ہونے میں بھی ضرور دخل ہوگا لیکن پھر بھی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ہندوستان میں برہمنی مذہب رائج تھا اور بدھ مذہب رائج نہ تھا۔ اگر یہ مورخین نے بدھ مذہب کے اس آخری زمانے کو بدھ سٹ یا بدھ غا لوگوں کا زمانہ کہا ہے۔ اس سے بھی زیادہ اچھے الفاظ میں اس زمانے کو لاندہی کا زمانہ کہا جاسکتا ہے کیونکہ گوتم بدھ کی تعلیمات بہت کچھ مسخ ہو چکی تھیں۔ ویدیوں کے مذہب کا زمانہ تو منوجی مہاراج ہی کے زمانے

میں ختم ہو چکا تھا۔ کرشن جہا راج کی تعلیمات اور گیتا وغیرہ بھی مسخ ہو چکی تھیں۔ پورا ان ابھی تصنیف ہی نہیں ہوئے تھے کیونکہ پورانوں کی تصنیف کا زمانہ آٹھویں صدی عیسوی کے بعد کا زمانہ ہے جبکہ سندھ پر اسلامی حکومت قائم ہو چکی تھی۔ لہذا محمد بن قاسم کی حملہ آوری کے وقت ہندوستان کے مذہب کا اگر کوئی نام رکھا جاسکتا ہے تو وہ بدھ مذہب ہی ہو سکتا ہے۔ اب ہیونگ شیانگ کے سفر نامے پر غور کرو وہ کہتا ہے کہ بدخشاں و بلخ و کابل میں تو بودھوں کی حکومت اور بودھوں کا مذہب رائج ہے لیکن قندھار و بلوچستان میں آتش پرستی یعنی مجوسی مذہب پایا جاتا ہے پھر وہ کشمیر پنجاب سندھ گجرات مالوہ متھرا نقاشینر فتوح بنارس پٹنہ بہار بنگال کامروپ (آسام) اڑیسہ کلنگا (مدراک) اندھرا (مہاکوسلا) (مالگ) (متوسط) (مارا ستر) کوکن مدورا (گولڈنکور) وغیرہ سب جگہ کا ذکر کرتا ہے ہر جگہ اُس کو اپنے ہم مذہب راجا ملتے ہیں اور اُس کو ایک جاتری سمجھ کر بڑی عزت اور خاطر مدارات سے پیش آتے ہیں نالند کی خانقاہ میں وہ سیکڑوں دیوار تھیں اور پانٹھک دیکھتا ہے وہاں وہ بطور تبرک خود بھی طلباء کے ساتھ شامل ہو کر ایک دوسرے پڑھتا ہے اور کوئی بے دین مخالف (برہمنی مذہب کا پیرو) مباحثہ کرنے کے لیے چلیخ دیتا ہے تو ہیونگ شیانگ اُس کے مقابلہ کو نکلنا اور اُس کی اس شرط کو قبول کر لیتا ہے کہ جو شخص مباحثہ میں ہار جائے وہ قندھارین کے ہاتھ سے مارا جائے لیکن ہیونگ شیانگ اپنے حریف برہمن کو ہرا دیتا ہے اور پھر بجائے قتل کرنے اُس کو یہ کہہ کر چھوڑ دیتا ہے کہ ہم ان کو قتل نہیں کیا کرتے تم آئینہ سوچ سمجھ کر کسی سے مباحثہ کرنا۔ ہیونگ شیانگ اپنے سفر نامے میں بار بار ڈاکوؤں کے پنجے میں گرفتار ہونے کا ذکر کرتا اور ایک شہر سے دوسرے شہر تک سفر کرتے ہیں کسی کئی خزیبہ ڈاکوؤں سے دوچار ہوتا ہے۔ ان ڈاکوؤں کو وہ ہمیشہ کافراور بے دین لوگ بتاتا ہے اُس نے اپنے سفر نامے میں کسی پہاڑی، چھوٹی سی ریاست یا گاؤں کا ذکر کرتے ہوئے وہاں کے حاکم کو کافروں کے دین کہا ہے حالانکہ وہ برہمنی مذہب کا پیرو اور بدھ مذہب کا مخالف تھا ہیونگ شیانگ جیسے مذہبی شخص سے یہی توقع بھی ہو سکتی تھی کہ وہ غیروہ لوگوں کو کافر کے نام سے یاد کرے چنانچہ اُس نے قندھار والوں کو بھی بڑا آتش پرست تھے اسی نام سے یاد کیا ہے۔ پس اس بات کے تسلیم کر لینے میں کوئی تامل نہیں ہونا چاہیے کہ ہیونگ شیانگ کو جوہر صوفی اور برعلاقے میں ڈاکوئے وہ سب کے سب برہمنی مذہب کے لوگ تھے اور انھوں نے بدھوں کی ریاستوں میں یہ دیکھ کر کہ یہ لوگ کسی شخص کو جان سے نہیں مارتے ڈاکہ زنی اور رہنری شروع کر دی تھی۔ یہ زمانہ ضرور ایسا تھا کہ ہندو یعنی برہمن لوگ بودھوں کی سلطنت کو ٹٹا کر اپنی حکومتیں

قائم کرنے کے خواب دیکھ رہے تھے۔ لیکن ابھی تک اُن کو کوئی نمایاں اور قابل تذکرہ کامیابی حاصل نہیں ہوئی تھی۔ الہ آباد یعنی پریاگ کی چھوٹی ٹسی ریاست کا حاکم بھی برہمن تھا لیکن وہ فنوج کے راجہ کا محکوم اور نوکر تھا اسی لیے ہیونگاشیا نگ اُس کی نسبت وہ خطاب استعمال نہیں کرتا جو دوسرے ہندوؤں کی نسبت استعمال کرتا ہے۔ وہ فنوج۔ ہمارا شطر۔ مالوہ۔ گجرات۔ کشمیر۔ اودھ۔ بہار۔ بنگال۔ اڑیسہ۔ دکن۔ یسور وغیرہ سب ملکوں کے راجاؤں کو صاف الفاظ میں بودھ مذہب کا پیرو بتاتا اور ہر جگہ بودھ کے مندروں میں عبادت کرتا۔ اور گوتم بدھ کے تبرکات موجود پاتا ہے ہندوستان کے ہر حصے اور ہر گوشے میں اُس نے بودھ کے بڑے بڑے عظیم شان اور مصیبت دیکھے جن کی مندروں میں خوب دھوم دھام سے پوجا ہوتی تھی اُس نے کوئی گھر ہندوستان میں بوج کی مورتیوں سے خالی نہیں دیکھا جو اس بات کی دلیل ہے کہ اُس زمانے میں بودھ مذہب کے پروگوتم بودھ کی مورت کو پوجتے تھے اور بودھوں میں ثبت پرستی عام ہو گئی تھی اور غالباً اسی لیے ہر ایک پتھر یا لکڑی کے مجسمے کو بت (بودھ) کہا جانے لگا۔ اُس زمانے میں فنوج کے راجہ سلاٹ دوم (راجہ ہرش) کو ہندوستان بھر کے تمام راجہ اپنا شمنشاہ مانتے اور اُس کے احکام کی تعمیل کو ضروری جانتے تھے صرف ہمارا شطر (دکن) کا راجہ اُس کی شمنشاہی کو تسلیم نہیں کرتا اور اپنے آپ کو دکن کے راجاؤں کا سردار جانتا تھا۔ مگر مذہب اُس کا بھی بودھ ہی تھا۔ جب ہیونگاشیا نگ ہمارا شطر کے راجہ پل کیسن کے پاس دکن میں پہنچا ہے تو وہ بڑی خاطر مدارات سے پیش آیا اور اُس کو اجنبیہ اور ایلوراکے مغارات کی سیر کرائی۔ فنوج کے راجہ نے جس کو بعض مورخین نے راجہ ہرش کے نام سے بھی موسوم کیا ہے ہیونگاشیا نگ کو لیکر گنگا جمن کے مقام اتھال یعنی پریاگ کا سفر کیا اور وہاں ہندوؤں کے پیش راجے ہمارا راجے راجہ فنوج کے حکم سے آکر جمع ہوئے۔ یہاں ایک بڑا جلسہ منعقد ہوا۔ پانچ لاکھ آدمی اس میدان میں ہر صوبے سے آکر شرابک جلسہ ہوئے جن میں بڑے بڑے عالم۔ عابد بے دین۔ غریب۔ یتیم۔ محتاج سب شامل تھے۔ بودھ مذہب کے عالموں نے وعظ و پند کی تقریریں کیں اول روز بودھ کی ایک مورت بہت بڑے حجے میں نصب کی گئی اُس کی سب نے عبادت کی۔ پھر زرو جواہر نفیس کھانسنے۔ کپڑے وغیرہ محتاجوں کو تقسیم کیے گئے۔ دوسرے روز اوت دیو سواج دیوتا کی مورت نصب کی گئی اور دوم درجہ کی چیزیں تقسیم کی گئیں۔ تیسرے روز ایشور دیوتا کی مورت نصب ہوئی اور سوم درجہ کی چیزیں تقسیم ہوئیں۔ چوتھے دن ایک ہزار بودھ مذہب کی انجمنوں یا جامعوں کے ایک ایک ہزار اشرافیاں اور ایک ایک موٹی دیو گیا۔ پانچویں دن برہمنوں کو خیرات تقسیم کی گئی۔

پچھلے دن جینیوں اور عام لوگوں کو خیرات و انعام تقسیم ہوا۔ ساتویں دن اُن لوگوں کو خیرات تقسیم ہوئی جو دور دراز یعنی بہرون ہند مقامات سے آئے تھے۔ آٹھویں دن عام غریبوں - لاجپاروں اور یتیموں کو انعامات تقسیم ہوئے۔ اس خیرات میں راجہ سلاوت نے اپنے گھوڑے - ہاتھی اور فوج واسلحہ کے سوا تمام دولت اور خزانہ جو پانچ سال میں جمع ہوا تھا سب خرچ کر دیا۔ دوسرے راجاؤں نے بھی جن کی تعداد بیس تھی فوج کے راجہ کی تقلید میں اسی طرح خیرات کی۔ ان راجاؤں میں گجرات سے لیکر آسام تک کے راجہ شریک تھے۔ ہر پانچ سال کے بعد اسی طرح پریاگ میں راجہ جمع ہو کر خیرات کیا کرتے تھے۔ ہیونگ شیانگ کے سفر نامے میں مذکورہ روٹلاڈرھکر بعض مورخین نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ راجہ سلاوت اور اُس زمانے کے دوسرے راجہ بودھ اور برہمنی دونوں مذہبوں کے پابند اور پیرو تھے اسی لیے ایشوریو اور آدلت دیو کی مورتیوں کو پریاگ کے میلے میں بودھ کی مورت کے ساتھ نصب کیا گیا لیکن انھوں نے اس بات پر غور نہیں کیا کہ یہ میلہ یا جلسہ جو ہر پانچ سال کے بعد ہوتا تھا اشوک کے اُس فرمان کی تعمیل تھا جس کا اوپر ذکر آچکا ہے اور جس میں لکھا ہے کہ ”پانچویں سال سب لوگ اپنے اپنے گناہوں کا کفارہ دیا کریں“ بودھ کی مورت کی پوجا کرنے کے بعد آخر میں دوسرے مذاہب کے لوگوں کو بھی جو اُس جگہ موجود ہوتے تھے اپنے اپنے مذہب کے موافق پوجا کرنے کا موقع دیدیا جاتا تھا اور یہ اشوک کے اُس فرمان کی تعمیل تھی جس میں دوسرے مذاہب کے ساتھ صلح و آشتی اور محبت بڑھانے کی ترغیب ہے اور جس کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ پس ہیونگ شیانگ کی آمد تک ہندوؤں کے قریباً تمام راجہ اشوک کے زمانے کے طے شدہ مذہبی احکام کو واجب التعمیل جانتے تھے اگرچہ بہت سی بدعات بھی رائج ہو کر داخل مذہب ہو چکی تھیں۔ ہیونگ شیانگ جب ہندوستان میں وارد ہوا ہے تو سندھ کا راجہ ساہ سی تھا جو بودھ مذہب کا پیرو تھا اور سندھ میں قریباً تمام آبادی بودھوں کی تھی جس طرح بنارس آباد وغیرہ میں برہمن اور برہمنی مذہب کے پیرو اور بودھ مذہب کے مخالف بھی تھوڑی سی تعداد میں آباد تھے اسی طرح ملک سندھ میں بھی یہ لوگ موجود تھے۔ ان برہمنی مذہب کے لوگوں کو سرکاری ملازمتیں بھی سندھ کی بودھ حکومت میں مل سکتی تھیں چنانچہ انھیں لوگوں کی سازش نے راجہ ساہ سی کے بعد راجہ تیج کو تخت حکومت دلوا دیا۔ راجہ تیج کی نسبت یہ خیال کیا جاتا ہے کہ وہ برہمنی مذہب کا پابند تھا مگر حکومت کا مذہب وہی بودھ مذہب تھا کیونکہ راجہ تیج بودھوں ہی کے مندر میں جا کر اپنی پوجا پاٹ کے مراسم ادا کرتا تھا۔ تیج کے بعد راجہ چندر سندھ کا راجہ ہوا وہ بودھ مذہب کا بڑی سختی سے پابند اور برہمنی مذہب کا دشمن تھا۔ پس یہ خیال کرنا کہ مسلمانوں کی حملہ آوری کے وقت ہندوستان میں بودھ مذہب کے سوا کسی اور مذہب کی حکومت تھی غلط ہے اور اس کے غلط ہونے کی ایک یہ بھی دلیل ہے کہ محمد بن

قاسم کی حملہ آوری کے عرصہ دراز بعد شکر اچاریہ نے جب بودھ مذہب کے خلاف جدوجہد شروع کی ہے تو ہندوستان کے راجاؤں میں سے بعض نے پہلی مرتبہ بدھ مذہب ترک کر کے شکر اچاریہ کا جدید مذہب اختیار کیا ہے اور اسی زمانے سے بودھ مذہب کی حکومت کا رقبہ تنگ ہونا شروع ہوا ہے اس سے پہلے تو کوئی راجہ بدھ مذہب کا مخالف ایسا موجود نہ تھا جو قابل تذکرہ ہو۔ شکر اچاریہ کے زمانے ہی سے پورانوں کی تصنیف شروع ہوئی۔ اور پورے براعظم ہندوستان میں مسلمانوں کی سلطنت قائم و مستحکم ہو جانے کے وقت تک پورانوں کی تصنیف کا سلسلہ جاری رہا۔ انھیں پورانوں کے بتائے ہوئے عقائد کا مذہب ہندوستان کے تمام ہندوؤں کا مذہب سمجھا جاتا ہے اس پورانوں کے مذہب کو نہ ویدوں کے مذہب سے کوئی تعلق ہے نہ منوسمرتی کے مذہب سے نہ گیتا کے عقائد سے۔ لطف یہ کہ اٹھارہ پورانوں میں سے قریباً ہر پوران وید کی تکریم کا قائل ہے لیکن جو اعمال بتاتا ہے وہ اکثر ویدوں کے مخالف اور بالکل ہی جدید اور نئے عقائد پر مبنی ہیں جو برہمنوں کے من گھڑت معلوم ہوتے ہیں اس لیے اس جدید مذہب کو جو ہندو مذہب کہلاتا ہے اور جو ہندوستان میں مسلمانوں کی حملہ آوری کے بعد پیدا ہوا ہے اس مذہب سے کوئی تعلق نہیں ہے جو مسلمانوں کی آمد اور حملہ آوری کے وقت ہندوستان میں موجود تھا اور بودھ مذہب کہلاتا تھا۔

تاریخ ثبت کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ۶۱۷ء میں پانچواں امانی ایک شخص کو نالندہ کی خانقاہ سے ثبت کے ایک راجہ نے بلایا اور اپنے ملک کا مذہبی افسر مقرر کیا جو دلیل اس بات کی ہو کہ دوسرے ملکوں میں بھی اس زمانے تک ہندوستان ہی کو بودھ مذہب کے عالموں کا گوارہ سمجھا جاتا تھا۔ ۶۱۷ء میں ثبت کے ایک راجہ نے بودھ مذہب کے عقائد کو ترک کر کے دوسرے ملک اختیار کیا تو وہاں کی رعایا نے اس راجہ کو قتل کر دیا۔ ۶۱۷ء میں ثبت کے راجہ نے پنڈت کمالاشلا کو ہندوستان سے بلایا اور اس کو اس عمدہ جلیلہ پرہامور کیا کہ عام لوگوں کو بودھ مذہب کے احکام سے واقف کرنے کے لیے ایک مغربی حکمہ اپنی نگرانی میں قائم کرے اور تمام ملک کو مذہب کا پورے طور پر پابند بنادے۔ پھر ایک دوسرے پنڈت کو بلا کر بدھ مذہب کی کتابوں کے ترجمہ کرنے پر ہامور مقرر کیا۔ ہیونگاشیا نامی ایک مذہب ہندوستان میں جین مذہب کا زیادہ چرچا نہ تھا اگرچہ جین مذہب کے اوتار پارسنا تھا اور ہما پری نسبتاً یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ وہ گوتم بدھ کے ہم عصر تھے مگر بعض مورخین کو جنھوں نے ہما پری پارسنا تھا کو بدھ کا ہم عصر لکھا ہے اس لیے دھوکا لگتا ہے کہ انھوں نے جین مذہب کی نسبت یہ بات کسی کی لکھی ہوئی دیکھی ہے کہ جین مذہب اور بودھ مذہب ایک دوسرے سے

مشابہ اور بالکل قریبی مذہب ہیں۔ حالانکہ اس کو قرب زبانی سے کوئی تعلق نہیں ہو تو شیانگ کی آمد کے وقت بودھ مذہب میں بہت سے فرقے پیدا ہو گئے تھے اور برہمنوں نے بھی بودھ مذہب کی مساوات سے تنگ آ کر اور اپنا اقتدار قائم کرنے کے لیے جدوجہد شروع کر دی تھی اور پھر قومی مدافع قائم کرنے کے خواہاں تھے۔ اسی مذہبی کشمکش میں بودھ مذہب کے ایک فرقے نے مستقل طور پر اپنا ایک ایسا مسلک قائم کر لیا جو برہمنوں کی خواہشات اور بودھ مذہب دونوں کا مرکب مذہب تھا یعنی انھوں نے جانداروں کی حفاظت کو نیکی قرار دیا۔ ویدوں کو بے حقیقت اور ناقابلِ تکریم سمجھا آگ کی پوجا اور بلدن کو بھی غیر ضروری ٹھہرایا۔ یہ سب باتیں بودھ مذہب کی تھیں۔ دوسری طرف ذات پات کی قیود کو تسلیم کر لیا۔ برہمنوں کے اوتاروں کو بھی اپنے اوتاروں کے بعد دوم نمبر قابلِ تعظیم مان لیا۔ یہ باتیں برہمنوں کی خواہشات کو پورا کرنے والی تھیں۔ شیوانگ شیانگ کے زمانے میں تاریخ کے اندر پہلی مرتبہ عین مذہب کے لوگوں کا ذکر ایک الگ اور مخصوص فرقہ کی حیثیت سے آتا ہے۔ یہ فرقہ ملک گجرات میں پیدا ہوا پھر سندھ اور دکن کی جانب بھی پھیل گیا۔ وسط ہند اور بنگال تک اس فرقہ کے لوگ پائے جاتے ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ برہمنوں کی خواہشات کے پورا کرنے اور ذات پات کی قیود کے دوبارہ قائم ہو جانے کو گجرات کے بودھوں نے تسلیم کر لینا اس لئے مناسب سمجھا ہو گا کہ ایک درمیانی حالت پیدا ہو جائے۔ بہر حال جو کچھ بھی صورت ہوئی ہو عین مذہب بھی اُسی زمانے کی پیداوار ہے جبکہ اسلام ہندوستان کے باشندوں میں داخل ہونے لگا تھا چونکہ بودھوں کا یہ فرقہ برہمنوں کے اقتدار کا مخالف نہ تھا لہذا برہمنوں نے اس کی مخالفت ترک کر دی اور اس کو برہمنوں کے ہاتھ سے کوئی نقصان نہیں پہنچا۔

محمد بن قاسم کی حملہ آوری اور سندھ میں اسلامی حکومت قائم ہو جانے کے بعد محمود غزنوی کے زمانے تک کئی سو سال ایسے گزرے کہ ہندوستان پر مسلمانوں نے کوئی حملہ نہیں کیا سندھ کی اسلامی ریاستیں بھی اپنے قریبی ہندو راجاؤں سے مصالحت و دوستی کا بنا کر رہتی تھیں اور ان کی ہندو رعایا امن و امان سے زندگی بسر کرتی تھی۔ اس حالت میں بودھوں کی بت پرستی کا خلاف عقل ہندو مسلمانوں کی ہمسائیگی کے سبب ضرور ثابت ہونے لگا ہو گا۔ ایسی حالت میں جبکہ خود بخود بودھوں کی بت پرستی قابلِ مضحکہ ثابت ہو رہی تھی مثلاً گجرات کو موقع مل گیا کہ وہ برہمنوں کے پورائے مذہب اور منومرتی والے قوانین کو ایک بالکل نئے فلسفیانہ قالب میں ڈھال کر اور اسلامی عقائد سے توحید کے ذرائع بیکرا لیک نیا مذہب پیش کرے اور بودھوں کے استیصال پر آمادہ ہو جائے۔ چنانچہ اُس نے ایک دور راجاؤں

کواپنا ہم خیال بنا یا اور پھر ایک کر ڈھائی ہزار لیکر اس اعلان کے ساتھ سفر شروع کیا کہ جو شخص مجھ سے مباحثہ کرے گا اگر وہ ہار جائیگا تو کھولتے ہوئے تل میں ڈال کر جلادیا جائے گا۔ محمد بن قاسم سے محمود غزنوی تک کا زمانہ ہندوستان میں بالکل تاریک زمانہ ہے یعنی اس زمانہ کے متعلق ہندوؤں کے تاریخی حالات بہت ہی کم معلوم ہو سکتے ہیں۔ مگر یہ بات یقینی ہے کہ اسی زمانے میں موجودہ ہندو مذہب کے پورا ان تصنیف ہونے شروع ہوئے۔ ہندوؤں میں مذہبی فرقے نئے نئے سمپردائے اور پتھ قائم ہوئے۔ ہندوستان میں اسلام کی پرامن آمد اور محمد بن قاسم کے حملہ پر اس لیے کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا کہ مسلمانوں نے ہندوستان کی قوموں کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا بلکہ دوسرے اسباب کی بنا پر ہندوستان کے مذہب اور اقوام میں خود بخود شکستگی کا ایک طوفان برپا ہو گیا تھا اسی زمانے میں راجپوتوں کی قوم نے برہمنوں کی امداد سے ترقی پا کر حکومتیں حاصل کرنا شروع کیں یا پوں کیسے کہ برہمنوں نے اپنا اقتدار بڑھانے کے لیے راجپوتوں کو جنگی کاموں کے لیے آگے بڑھایا اور ان کو سہارا دیکر تخت سلطنت تک پہنچایا اس طوفانی زمانے میں مسلمانوں نے ہندوستان پر کوئی حملہ نہیں کیا یہاں تک کہ محمود غزنوی کے حملے تک ہندوستان کے بعض صوبوں میں راجپوتوں کی مضبوط ریاستیں قائم ہو گئیں اور برہمنوں کے قائم کیے ہوئے جدید فرقے اور جدید مذاہب ہندو مذاہب کے نام سے رواج پانے لگے اور جہاں موقع ملا بودھوں کو قتل اور جلاوطن کرنے کی کارروائیاں عمل میں آتی رہیں۔ ویشنو کے پرستار۔ شیو کے پرستار۔ شاکت یعنی شکتی کے پرستار۔ سورج کے پرستار۔ گینش یعنی گپتی کے پرستار۔ برہما کے پرستار۔ شیش۔ سوم۔ گندھرپ۔ بیتال۔ اور پھوتوں کے پرستار۔ غرض سیکڑوں فرقے بودھ مذہب کی جگہ پیدا ہونے لگے۔ ویشنو اور شیو کے پرستاروں کی بہت کثرت ہوئی ان فرقوں میں سے بھی ایک فرقہ سیکڑوں شاخوں میں متفرع ہوا اور ان شاخوں میں نشوونما سوٹھویں صدی عیسوی تک جاری رہی اور پورا ان تصنیف ہوتے رہے۔ ایسی حالت اور اس مذہبی نشیت و انتشار کے زمانے میں اگر مسلمان ذرا بھی تبلیغ اسلام کی طرف متوجہ ہوتے اور ہندوستان والوں کو اسلام میں داخل کرنے کی کوشش کرتے تو صرف تو صرف چند سال میں تمام ہندوستان کا دائرہ اسلام میں داخل ہو جانا معمولی بات تھی لیکن مسلمان فرمانرواؤں نے اپنی مذہبی رواداری کو اس سختی کے ساتھ استعمال کیا کہ دوسرے الفاظ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ انھوں نے ہندوؤں کے مذہب کو باقی رکھنا اور ہندوؤں کو اسلام میں داخل ہونے سے روکنا اپنے مقاصد ہمہ میں داخل کر لیا تھا ورنہ آج ہندوستان میں ایک ہی مذہب یعنی اسلام ہوتا۔ بعض مسلمان درویشوں نے ہندوؤں کو جو مسلمان ہونا چاہتے تھے اسلام میں

داخل کرنے سے پرہیز نہیں کیا اور اسی لیے ہندوستان کی جس قدر قوتیں اسلام میں
داخل ہوئیں وہ سب انھیں درویشوں اور زاہدوں کے ہاتھ پر مسلمان
ہوئیں۔ حیرت ہے کہ آج مسلمانوں کی اس حد سے بڑھی ہوئی
رواداری اور مسلمان پادشاہوں کی اس ہندو
نوازی کو بالکل برعکس صورت میں
پیش کرنے کی کوشش
ہو رہی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم
حامد ام و مصلیٰ

آئینہ حقیقت ناما

باب اول

چند ضروری اشارات | اس باب میں ہندو مسلمانوں کی پہلی باقاعدہ فوج کشی کے سبب اور مسلمانوں کی ملک سندھ پر حکمرانی کے حالات بیان کرتے ہیں۔ قبل اسکے کہ مقصود اصلی کو شروع کیا جائے چند باتیں پہلے عرض کر دینی ضروری ہیں۔

(۱) آج کل ملک سندھ گورنمنٹ بھیجے کے ماتحت ایک کنٹری یا چھوٹا سا صوبہ ہے۔ ہندوستان کے نقشہ میں علاقہ سندھ کے حدود ہم نے طالب ملی کے زمانے میں جو کچھ دیکھے تھے وہی ہمارے دماغ میں محفوظ ہیں اور ملک سندھ کا نام سن کر اسی چھوٹے سے ملک کا تصور ہمارے پیش نظر ہوتا ہے لیکن اب سے بارہ سو سال پہلے کا سندھ اس موجودہ سندھ سے بہت وسیع اور عریض و طویل تھا۔ اُس زمانے کے مورخین جن ملک کو سندھ کے نام سے موسوم کرتے ہیں وہ مغرب میں مکران تک جنوب میں بحر عرب اور گجرات تک مشرق میں موجودہ ملک مالوہ کے وسط اور راجپوتانہ تک شمال میں ملتان سے اوپر گذر کر جنوبی پنجاب کے اندر تک پھیلا ہوا تھا اُس میں پنجاب کے جنوبی اضلاع بلوچستان کا اکثر حصہ صوبہ سرحدی کا جنوبی حصہ راجپوتانہ کا اکثر حصہ گجرات کا شمالی حصہ موجودہ ملک سندھ سب شامل تھا۔ مورخین نے راجہ تیج اور اُس کے پیشرو راجہ کے جو حدود حکومت بیان کیے ہیں وہ اس مذکورہ سندھ سے بھی زیادہ وسیع ہیں لیکن عرب حملہ آوروں اور اُن کے مورخوں نے جن ملک کو سندھ کے نام سے تعبیر کیا ہے اُس کے وہی حدود ہیں جو اوپر مذکور ہوئے۔

(۲) اس باب میں اور آئینہ ابواب میں جو کچھ بیان ہو گا وہ تاریخ ہند کا صرف ایک ہی پہلو ہو گا یعنی مسلمانوں نے ہندوستان میں ہندو تھکومور کے ساتھ کیسا سلوک کیا۔ عام اور کل حالات اور فصل تاریخ سے واقف ہونے کے لیے ہندوستان کی جو تاریخ میں رہنے لگا، مرتب کی ہے اس کے شائع ہونے کا انتظار کرنا چاہیے۔ اس باب اور آئینہ ابواب میں بھی واقعات کا تاریخی تسلسل اور ان کے تواریخ موجود نہ ہیں تو اس کا سبب یہی سمجھا جائے کہ صرف ایک ہی پیش نظر مقصد کو جو تکمیل پورا کرنا تھا لہذا غیر ضروری اور نہ ضرور سے دور و بھجور باتوں کو ملاحظہ نہیں لگایا گیا۔

۳) محمد بن قاسم کی حملہ آوری کے وقت سندھ کا دارالسلطنت اور (مکہ) تھا یہ شہر اب موجود نہیں ہے اس کا محل وقوع موجودہ شہر دہری سے آٹھ میل جنوب کی جانب ہے۔ دیبل پورے زمانے میں ایک شہر تھا اس کا محل وقوع شہر کراچی کے متصل یا شہر کراچی کا ایک جزو سمجھنا چاہیے۔ موجودہ شہر کراچی دو سو سال سے زیادہ کی آبادی نہیں ہے۔ شہر دیبل اس زمانے میں بندرگاہ بھی تھا اور اس کے وسط میں ایک مندر بودھوں کا تھا جس کو دیول کہتے ہیں اسی لیے شہر کا نام بھی دیول یا دیول مشہور ہو گیا تھا۔ نرائن کوٹ بھی پورے زمانے میں ایک شہر تھا جو موجودہ شہر حیدر آباد سندھ کے موجودہ قلعہ کی جگہ آباد تھا حیدر آباد سندھ کا موجودہ قلعہ ۱۷۷۷ء میں سلام شاہ تھکھاری نے بنایا تھا۔ قدیم زمانے میں ایک شہر برہمن آباد تھا جو موجودہ نہیں ہے اس کا محل وقوع حیدر آباد سندھ سے شمال و مشرق کی جانب چالیس میل کے فاصلہ پر اور مقام ہالہ سے اکیس میل کے فاصلہ پر ہے۔ برہمن آباد کو سندھی لوگ بیرا کا محل اور دورانی جو گھاٹ بھی کہتے تھے یہ شہر چار میل کے اندر پھیلا ہوا تھا۔ برہمن آباد کے تباہ شدہ نشانات دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی وقت دریا کی طغیانی نے اس کو تباہ کر دیا ہے۔ برہمن آباد سے پانچ چھ میل کے فاصلہ پر شہر منصورہ آباد تھا وہ بھی اب موجود نہیں ہے۔ منصورہ دریا کے ایک کنارہ پر آباد تھا اس کے بالمقابل دوسرے کنارے پر شہر محفوظ تھا۔ عمر کوٹ جو اکبر بادشاہ کی جائے پیدائش ہے اس کے قریب جینوں کے مندر کے خرابے پائے جاتے ہیں۔ ستوان اب بھی موجود ہے یہ ایک پہاڑی پر آباد ہے اور سکھ سے ۸ میل اور لکی سے گیارہ میل کے فاصلہ پر ہے یہاں کا قلعہ کا قلعہ کے نام سے مشہور ہے یہ قلعہ راجستھان سے کے قلعوں میں سے ایک تھا۔ بہران یا بہران یا باران ایک دریا کا نام ہے جو صرف تین میل لمبا اور کوڑی کے پاس دریائے سندھ میں شامل ہو جاتا ہے۔ شہر دیون کا محل وقوع کراچی شہر میل کے فاصلہ پر شمال و مشرق کی جانب اور منصورہ سے جنوب و مغرب کی جانب پینتالیس میل کے فاصلہ پر ہے۔ اس سے زیادہ سندھ کے تاریخی مقامات کے محل وقوع کی تحقیق چھو

نہیں ہوگی۔ تاہم نوجوانوں میں سندرھ کے پیر، زیادہ مقامات کے نام آتے ہیں جن کی اہمیت نہیں کہا جاسکتا کہ آج کل وہ کون کون ساوں سے مشہور ہیں۔ یا پھر جیستی سے سندرھم ہو چکے ہیں تو ان کے خرابے کہاں کہاں واقع ہیں۔

(۴) سندھ کے ملک پر قدیم سے بودھوں کی سلطنت قائم تھی۔ سندرھ کے ایک راجہ نے ہا کا نام تپہرسن تھا ملک فارس پر حملہ کیا تب چنانچہ دایرہ میں یعنی جھجیوں کے اتر سے میدان جنگ میں مارا گیا۔ اُس کے بعد اس کا بیٹا ساہسی تخت نشین ہوا اور ساہسی کے قبضہ سے بلوچستان و مکران کا علاقہ منگلکیر ایرانیوں کے قبضہ میں چلا گیا۔ ساہسی کا وزیر بدھ تھی جس نامی ایک شخص تھا بدھ تھی جس کا میرنشی یا نائب نامی ایک شخص تھا۔ ہم کے پاس ایک انجوان ہندوستان جس کا نام جی بن سلاج تھا اور جس کو چاروں ولید پر عبور حاصل تھا اگر کوئی بڑا چندرہ کے بعد نام مر گیا اور اُس کا جگہ جیج نائب وزیر یا میرنشی مقرر ہوا۔ جی نے بہت بہتر رہا ساہسی کی خدمت میں رسوخ و اعتبار حاصل کر لیا۔ راجہ ساہسی کی بڑی کامیابی دیوی تھا رانی سبھ دیوی اور جیج کی خبیثہ دھنسی ہو گئی۔ اس جیجے یار نے کامیاب نتیجہ ہوا کہ راجہ ساہسی اچانک مر گیا اور رانی نے راجہ کے بیٹے داووں اور سلطنت کے سربراہوں کو جو راجہ کی عیادت کو آئے تھے ایک مکان میں بند کر کے سب کو ہلاک یا مجبور کر دیا اور اعلان کیا کہ راجہ کی وصیت کے موافق بیچ کو تخت سلطنت پر رکھا گیا ہے اور چونکہ میرے کوئی اولاد نہیں ہے لہذا میں بیچ کے ساتھ شادی کرتی ہوں۔ اس طرح جیج سندھ کا راجہ ہو گیا اور رانی سبھ دیوی سے اُس کے دو بیٹے دھرم سبھ اور داہر اور ایک بیٹی ساسا مائی پیدا ہوئی۔ بیچ نے بدھ تھی بن و وزیر کو بدستور وزارت پر قائم رکھا کیونکہ اُس نے رانی اور بیچ کی کوئی مخالفت نہیں کی تھی۔ اس طرح سندرھ کی حکومت قدیم خاندان کے قبضے سے منگلکیر ایک برہمن کے قبضے میں پہنچی۔ بیچ نے سب کے اعتبار سے بھی بہترین مذہب پابند بنھا جاتا تھا مگر بیچ کا بھائی چندرودھ مذہب کا پیروں تھا۔ بیچ نے بلوچستان کا علاقہ مکران تک پھر ایرانیوں سے چھین لیا اور چند روز کے بعد ایرانیوں سے صلح ہو گئی کیونکہ ایرانیوں اور مسلمانوں کی لڑائیاں شروع ہو گئی تھیں اور ایرانی سندھ کے راجہ کی صلح و امداد کے غائب تھے اگر مسلمانوں سے ایرانیوں کی لڑائی شروع نہ ہو گئی ہوتی تو ایرانی خشکی اور متعدد دونوں جانب سے فوج کشی کر کے سندھ کا ملک ویران و برباد کر دیتے۔ بیچ کے بعد اُس کا بھائی چندر تخت نشین ہوا یہ چونکہ بودھ مذہب کا پیروں تھا لہذا اس کی حکومت کو رعایا نے بہت پسند کیا۔ آٹھ سال حکومت کرنے کے بعد چندر فوت ہوا اُس کی جگہ جیج کا چھوٹا بیٹا داہر شہر آہر میں تخت نشین ہوا اور چندر کا بیٹا آج برہمن آباد میں حکومت کرنے لگا۔

اس طرح ملک مذہب میں ایک ہی خاندان کی دو حکومتیں قائم ہو گئیں جن میں برہمن آباد کی حکومت کا مذہب خالص بودھ اور آوری کی حکومت کا مذہب برہمنی و بودھ باہم بودھ تھا۔ ایک سال کے بعد آج بن چندر فوت ہوا تو اس کی جگہ بیج کے برٹے بیٹے دھرسہ نے تخت حکومت پر قبضہ کیا۔ دھرسہ بھی بودھ مذہب کا پیروار برہمنی عقائد سے متنفر تھا۔ دھرسہ نے ارد گرد کے علاقوں کو قبضے میں لاکر اپنی حکومت کو خوب مضبوط کر لیا مگر اپنے چھوٹے بھائی داہر سے جو آوری میں فرمانروائی کر رہا تھا کوئی تعین نہیں کیا۔ دھرسہ کے پاس اس کی بہن مائی بھی رہتی تھی جس کی عمر تیس سال سے بھی زیادہ ہو گئی تھی مگر ابھی تک اس کی شادی نہ ہوئی تھی دھرسہ نے کوہ کیکانان کے ایک سرحدی فرمانروا سے اس کی شادی کی تجویز پختہ کر کے اور بہت کچھ ساز و سامان جہیز کا فراہم کر کے داہر کے پاس بہن اور سامان جہیز کو روانہ کیا اور لکھا کہ جو کچھ تم سے ہو سکے تم بھی اس میں اپنا جہیز شامل کرو اور فلاں شخص کے ساتھ اس کی شادی کر کے نکحت کرو۔ داہر نے بدھی من وزیر کے مشورہ سے اپنی حقیقی بہن کے ساتھ خود شا دی کر کے اس کو اپنی بیوی بنالیا۔ دھرسہ نے جب یہ حال سنا تو برہمن آباد سے فوج لیکر آوری پر چڑھائی کی اور داہر کو محصور کر لیا مگر اسی محاصرہ کی حالت میں دھرسہ چچکاپ کے مرض میں مبتلا ہو کر مر گیا اور داہر نے اس مصیبت سے چھوٹ کر برہمن آباد کی ریاست پر بھی قبضہ کر لیا۔ داہر ابھی برہمن آباد ہی میں مقیم تھا کہ کیکانان کے حاکم نے جس کے ساتھ دھرسہ نے مائی کی شادی تجویز کی تھی ایک عظیم لشکر فوج لیکر آوری پر چڑھائی کی۔ داہر اس فوج کشی کا حال سن کر سخت پریشان اور حواس باختہ ہوا۔ بدھی من وزیر نے راجہ داہر کو توجہ دلائی کہ اس ہم کو علاقوں کے سپرد کرنا چاہیے۔ چنانچہ داہر نے محمد بن حرث علانی کو گواہ اپنی پڑائی کا حال سنایا۔ محمد بن حرث علانی نے اپنے پاس سوعنی سپاہیوں کو لیکر دشمن کے لشکر پر بخون مارا اور سخت کشت و خون کے بعد دشمن کو ہٹا دیا۔ دشمن کے ہزار ہا آدمی جو گرفتار ہوئے تھے داہر کے سامنے پیش کیے گئے، داہر نے ان کے قتل کا حکم دیا۔ مگر محمد علانی نے کہا کہ ان کو قتل کرنے کی بجائے ان پر احسان کیجیے اور جاں بخشی کر کے آزاد کر دیجیے۔ داہر نے محمد بن حرث علانی کے اس عظیم لشکر کا راز سے خوش ہو کر اس کو اپنا وزیر اعظم بنایا اور سکھ پر ایک طرف اپنا اور ایک طرف محمد علانی کا نام مضروب کرایا۔ تیس سال حکومت کرنے کے بعد سرفہرہ میں داہر مارا گیا۔ محمد علانی کا حال آگے آتا ہے۔ یہ تمام حالات بیج نامہ اور تاریخ سندھ مصحوبی سے ماخوذ ہیں۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

محمد بن قاسم کی حملہ آوری سے پہلے کے ہنگامے

عہد خلافت میں مکران تک مسلمانوں کا قبضہ ہو چکا تھا۔ مکران کو جب مسلمانوں نے فتح کیا ہے تو ایرانیوں کے ساتھ سندھیوں نے بھی اسلامی لشکر کا مقابلہ کیا تھا۔ مسلمانوں نے جب مجوسی شہنشاہ کا تخت چھین لیا تو اس کی تمام حدود و سلطنت تک مسلمانوں کا حق فرمانروائی ثابت ہو چکا تھا۔ ایرانی شہنشاہی کے درہم برہم ہونے پر جن لوگوں نے اس کے صوبوں کو اپنے قبضہ میں لے لیا تھا وہ سب کے سب مسلمانوں کو ان کے قبضے سے واپس لینے ضروری تھے کیونکہ ایرانی شہنشاہی مسلمانوں ہی کے ہاتھوں درہم برہم ہوئی تھی۔ مکران کے سرحدی صوبہ پر ایک ایرانی سردار نے اپنا قبضہ جمایا تو مسلمانوں نے اس کو چھین لیا۔ چونکہ سندھیوں نے ہندو مذہب میں بھی جنگ ذات السلاسل میں بھی۔ جنگ قادسیہ میں بھی اور مکران میں بھی مسلمانوں کا مقابلہ کیا تھا لہذا مسلمانوں کو سندھ پر حملہ آوری کا حق حاصل ہو چکا تھا۔ مکران کے عامل نے مکران سے آگے بڑھ کر اس حصہ ملک پر بھی قبضہ کرنا ضروری سمجھا جو سندھ کے راجہ ساہسی کے زلمے میں ایرانیوں کے قبضہ میں تھا اور تھوڑا ہی عرصہ ہوا تھا کہ سندھ کے راجہ تچ نے اس پر قبضہ کر لیا تھا۔ مگر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے مناسب نہ سمجھا کہ انتقام یا ملک گیری کے لیے ایک نئی سلطنت سے جنگ و پیکار کا سلسلہ جاری کیا جائے چنانچہ فاروق اعظم کے زمانہ میں مسلمانوں نے کوئی حملہ ہندوستان کے کسی حصہ پر نہیں کیا فاروق اعظم کے بعد ۲۳ھ میں جبکہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ تحت خلافت پر جلوہ افروز تھے پھر کے حاکم عبداللہ بن عمار نے عبدالرحمن بن عامر کو مکران کو اجازت دی کہ سندھی فوج کو جو راجہ تچ کی ولایت تھی اس کی جنگ کران پر بھی ہو کر حملہ کی مصلحت بھی تھی چنانچہ عبدالرحمن بن عمر نے حملہ کر کے سندھی فوج کو ہٹا دیا اور مکران سے سرحد کیکانان تک کا تمام علاقہ چھین لیا یہی وہ علاقہ تھا جو تچ کی حکومت میں صرف چند سال سے شامل ہوا تھا۔ اس حملہ آوری کی اس لیے بھی ضرورت تھی کہ بہت سے مجوسی جو مسلمانوں کے دشمن تھے ایران سے بھاگ کر تچ کی حکومت میں چلے آئے تھے اور اس علاقہ کو مسلمانوں کے لیے موجب خطر بنا دیا تھا۔ عبدالرحمن بن عمر سرحد کیکانان سے آگے نہیں بڑھا اور فوراً اس کو کابل کی طرف جانا پڑا جہاں ایک بغاوت کا فرو کرنا ضروری تھا۔ اس حملہ آوری کو شکل ہندوستان پر مسلمانوں کی پہلی حملہ آوری کہا جاسکتا ہے کیونکہ اصلی ملک سندھ میں اسلامی لشکر داخل نہیں ہوا تھا اسی مفروضہ علاقہ میں جس کی مشرقی سرحد بلوچستان کے مشرقی پہاڑوں پر ختم ہوتی تھی ایک بغاوت برپا ہوئی جس کو سندھ کے راجائے امداد پہنچائی۔ اس بغاوت کے فرو کرنے اور سندھی فوج کے پیچھے ہٹانے کے لیے سندھ میں حادث بن مرہ نامی ایک سردار نے عامل مکران کے حکم سے ایک ہزار سواروں کے ساتھ حملہ کیا اور میں ہزار کے لشکر کو شکست دیکر امن و امان پھر بحال کر دیا۔ اس مرتبہ بھی اسلامی لشکر نے اپنی پہلی حد سے آگے قدم نہیں رکھا سب سے پہلے سندھ میں پھر اس علاقے کے اندر فردوس کشی کے

علامات نمودار ہوئے اور حضرت امیر معاویہؓ نے عبداللہ بن سوار کو پارہیزا سپاہیوں کے ساتھ بطور سرحدی محافظہ سندھ کے مشرقی سرحد پر قیام کرنے کا حکم دیا۔ یہاں موقع پاکر دور پہاڑ کے درے میں محصور کر کے باغیوں نے عبداللہ بن سوار کو شہید کر دیا اس کے بعد سنان بن سلمہ مقرر ہوا۔ کچھ دنوں کے بعد سنان کی جگہ راشد بن عمر مقرر ہوا۔ راشد نے اس ملک کا خوب انتظام کیا اور سرکشوں سے مال گزاری وصول کی لیکن اس پر پچاس ہزار کے ایک لشکر نے جو باغیوں اور ہندوؤں پر مشتمل تھا حملہ کیا۔ راشد اس معرکہ میں شہید اور اس کی جگہ پھر سنان بن سلمہ مقرر ہوا۔

سندھ میں امیر مہلب بن ابی صفہ نے کابل کی بغاوت فرو کرنے کے بعد قندھار کی طرف توجہ کی۔ یہاں کے باغی مفروین کابل کے ساتھ ملکر دریائے سندھ کے اس طرف چلے آئے۔ کابل میں عام طور پر لوگوں کا مذہب بودھ اور قندھار میں آتش پرستی تھا۔ اس جگہ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ کابل و قندھار فتح کرنے کے بعد مسلمانوں نے وہاں کے باشندوں کو اپنا مذہب بدلنے اور اسلام قبول کرنے کے لیے مجبور نہیں کیا بلکہ وہ مسیکڑوں برس بعد تک بھی اسلامی حکومت کے ماتحت اپنے اپنے مذہبوں پر عامل رہے جیسا کہ تذکرۃ الحفاظ جلد اول میں مفتاح بن حیان خراسانی کی نسبت لکھا ہے کہ ہرب فی ایام خروج ابی مسلم الخراسانی کابل و دحی خلقاً انی کا سلامہ فاسلموا۔ یعنی متاعل بن حیان ابومسلم خراسانی کے خروج کے زمانے میں کابل کی طرف بھاگ گئے اور وہاں لوگوں کو اسلام کی طرف بلایا اور وہ مسلمان ہو گئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دوسری صدی کا بھی ایک معقول حصہ گزر جانے کے بعد تک کابل میں غیر مسلم لوگ آباد تھے اور وہ کسی پادشاہ یا سپہ سالار کے خوف سے نہیں بلکہ ایک عالم کے غیاث و پند سے مسلمان ہوئے تھے۔ غرض کابل اور قندھار کے باغیوں اور سرکشوں نے جو مسلمانوں کی مخالفت میں متحد ہو گئے تھے سندھ کے راجہ کی عذاری میں آکر نہا لی اور یہاں ان کو ہرقیم کی امداد و اعانت ملی۔ مہلب بن ابی صفہ نے ان کے نقاب کا سلسلہ جاری رکھا اور دریائے سندھ کو چھوڑ کر کے ملتان تک ان کا نقاب کیا۔ ملتان اس زمانے میں ملکہ سندھ کے شمالی حصہ کا صدر مقام تھا جہاں راجہ جج کا ایک واسرے قیام رکھنا تھا۔ مہلب نے ملتان کو فتح کر کے راجہ جج کو ایک بن دیا کہ سلطنت اسلامیہ کے باغیوں کو پناہ دینی اور سرحدی علاقوں میں بغاوتیں برپا کرانی نہایت خطرناک کام ہے۔ امیر مہلب ابھی قندھار سے ملتان تک کے نو مفتوحہ علاقہ کا کوئی بھی بند و بست کرنے نہ پایا تھا کہ فرزند اس کو حکم بن عمرو غفاری کی طلب پر یہاں سے واپس جانا اور بلخ و ماوراء النہر کی مہموں میں شریک ہونا پڑا۔ مہلب جس مختصر سے دستہ فوج کو یہاں چھوڑ گیا تھا وہ یہاں اپنے قدم جمانے لگا۔

اور ہج کا علاقہ پھر مسلمانوں سے غلامی ہو گیا۔ مطلب یہ کہ ہجہ جس کو ملک سے مسندھ پر پہلا سلامی حکم کہہ سکتے ہیں ایک بگڑا ہوا تھا کہ آیا اور گزرا گیا۔ مسلمانوں نے بلوچستان کے اس حصہ کو جو مکران سے یکساں تک وسیع تھا اپنے قبضہ میں رکھا اور چونکہ کچھ دنوں پہ علاقہ سے ندھ کے راجہ جج کی حکومت میں رہ چکا تھا اس لیے وہ اس علاقہ کو ایک مسندھ کے نام سے تعبیر کرتے اور یہاں کے عاملوں کو ملک سے ندھ کا عامل کہتے رہے۔ مسندھ کا راجہ جج شہدہ میں فوت ہوا۔ اس کے بعد علاقہ نامک راجہ چندر نے حکومت کی چند کے عہد حکومت میں مسلمانوں نے مسندھ کی طرف کوئی قبضہ نہیں کیا۔ چندر کا رویہ اپنے مسلمان ہمالیوں کے ساتھ بہت مصالحتہ تھا اسی لیے اس کے عہد حکومت میں مسلمانوں نے کوئی حصہ مسندھ کی حد پر نہیں کیا۔ علاقہ میں راجہ داہر مسندھ کی تخت حکومت پر ٹھکان ہوا یہ وہ زمانہ تھا کہ مسلمانوں کی حکومت اندرونی جھگڑوں کی وجہ سے سخت خطرہ کی حالت میں تھی راجہ داہر کی تخت نشینی سے دو برس بعد یعنی ۷۷۱ھ میں خلیفہ عبدالملک اموی تخت نشین ہوا اگر تمام و عراق و عرب و ایران و ترکستان و افغانستان وغیرہ میں ہرگز زمامور تھے وہ سب کے سب، فرجی تہذیب و تمدن اور یہ قبیلہ ابھی تک نہیں ہوا تھا کہ آئندہ عالم اسلامی کا دھندلانا اور ابھرنے والی خلیفۃ المسلمین کو اس افراتفری اور آہ و بکاہی کے عالم میں گورنر قندھار کو علاقہ میں راجہ داہر کے نائب السلطنت یعنی حاکم ملتان کا حملہ نہ لگنا پڑا اور ہندو لشکر کو اسلامی لشکر کے مقابل ملتان کی دیواروں کی آگ بھڑک کر اڑا کر فی پڑی۔ اس کے بعد بہت جلد خلیفہ عبدالملک تمام امید والوں خلافت پر غلبہ پا کر اپنی خلافت کو خوب مضبوط و مستحکم بنالیا اور آئندہ عرصہ دراز تک کے لیے تمام عالم اسلامی میں عبدالملک اور اس کی اولاد بلا شک و شبہ غیرے فرما کر رہی۔ عبدالملک بڑی ذی حوصلہ بادشاہ اور اولوالعزم شخص تھا مگر اس نے راجہ داہر اور ملک مسندھ سے کسی قسم کا انتقام لینا اور حملہ آور ہونا مناسب نہیں سمجھا۔ عبدالملک بن مردان نے سوال پیش کیا کہ میں وفات پائی اس کی وفات سے ایک سال پہلے یعنی شہدہ میں ایک زبردست موجب جنگ اور سبب حملہ آوری پیدا ہوا (جس کا ذکر آگے آتا ہے) مگر عبدالملک نے اپنے واسلے کے حجاج بن یوسف کو مسندھ پر حملہ کرنے سے روکا۔ اور دگر بھی نہ کام لینا مناسب سمجھا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ ہرگز نہ تھا کہ مسلمان راجہ داہر اور ملک مسندھ کی فوج سے ڈرتے تھے کیونکہ مسلمان چند ہی روز بوسے تھے کہ ایران، روم، مصر، ترکستان، افغانستان، وغیرہ کو فتح کر چکے تھے اور ان کے کسی جمہولی سے مدد نہ کو جب کبھی مسندھ کے راجہ کی فوج سے لڑنا پڑا تو مسندھ ہیل کو شکست ہوئی۔ اس درگزر اور شکست کا سبب بھڑاس کے اور کچھ نہ تھا کہ وہ بلا وجہ اور معمولی اسباب کی بنا پر کسی سے لڑنا نہیں چاہتے تھے

اور اپنی نہایت وسیع سلطنت میں اور اضافہ کے خواہاں نہ تھے یا یوں کہہ دیجیے کہ عراق و فارس کے سبزو شاہدایہ صوبوں کے مقابلہ میں وہ سندھ کے ملک کو کچھ اچھا نہیں جانتے تھے۔ بہر حال مسلمانوں نے سندھ پر حملہ آور ہونے میں ہست ہی درگزر اور دیر کی۔

محمد بن قاسم کی حملہ آوری کے اسباب | عبدالملک بن مروان اموی خلیفہ دمشق نے اندرونی

خطرات پر غالب آکر اپنے مشہور سپہ سالار حجاج بن یوسف ثقفی کو مالک شرقیہ کا وائسرائے مقرر کیا۔ حجاج نے اول کوفہ میں آکر وہاں کا انتظام کیا پھر بصرہ میں پہنچ کر ۷۵ھ میں سعید بن اسلم کلابی کو مکران کا عامل مقرر کر کے بھیجا۔ اس سے چند روز پیشتر مکران میں بعض فوجی سردار حجاج سے ناراض ہو کر اس کے احکام کی تعمیل سے انکار کر چکے تھے اور یہاں کی صورت معاملاً بہت نازک ہو رہی تھی۔ سعید بن اسلم نے مکران پہنچ کر سرکش و نافرمان لوگوں کے سردار کو گرفتار کر کے بڑی بیدردی سے قتل کیا اور اس کا سر حجاج کے پاس بھیج دیا قبیلہ بنی سامہ کے دشمن جو آپس میں حقیقی بھائی اور حرث کلابی کے بیٹے تھے مکران کے علاقے میں فوجی افسر اور اچھا اثر و اقتدار رکھتے تھے۔ یہ دونوں ایک طرف سعید بن اسلم سے رشتہ داری رکھتے تھے تو دوسری طرف اس سردار کے بھی رشتہ دار تھے جس کو سعید نے بیدردی سے قتل کیا تھا۔ ان دونوں پر اس واقعہ کا یہ اثر ہوا کہ انھوں نے اعلان بغاوت کر کے تمام سرکشوں کو اپنے گرد جمع کر لیا۔ ان دونوں کا نام محمد و معاویہ تھا ان کے بزرگوں میں کسی شخص کا نام علاف تھا اس لیے یہ علاقہ کہلاتے تھے۔ محمد بن حرث علافی اور معاویہ بن حرث علافی دونوں بھائیوں نے علاقہ مکران کے بعض شہروں پر قبضہ کر لیا۔ اور ان کی جمعیت بڑھ گئی یہ رنگ دیکھ کر سعید بن اسلم کلابی عامل مکران نے ان کی سرکوبی کے لیے خود شکر لیکر حملہ کیا مگر لڑائی میں گرفتار ہو گیا علافیوں نے سعید کو قتل کر کے اس کے جسم کی کھال اُتروائی اور اس کی لاش کو بے عزت کیا۔ پھر مکران پر قبضہ کر کے اپنی خود مختاری کا اعلان کیا۔ حجاج کو جب علافیوں کی اس شرارت و سنگدلی کا حال معلوم ہوا تو اس نے علافیوں کے ایک رشتہ دار سلیمان علافی کو جو عراق میں موجود اور اپنے قبیلہ کا سردار تھا گرفتار کر کر قتل کیا اور اس کا سر سعید بن اسلم کے ہاتھ عیال کے پاس بھیج دیا کہ وہ اس کو دیکھ کر تسکین حاصل کر لیں۔ اس کے بعد حجاج نے عبد الرحمن بن عشا کو علافیوں کی سرکوبی کے لیے روانہ کیا علافیوں نے عبد الرحمن بن عشا کو بھی شکست دے کر قتل کر دیا۔ اس کے بعد حجاج نے مجاہد بن سعید تمیمی کو خراسان کی سند گورنری دیکر بھیجا اور علافیوں کے رشتہ کو مٹانے کی تاکید کی۔ مجاہد بن سعید کے آنے پر علافیوں یعنی محمد و معاویہ نے پہاڑوں میں

پناہ لی اور کسی میدان میں جرم کو مقابلہ کرنا مناسب نہ سمجھا مجاہد بن سعید ایک سال کے بعد فوت ہو گیا۔ مجاہد کے بعد حجاج نے محمد بن ہارون کو مکران اور سرحد ہند کا حاکم اور خٹاہ کل بنا کر بھیجا کہ جس طرح چاہے علاقوں کو گرفتار کر کے سعید بن اسلم کے خون کا انتقام لے۔ محمد بن ہارون نے آتے ہی علاقوں کا تغائب شروع کیا اور پانچ سال تک پہاڑوں اور صحراؤں میں علاقوں کے متغائب سرگردان رہا آخر متغائب بن حرث علانی گرفتار ہو کر قتل ہوا اور محمد بن ہارون نے اس کا سر حجاج کے پاس بھیج کر حفظ لکھا کہ میں محمد بن حرث علانی کو بھی ضرور گرفتار و قتل کرونگا۔ مگر محمد بن حرث علانی پانچ سو آدمیوں کی جمعیت لیے ہوئے حدود سلطنت اسلامیہ سے نکل کر راجہ داپہر کے پاس شہر میں چلا آیا۔ راجہ داپہر جو مسلمانوں کی اس خانہ جنگی کو بڑے اطمینان سے دیکھ رہا تھا محمد علانی کے آتے سے بہت خوش ہوا اور بڑے عز و احترام کے ساتھ اس کو اور اس کی جمعیت کو اپنے یہاں نوکر رکھ لیا۔ جس زمانے میں علاقوں نے جنوبی و مشرقی بلوچستان میں بدامنی پھیلارکھی تھی اسی زمانے میں افغانستان و شمالی بلوچستان میں عبدالرحمن بن محمد بن ابیک زبردست لشکر کے حجاج کی مخالفت پر آدہ اور نصف بٹاؤ تھا۔ حجاج کے لیے یہ بہت پریشانی کے ایام تھے اور وہ کسی نئی جنگ کے پھیرنے کو نامناسب سمجھتا تھا مگر اس نے جب محمد بن حرث علانی کے اس طرح بچکر نکل جانے اور راجہ داپہر کی گود میں جا کر بیٹھ جانے کا حال سنا تو خلیفہ عبدالملک بن مروان کی خدمت میں درخواست بھیجی کہ ملک سندھ پر حملہ کرنے کی اجازت دی جائے کیونکہ اس ملک میں سلطنت اسلامیہ کے باغیوں کو نہ صرف پناہ دی جاتی ہے بلکہ ان کی حزب خاطر مدارات کی جاتی ہے خلیفہ عبدالملک نے اس درخواست کے منظور کرنے اور ایک نئی لڑائی کے شروع کرنے میں تامل کیا۔ ابھی یہ درخواست زیر غور ہی تھی کہ عبدالملک کا انتقال ہو گیا۔ ادھر جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے محمد بن حرث علانی نے اپنی شجاعت و بہادری دکھا کر اور راجہ داپہر کے دار السلطنت آئور کو نہایت قوی دشمن کے پنجے سے بچا کر وزارت کا عہدہ حاصل کیا اور اس کا نام سلطنت سندھ کے سکین میں مسکوک ہوا۔ علاقوں کے اس واقعہ کو اس لیے درج کیا گیا ہے کہ یہ واقعہ بھی سندھ پر مسلمانوں کی حملہ آوری کا ایک نہایت مقبول سبب ہو سکتا تھا مگر مسلمانوں کی طرف سے دانستہ یا مجبورانہ جو کچھ بھی سمجھو درگزر اور چشم پوشی ہی کا اظہار ہوا۔ نیز اس واقعہ سے یہ بھی ثبوت ہم پہنچتا ہے کہ محمد بن قاسم کی حملہ آوری سے آٹھ سال پہلے پانچ سو ہزار جنگجو مسلمان سندھ میں آکر آباد ہو چکے تھے اور وہ محمد بن قاسم کی حملہ آوری تک راجہ داپہر کی حکومت کے لیے ایک زبردست پشتی پان تھے اور جب اس ملک پر محمد بن قاسم نے حملہ کیا تو اسی علانی لشکر

نے اسلامی لشکر کا سب سے زیادہ بہادری کے ساتھ متقا بلہ کیا۔

جزیرہ سراندیپ اور علاقہ ملابار میں بکثرت مسلمان آباد تھے کلدیپ اور مالدیپ کے جزیرے بھی مسلمان ہو چکے تھے۔ سراندیپ کا راجہ اس سے پہلے مسلمان ہو چکا تھا۔ مسلمانوں کے ساتھ اس کا برتاؤ بہت اچھا تھا۔ سلطنتِ اسلامیہ اب چونکہ دنیا کی سب سے بڑی طاقت تھی لہذا سراندیپ کے راجہ کو اپنی حفاظت و عافیت کے لیے بھی اس بات کی ضرورت تھی کہ وہ سلطنتِ اسلامیہ سے باقاعدہ تعلق پیدا کرے چنانچہ راجہ نے حجاج بن یوسف غفنی کی غایات کو اپنی طرف مبذول کرنے کے لیے آٹھ ہزاروں کا ایک بیڑا تیار کیا۔ ان جہازوں میں سراندیپ کے قیمتی تحائف بار کیے گئے۔ سراندیپ کے رہنے والے مسلمانوں اور مسلمان سوداگروں میں سے بعض اشخاص ان جہازوں میں اس لیے سوار ہوئے کہ اپنے وطن پہنچیں اور حج بیت اللہ کی سعادت سے بھی بہرہ ور ہوں۔ بعض غریب سوار سراندیپ میں ٹوٹتے ہوئے تھے۔ ان کی بیوہ عورتیں اور یتیم بچے ملکِ عرب میں واپس جانے کے خواہاں تھے ان کو بھی ان جہازوں میں سوار کرا دیا گیا۔ حجاج کے لیے یہ بیڑا حقیقتی ہدایا کے علاوہ حاجوں، یتیموں اور جوانوں کو بھی ان کی منزل مقصود تک لایا تھا نہایت قیمتی چیز تھا۔ یہ جہاز جب بحرِ عمان میں داخل ہونے لگے تو بادِ مخالف نے ان کو سمندر میں آوارہ و بے قابو کر کے ساحلِ دیبل پر پہنچا دیا۔ دیبل سمندر کا بندرگاہ اور راجہ داہر کے مشہور شہروں میں سے ایک شہر تھا۔ یہاں راجہ کا ایک گورنر اور سپہ سالار رہا کرتا تھا۔ ان جہازوں کو بندرگاہ میں خوب دھڑی دھڑی کر کے لوٹا گیا۔ مردوں، عورتوں اور بچوں کو گرفتار کر کے جہازوں کو سمندھی پیڑے میں شامل کر لیا گیا ان مصیبت زدہ لوگوں میں سے کوئی ایک دو شخص کسی طرح بچکر نکل بھاگا اور اس نے پچکر جہازوں کے لینے۔ عورتوں بچوں اور عازمانِ حج کے گرفتار ہونے کی دلخراش داستان حجاج کو سنائی اور یہ بھی کہ ایک بیوہ عورت پر جب تشدد ہوا تو وہ بے اختیار چلا اٹھی کہ یا حجاج اغثنی (اے حجاج مجھے بچاؤ) یہ بھی کہ راجہ سراندیپ کے کارندوں نے بھی ہر چند سمجھا یا کہ ہمارے راجہ کے جہاز ہیں اور اس نے ہم کو بطریقِ سفارت بھیجا ہے تم درگزر کرو اور ہیکر جانے دو مگر انھوں نے کچھ نہیں سنا اور سب کو گرفتار کر لیا۔ حجاج کو اس حادثہ کی کیفیت سن کر سخت ملال ہوا اور اس نے فوراً راجہ داہر کو ایک خط لکھا کہ

”تمہارے سرداروں نے بے گناہ مردوں، عورتوں اور بچوں کو گرفتار اور جہازوں پر مہمِ مخالفہ و اموال

قبضہ کر لیا ہے۔ جہاز مع سامان ہمارے پاس بھجوا دیجیے اور بے گناہوں کو آزاد کر کے اپنے سرداروں

کو سزا دیجیے۔“

جب حجاج کے قاصد یہ خط لیکر داہر کے پاس پہنچے تو داہر نے اس معقول اور شرافت آمیز خط کا جواب نہایت بے پروائی کے ساتھ یہ دیا کہ ہمازوں کے لوٹنے والوں پر ہمارا بس نہیں جلتا تم خود ان سے آکر اپنے قیدی چھڑاؤ اور اپنا مال دس بابا لے لو۔ راجہ داہر کے اس جواب کے ساتھ جب اس بات کو بھی ذہن میں رکھا جائے کہ ہمازوں کے مسافر قیدی حجاج کا خط پہنچنے سے پہلے دارالسلطنت (تور میں پہنچے ہوئے) پہنچا نہیں موجود تھے تو راجہ کے اس جواب کی نامعقولیت اور بھی زیادہ بڑھ جاتی ہے۔ اب ہر شخص باسانی سمجھ سکتا ہے کہ مسلمانوں کے لیے حملہ آوری کا استحقاق پیدا ہو گیا تھا یا نہیں۔ اگر اب بھی اسلامی لشکر حملہ آور ہونے میں تامل کرتا اور اپنے قیدیوں کو چھڑانے اور راجہ داہر کو مرادینے میں تساہل سے کام لیتا تو اس سے بڑھ کر سلطنت اسلامیہ کے وقار کو نقصان پہنچانے والی دوسری بات نہیں ہو سکتی تھی۔ یہ کہنا کہ مسلمان ہندوؤں کو زبردستی مسلمان بنانے کے لیے بلاوجہ حملہ آور ہوئے تھے کس قدر غلط اور جھوٹ ہے۔ اسی جھوٹ اور کذب و افترا کا پردہ چاک کر کے لے لیے یہ تمام کیفیتیں پڑی ہو جو تاریخ مسندہ معصومی حج نامہ اور دوسری مختلف تاریخوں سے باخود و مخلص ہے تاریخ فرشتہ کے مختصر الفاظ یہ ہیں کہ

”حاکم سراندیپ چوں بسلاطین اسلام اغتا و فراواں داشت از دریا کشتی حملہ از تختہ دہرا یا و فلان پاکیزا جہت ولید روانہ دار اختلاف ساخت و چون بحوالی باب غم رسید مردم نوک کہ حکم حاکم دیل بر روی دہرا متروک و دزد سر راہ بر آں کشتی گرفتہ باہفت کشتی دیگر تصرف درآوردند و اموال و مہشیائے کہ در آٹھا بود از خود گرفتہ چند زن مسلمان کہ از سراندیپ روانہ حج بودند آٹھا را اسیر ساختند و جمیعہ از دست آں کفار اسرار توفیق گریختن یافتہ بودند نزد حجاج رفتہ داد خواہ شد نہ حجاج مکتولے محاکم سندھ داہر موصوفہ نوشتہ نزد محمد بارون فرستاد تا بدست معتمدان خود نزد داہر فرستد داہر بعد وود نامہ و اطلاع بر مضمون آں در جواب نوشت کہ ایں عمل از قومے وقوع آمدہ کہ در کمال شوکت و قوت اند و ہستیا ری سنی فح آں گردہ بر شکوہ متصور نیست چوں ایں خبر بحجاج رسید از ولید بن عبد الملک رخصت غرہ حاصل کردہ بپیل شخصے را باسی صد سوار نزد محمد بارون فرستاد“

فرشتہ کے ان الفاظ سے کہ داہر نے جواب میں لکھا کہ ”یہ کام ایک ایسی قوم سے وقوع پذیر ہوا ہے جو بہت بڑی قوت و شوکت رکھتی ہے اور کسی کوشش کے ذریعہ اس کو وہ کا دفع کرنا ممکن نہیں“ لوگوں کو یہ دھوکا لگا ہے کہ داہر کا یہ مطلب تھا کہ بھری ڈاکوؤں نے ہمازوں کو لوٹا ہے اور ہم ان ڈاکوؤں کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے حالانکہ فرشتہ کے الفاظ میں داہر کا جواب یہ ہے کہ حاکم دیل کے حکم سے جن لوگوں

نے جہازوں کو لوٹا وہ اس قدر شوکت و قوت رکھتے ہیں کہ تم اُن کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے مدعا یہ کہ ہاں! ہم نے تمہارے آدمیوں کو قید کیا اور تمہارے جہازوں کو لوٹا ہے اور تم ہمارے کچھ نہیں بگاڑ سکتے اسی لیے حجاج کو ولید بن عبد الملک سے لڑائی کی اجازت لینے پڑی۔ فرشتہ سمندر کے طوفان اور بادِ مخالف کا ذکر نہیں کرتا اور اس لیے اُس نے بندر دیبل کے اندر جہازوں کے لٹنے اور گرفتار ہونے کا ذکر نہیں کیا حالانکہ دوسرے تمام مورخ جہازوں کا طوفان کے سبب بندر دیبل میں آنا بیان کرتے ہیں۔ چونکہ فرشتہ کو مختار مد نظر تھا اور اُس کو یہ بھی خبر نہ تھی کہ کسی آئندہ زمانہ میں یہ واقعہ اس قدر غور و خوض کا مقام بنے گا لہذا اس نے غیر ضروری سمجھ کر تفصیلات کو ترک کر دیا۔ بحری ڈاکوؤں کو پرتگیزیوں کے بحر ہند میں آنے سے پہلے کوئی جانتا ہی نہ تھا نہ بحر عرب میں پہلی صدی ہجری کے اندر کسی بحری ڈاکہ زنی کا کہیں ذکر آتا ہے۔ نہ اُس زمانے میں یہ ممکن تھا کہ محض ڈاکو جو کسی سلطنت کے ملازم نہ ہوں اتنا بڑا اور طاقتور جہازوں کا بیڑا بنے ہوئے سمندر میں گھومتے پھریں کہ نہ صرف ایک جہاز بلکہ آٹھ جہازوں کے بیڑے کو باسانی مغلوب کر سکیں یہ بحری ڈاکوؤں کی کمائی بارہویں صدی عیسوی سے بعد کی ایجاد ہے۔ اگر اس کمائی کو صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو اس کا کیا جواب ہو سکتا ہے کہ جب محمد بن قاسم نے سندھ کو فتح کیا ہو تو وہ عورتیں اور بچے جو ان جہازوں پر سے قید کیے گئے تھے دارالسلطنتِ آلور کے قید خانے سے برآمد ہوئے اہلیت یہ تھی کہ راجہ داہر کو سلطنتِ اسلامیہ کی بغاوتوں سے خصوصی دلچسپی تھی۔ افغانستان بلوچستان کے علاقوں میں واقعہ کر بلا کے بعد سے مشتمل تیس تیس سال تک سلطنتِ اسلامیہ کا عرب واقعہ آخر اس لیے معرضِ خطر میں رہا کہ خود سلمان عامل مرکزی حکومت سے باغی ہونے رہے راجہ داہر مسلمانوں کی اس خانہ جنگی کو نظرِ استحسان دیکھتا رہا۔ اگر بات یہیں تک ہوتی تب بھی راجہ داہر خطا وار نہ تھا۔ لیکن اُس نے پیہم باغیوں کو اپنے یہاں پناہ دی اور خارجیوں۔ نزدیکوں اور شاہی مجرموں کو سندھ میں پناہ ملتی رہی چنانچہ ملتان اور آلور میں محمد علانی کے آنے سے بھی پہلے بھن باغیان حکومتِ اسلامیہ کے موجود ہونے کا ذکر ابو الفدا وابن خلدون وغیرہ تاریخوں میں موجود ہے۔ غالباً انہیں باغیوں کی موجودگی کا یہ اثر ہو گا کہ داہر سلطنتِ اسلامیہ کی طاقت کا صحیح اندازہ نہ کر سکا اور اُس نے خود مسلمانوں کو حملہ آور ہونے کی دعوت دی اور سلطنتِ ایران کے صوبے مسلمانوں کے قبضے میں نہ دیکھ سکا اور اُن کو خود اپنے قبضے میں لانے کی کوشش میں مصروف رہا۔ اگر اُس کو مسلمانوں کی طاقت کا صحیح اندازہ ہوتا تو وہ حجاج کے خط کو ایک نہایت موزوں ذریعہ تعارف اور تحریک اتحاد قرار دیکر قیدیوں کو غربت کے ساتھ بھیجتا اور معذرت کر کے آئندہ کے لیے تعلقات دوستی قائم کر لیتا۔

سندھ پر حملہ | حجاج کے پاس جب راجہ داہر کا جواب پہنچا جس میں جہازوں کا مال واپس کرنے اور قیدیوں کے چھوڑنے سے انکار اور خود حجاج کو مقابلہ پر بلائے کا چیلنج موجود تھا تو حجاج نے عبداللہ بن ناہمان اسلمی کو ایک مختصر فوج دیکر روانہ کیا کہ جا کر دیبل پر قبضہ کر لے۔

عبداللہ اسلمی ابھی دیبل تک نہیں پہنچا تھا کہ راستے ہی میں داہر کے بیٹے کیشب رہے سیہ نے جنر بی بلوچستان میں پیش قدمی کر کے اُس کا مقابلہ کیا اور عبداللہ اسلمی اس لڑائی میں شہید اور اُس کی فوج شکست یاب ہوئی۔ اس ناکامی کا حال جب حجاج کو معلوم ہوا تو اُس نے دیبل بجالی کو چار ہزار فوج دیکر روانہ کیا اور محمد مارون عامل مکران کو لکھا کہ حسب ضرورت دیبل کی مدد کرے۔ دیبل اپنا لشکر لے ہوئے ابھی دیبل نہیں پہنچا تھا کہ کیشب ابن داہر ایک زبردست فوج اور جنگی ہاتھیوں کا بہت بڑا حلقہ لے ہوئے سدر راہ ہوا۔ طرفین نے خوب خوب دادر و انگلی دی اور صبح سے شام تک معرکہ کارزار گرم رہا آخر ہاتھیوں کے حملہ سے دیبل کا گھوڑا ایسا بھڑکا کہ دیبل گھوڑے سے گرا اور وہ دیبل ہی لڑتا رہا یہاں تک کہ دشمنوں کے زرعہ میں آکر شہید ہوا اور اسلامی لشکر کے اکثر حصے نے دیبل کے ساتھ جام شہادت نوش کیا۔ چند بقیۃ السیف نے جا کر حجاج کو اس شکست اور اسلامی لشکر کی تباہی کا حال سنایا۔ اب حجاج کی آنکھیں کھلیں اور اُس نے سمجھا کہ سندھ کا راجہ مقابلہ کی کافی تیاری کر چکا ہے اور اس کا نذارک خصوصی اہتمام اور خلیفہ کی دوبارہ منظوری کا محتاج ہے چنانچہ اُس نے ولید بن عبدالملک کی خدمت میں پھر ایک درخواست بھیجی اور ملک سندھ پر چڑھائی کر کے اُس کے فوج کرنے کی اجازت چاہی۔ خلیفہ نے اس درخواست کو بہت تامل کے بعد اُس وقت منظور کیا جبکہ حجاج نے اس ہم کے لیے اپنی ذات پر بہت سی ذمہ داریاں عاید کیں۔ عبداللہ اسلمی اور دیبل کے مقتول ہونے کا حال سن کر شہر ینون (ملک سندھ) کے امرا نے جو سب بودھ مذہب کے پیروئے آپس میں مشورہ کیا کہ راجہ داہر نے مسلمانوں سے جنگ چھیڑ کر بڑی غلطی کی ہے۔ اگرچہ ان ابتدائی معرکوں میں راجہ کی فوج کو فتح حاصل ہوئی ہے لیکن اب مسلمان اپنے مقتولوں کا حوض لیے بغیر ہرگز باز نہ آئیں گے اور وہ ضرور ملک سندھ پر حملہ آور ہو کر اس کو فتح کر لیں گے۔ اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم مسلمانوں کی اس حملہ آوری سے پہلے ہی اپنے لیے امان طلب کر لیں ورنہ اندیشہ ہے کہ کہیں چنوں کے ساتھ گھن نہ پس جائے۔ چنانچہ اہل نرون نے خفیہ طور پر اپنا ایلچی حجاج کی خدمت میں روانہ کر کے درخواست کی کہ ہم اپنے اوپر آپ کی مالگزاری تسلیم کرتے ہیں جو بلاچون و چرا ادا کی جائے گی آپ حکم امان نامہ لکھ دیجیے۔ حجاج نے فوراً امان نامہ لکھ کر ایلچی کے

سپر دیکھا اور اہل بیرون اس سے بہت مطمئن ہو گئے۔

محمد بن قاسم کی سندھ کی جانب روانگی | حجاج نے جب ملک سندھ پر حملہ کی تیاری کرنا چاہی تو سب سے پہلے عازمین عبد اللہ نے اپنے آپ کو

پیش کیا کہ مجھے اس ہم کار سردار بنایا جائے مگر حجاج نے اپنے داماد محمد بن قاسم بن محمد بن حکم بن ابی عقیل ثقفی کو جو فارس کا گورنر اور صرف سترہ سال کی عمر کا نوجوان تھا انتخاب کیا۔ محمد بن قاسم شیراز میں مقیم اور فارس کی فرمانروائی میں بڑی قابلیت اور دانائی کا اظہار کر چکا تھا۔ حجاج نے محمد بن قاسم کو شیراز سے اپنے پاس طلب کر کے مناسب ہدایات کیں عراقتوں کے مقابلے میں چونکہ شامیوں پر زیادہ اعتماد تھا اس لیے ملک شام کے چھ ہزار شریف و تجربہ کار اور بہادر سپاہی جنہوں نے ملک حجاز سے آکر شام میں سکونت اختیار کر لی تھی محمد بن قاسم کے ساتھ کیے۔ یہ تمام وہ لوگ تھے جن کی نسبت حجاج کو یقین تھا کہ یہ ہمیشہ اپنے سردار کے وفادار و خیر خواہ رہیں گے اور کسی موقع پر بھی بزدلی یا پست ہمتی کا اظہار نہ کریں گے نہ کبھی اپنے سردار کی نافرمانی کا خیال دل میں لائیں گے۔ یہ چھ ہزار سوار بمنزلہ شاہی معتمد رسالہ کے تھے۔ حجاج نے محمد بن قاسم کو حکم دیا کہ تم ان چھ ہزار سواروں کو لیکر شیراز میں پہنچو اور میری ہدایات اور باقی فوج کا انتظار کرو چنانچہ محمد بن قاسم شیراز پہنچا حجاج نے چھ ہزار عراقی فوج جو شتر سوار تھے عقیب سے بھی متین ہزار اونٹ باہر برداری کے لیے الگ روانہ کیے اس طرح باہر ہزار اسی و شتری سوار اور تین ہزار باہر برداری کے اونٹ تھے یعنی ہر چار سپاہیوں کا سامان ایک ایک اونٹ پر لدا ہوا تھا۔ تمام سامان یہاں تک کہ سوئی تا کا تک بھی سپاہیوں کے لیے مہیا کر دیا گیا تھا تاکہ کسی چیز کی اُن کو سفر میں تکلیف نہ ہو۔ محمد بن قاسم کو حجاج نے حکم دیا تھا کہ روزانہ اپنے اور تمام لشکر کے حالات میرے پاس لکھ کر بھیجتے رہو اور میرے احکام جو تمہارے پاس برابر پہنچتے رہیں گے اُن کی پوری پوری تعمیل کرو۔ یہ لشکر شیراز سے روانہ ہو کر مکران پہنچا تو محمد بن ہارون عامل کرمان نے محمد بن قاسم کا استقبال کیا اور اپنی تین ہزار فوج لیکر محمد بن قاسم کے ہمراہ ہو گیا۔ مکران سے چل کر یثرب کے حبیب الرحمن بیلہ میں پہنچا تو یہاں راجہ داہر کا لشکر موجود تھا جو شکست کھا کر فرار ہوا۔ اسی جگہ یعنی الرحمن بیلہ یا ارباہیل میں محمد بن ہارون فوت ہو گیا۔ محمد بن قاسم اُدھر شیراز سے فوج لیکر روانہ ہوا اُدھر حجاج نے بصرہ سے حزم بن مغیرہ کی سرکردگی میں ہزاروں کا ایک بیڑا روانہ کیا جس میں سامان رسد کے علاوہ قلعہ کنشانی کے آلات اور مخفیاتی بھی تھیں ان میں ایک مخفیین جس کا نام عوسک تھا سب سے بڑی تھی جس کو پانچ سو آدمی کھینچتے تھے۔ اس مخفیین کو چلانے والا استاد جو تہ نامی ایک شامی تھا جو بڑا

قادرا نذر تھا۔ محمد بن قاسم جب دیبل پہنچا تو یہ بڑا بھی دیبل پہنچ گیا اور اس لشکرِ سلام کو بڑی فتوح حاصل ہوئی۔

دیبل کی فتح

اسلامی لشکر نے آنے ہی دیبل کا محاصرہ کیا آٹھ دن تک میدان کارزار گرم رہا اور داہر کے بیٹے کیشب نے جس کو اسلامی تاریخوں میں جیشیہ کے نام سے یاد کیا گیا ہے محصور ہو کر بڑی بہادری سے مقابلہ کیا۔ دیبل شہر کے وسط میں ایک بہت بڑا مندر تھا اس کے اندر پورے کی مورت بر اجمان تھی مندر کا گنبد بہت بڑا اور بلند تھا جو دور دور سے نظر آتا تھا اس گنبد کی چوٹی پر ایک بہت لمبے بانس میں پھریرا آویزاں تھا۔ اس قلم کی نسبت شہر والوں کا اعتقاد تھا کہ جنگ یہ ہوا میں لہرا رہا ہے شہر کو کوئی فوج فتح نہیں کر سکتی شہر والوں کے اس عقیدے کا حال محمد بن قاسم کو معلوم ہوا تو اس نے جو بیچینی کو بلا کر حکم دیا کہ اس جھنڈے کو نشانہ بناؤ جو یہ نے بخین میں پتھر رکھ کر اس خوبی کے ساتھ پھینکا کہ پہلے ہی پتھر مل وہ جھنڈا ٹوٹ کر پتھے گر پڑا۔ اس کا شہر والوں اور خود ان کے سپہ سالار بے سیم پر یہ اثر ہوا کہ سب نے ہمت ہار دی۔ جسے چار ہزار فوج لیکر راتوں رات شہر سے نکل بھاگا اور کچھ فوج شہر کی حفاظت اور مدافعت کے لیے چھوڑ گیا جو برابر مقرر و ماموت اور مشغول جنگ رہی۔ آخر مسلمانوں نے بڑے شمسیر دیبل کو فتح کر لیا۔ سب سے پہلے جو شخص فصیل شہر پر چڑھا وہ خزمیمہ کوئی اور اس کے بعد دوسرا شخص علی بن عبدالملک بصری تھا۔ جو شخص تھیلا بند اور سر سے مقابلہ تھے گرفتار کر کے محمد بن قاسم کے سامنے لائے گئے۔ عام باشندگان شہر کے لیے معافی اور امن و امان کا اعلان ہوا۔ دیبل کے جیلخانہ کا محافظ بھی گرفتار ہو کر محمد بن قاسم کے روبرو آیا اس نے ترجمان کے ذریعہ اپنی بے گناہی اور مسلمانوں کی خیر خواہی کا ثبوت اس طرح پیش کیا کہ دیبل کی فوج کے جو لوگ سندھی فوج نے گرفتار کیے تھے وہ دیبل کے جیلخانہ میں میرے زیر نگرانی رکھے گئے تھے میں نے ان مسلمان قیدیوں کے ساتھ بہت ہی اچھا سلوک کیا اور روزانہ ان کو تمھاری فتوحات اور آمد کی خبریں سناتا کر سرور کرتا رہا اور اب جبکہ جے سیم یہاں سے چلا گیا اور آپ نے فصیل شہر پر قبضہ کیا تو میں نے انکو جیلخانہ سے رہا کر دیا جو سب کے سب وہاں سے نکلے ہی آپ کے لشکر میں شامل ہو گئے آپ ان تمام باتوں کو ان سے تصدیق فرما سکتے ہیں۔ محمد بن قاسم نے ان کو بلا کر تصدیق چاہی تو انھوں نے کہا کہ یہ ایک بہت بڑا ہنڈا اور اپنے مذہب کا عالم فاضل شخص معلوم ہوتا ہے اس نے ہمارے ساتھ بڑی مہربانی کا برتاؤ کیا ہے اور یہ اسلام کا دل سے معتقد ہو چکا ہے محمد بن قاسم نے اس ہنڈا کا بہت شکریہ ادا کیا اور اس حسنِ خلوک کے عوض اس کو شہر دیبل کا حاکم اعلیٰ مقرر کر کے حمید بن ذراع کو اس کی ماتحتی

میں دیبل کا شخونہ یا پولیس افسر مقرر کیا۔ غیر صافی لوگ اور ان کی جائیداد و اموال بالکل محفوظ رہے۔ سامان جنگ: شاہی اموال و خزانے جو دیبل میں موجود تھے وہ فوجین کے قبضے میں آئے۔ ان اموال کا پانچواں حصہ حملہ کے پاس روانہ کیا گیا باقی فوج میں تقسیم ہوئے۔ دیبل کے مفتوح ہونے کا حال سنکر راجہ داہر نے محمد بن قاسم کو ایک خط لکھا جس میں اس کو اپنی قوت و شوکت سے ڈرایا گیا تھا کہ تم اس فتح پر مغرور نہ ہو جانا ہم تمہارا ہمسہ بھی لگانہ چھوڑیں گے اور اچھی طرح اس گستاخی کا حرا لکھا میں گے۔ محمد بن قاسم نے اس خط کے جواب میں لکھا کہ۔

”ہم نے آپ پر آپ کی اس بد اعمالی کے سبب چڑھائی کی ہے کہ آپ نے سرانڈیپ کے جہازوں کا مال جو خلیفہ کے لیے جاتا تھا لوٹ لیا اور بے گناہ مسلمانوں کو کپڑا کر قید کیا۔ عورتوں بچوں کو لونڈی غلام بنایا۔ ہمارے خلیفہ کے فرمان کا ادب ساری دنیا کرتی ہے مگر آپ نے اس کا کچھ بھی پاس نہ کیا۔ مجھ کو خلیفہ نے حکم دیا ہے کہ آپ کو اس گستاخی و بد اعمالی کی سزا دوں۔ آپ نے جو اپنی شوکت و قوت کی نسبت لکھا ہو اس سے اطلاع حاصل ہوئی مگر ہم لوگ خدا پر بھروسہ رکھتے ہیں۔ لا حول ولا قوت الا باللہ العلی العظیم“

محمد بن قاسم کے اس جواب میں حملہ آوری کی وجہ صاف طور پر مذکور ہے اس لیے ہلکے اب زیادہ تلاش و جستجو میں رہنے کی ضرورت نہیں۔

مسلمانوں نے سندھ کو کس طرح فتح کیا | دیبل کی فتح اور انتظام سے فارغ ہو کر محمد بن قاسم نیروں کی جانب گیا۔ اس شہر کے امراء نے پہلے

ہی حجاج سے امان طلب کر لی تھی چنانچہ یہ لوگ مناسب تحفہ و ہدایا اور سامان رسد لیکر اپنے شہر سے چلے اور راستے میں لشکر اسلام سے ملکر محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہوئے سامان رسد اور تحفہ و ہدایا پیش کیے اور نہایت تعظیم و تکریم کے ساتھ محمد بن قاسم کو اپنے شہر میں لے گئے۔ محمد بن قاسم نے بھی ان لوگوں کے ساتھ نہایت محبت و اخلاق کا برتاؤ کیا اور کسی قسم کا نقصان اس شہر کو نہیں پہنچا۔ یہاں سے محمد بن قاسم ہروج کی طرف روانہ ہوا وہاں راجہ داہر کے بھیجے ہوئے قلعہ بند ہو کر سات روز تک مقابلہ کیا۔ آخر ایک روز رات کو موقع پا کر فرار ہوا اور شہر کو مسلمانوں نے فتح کر لیا اس کے بعد جاٹوں کے اکابر نے شکر کے اسلامی فوج پر بخون مارنے کی کوشش کی لیکن وہ کامیاب نہ ہوئے بہشت سے جاٹ گرفتار ہو کر آئے محمد بن قاسم نے ان کو نصیحت کر کے رہا کر دیا اور کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا۔ ان لوگوں نے جب مسلمانوں کو اس قدر رحم دل اور بردبار دیکھا تو ان کے دل پر

اسلامی اخلاق کا بہت ہی گہرا اثر ہوا اور یہی عفو و درگزر کا سلوک تھا جس نے جاٹوں کو اس بات پر آمادہ کر دیا کہ وہ بخوشی دین اسلام قبول کر لیں۔

سیوستان میں راجہ واپس کا بھتیجا بھجرا (بجے رائے) حکمران تھا جب محمد بن قاسم نے اس طرف کا غم کیا تو وہ مقابلہ پر آمادہ ہوا لیکن باشندگان شہر نے جن میں بدھ مذہب کے بڑے بڑے عالم بھی تھے ایک جلسہ کر کے یہ طے کیا کہ چونکہ مسلمانوں سے جو شخص امان طلب کرنا ہے وہ اُس کو امان دیتے اور اپنے وعدہ کو ضرور پورا کرتے ہیں اس لیے ان سے لڑنا اور جنگ کرنا مفید نہیں ہے چنانچہ انھوں نے بجے رائے کی خدمت میں عرض کیا کہ مسلمانوں کا مقابلہ نہ کیجئے اور صلح و آشتی سے کام لیجئے مسلمان صلح کو رو نہیں کرتے اور کسی کے مذہب میں دخل نہیں دیتے لہذا کشت خون کا ہنگامہ برپا کرنا فضول ہے۔ مگر بجے رائے نے اُن کی بات کو نہ مانا اور فوج آراستہ کر کے مقابلہ پر آڈٹا۔ کئی روز تک لڑائی جاری رہی ایک روز بجے رائے نے اپنا ایک جاسوس مسلمانوں کے لشکر میں بھیجا جاسوس نے مسلمانوں کو نماز باجماعت پڑھتے ہوئے دیکھا اور جا کر کہا کہ یہ لوگ اس قدر تھکے و متھکے ہیں کہ اُن کا مغلوب کرنا سخت دشوار ہے۔ بجے رائے مرعوب ہو کر رات ہی کو سیوستان سے فرار ہو گیا اور مسلمانوں کا سیوستان پر قبضہ ہوا۔ محمد بن قاسم نے یہاں کے باشندوں کو بھی کوئی نقصان نہیں پہنچایا اور یہاں کے پندتوں کو انعام و اکرام سے بہرہ ور کر کے ملک کے انتظامی عہدوں پر مامور کیا۔ فتح سیوستان کے بعد اسلامی لشکر مقام بدھیمہ کی طرف بڑھا یہاں کا حاکم کا کانائی بڑا بہادر اور سیاست داں تھا اُس کے پاس جاٹوں کی ایک زبردست فوج تھی اس فوج کے سپہ سالار کا نام مہن تھا۔ کا کا کو مسلمانوں کی فتوحات اور اُن کے اخلاق و عادات کا بخوبی علم تھا۔ اُس نے ایک مجلس شورت منعقد کر کے کہا کہ مسلمان ہندوستان کو ضرور فتح کر لیں گے جیسا کہ میں نے پورا سنے نوشتوں میں بزرگوں کی پیش گوئی کیا دیکھی ہیں۔ ان کا مقابلہ کرنا خطرات سے خالی نہیں بلکہ معلوم ہے کہ میری بہادری اور جنگ جوئی مسلمہ ہے میں بہت سے بڑے بڑے معرکوں میں ناموری حاصل کر چکا ہوں میری رائے یہ ہے کہ ہم کھلے میدان اور دن کی روشنی میں اُن کا مقابلہ نہ کریں بلکہ اُن پر شیجوں ماریں اسی طرح کامیابی کی امید کی جاسکتی ہے چنانچہ نہایت تجربہ کار اور بہادر جاٹ انتخاب کر کے ایک ہزار کا لشکر شیخون مارنے پر متعین کیا گیا یہ لشکر راستہ بھول جانے کی وجہ سے اسلامی لشکر کا گاہ تک نہ پہنچ سکا اور صبح تک ریگستان میں آوارہ رہا۔ اس ناکامی کو دیکھ کر اگلے دن کا کامہ اپنے سرداروں اور امیروں کے لشکر اسلام کی طرف روانہ ہوا راستہ میں نبتانہ بن خلیفہ سے جو اسلامی لشکر کے مقدمہ انجیش کا سردار تھا ملاقات ہوئی

کا کا کی خواہش پر بنانہ کا کا کو محمد بن قاسم کے پاس لے گیا محمد بن قاسم بڑی عزت کے ساتھ کا کا سے ملا۔ اُس نے
 شبنخون کا حال سنا کر کہا کہ اب میں آپ کی فرمانبرداری کا اقرار کرتا ہوں۔ محمد بن قاسم نے کا کا کو "امیر سندھ" کہہ کر
 مخاطب کیا اور کہا کہ تمہارے یہاں خلعت کا کیا دستور ہے اُس نے کہا کہ ہم لوگ قوم کے جاٹ اور پودھ بڑ
 کے پیرو ہیں ہمارے یہاں کا دستور یہ ہے کہ جب راجہ کسی شخص کو معزز قرار دیتا ہے تو اُس کو سردار و رئیسین
 لباس پہنا کر اور سر پر گڑھی باندھ کر کسی پر بٹھایا جاتا ہے محمد بن قاسم نے اسی طرح کا کا کو خلعت پہنا کر کسی
 پر بٹھایا اور اُس کی عزت کو بڑھایا اس کے بعد کا کا محمد بن قاسم کے ہمراہ بطور مشیر و مصاحب رہنے لگا
 محمد بن قاسم نے انتظام ملک اور امور مردم میں کا کا کے مشورہ کو ضروری خیال کیا کا کا کو اسلامی لشکر کے
 ایک حصہ کی سپہ سالاری بھی عطا کی گئی کا کا کی تحریکات بہت سے جاٹ اسلامی لشکر میں بھرتی ہو گئے
 کا کا کے بعد اور بھی چھوٹے چھوٹے رئیسوں نے اطاعت قبول کی اور محمد بن قاسم نے کا کا ہی کے
 مشورہ سے اُن پر زرخراج مقرر کیا۔ اس طرح محمد بن قاسم دریائے سندھ کے مغربی کنارے کا تمام
 ملک فتح کرتا ہوا شمال کی جانب دوزنگ چلا گیا۔ بجے رائے نے قلعہ سیس پراپنی پوری طاقت کے
 ساتھ محمد بن قاسم کا مقابلہ کیا اور لڑائی میں مسلمانوں کے ہاتھ سے مارا گیا۔ ابھی چونکہ راجہ داہر کا
 مقابلہ باقی تھا لہذا بجے رائے سے فارغ ہو کر محمد بن قاسم جنوب کی جانب واپس ہوا اور مقام نیرون
 میں آ کر قیام کیا جس قدر علاقہ فتح کر چکا تھا اُس کا بجونی بندوبست کر دیا۔ نیرون میں مسلمانوں کے
 لیے ایک مسجد بنوائی اور باسندگان سندھ نے اسلام سے واقف ہو کر خوشی اسلام میں داخل ہونا
 شروع کیا۔ ان نو مسلموں میں جاٹوں کی تعداد سب سے زیادہ تھی محمد بن قاسم کے پاس حجاج کا خط پہنچا کہ
 اب دریائے کو عبور کر و اور راجہ داہر سے فیصلہ کن جنگ کرنے اور بے گناہ مظلوم مسلمانوں کا انتقام لینے میں
 پس و پیش اور تامل نہ کرو چنانچہ محمد بن قاسم نیرون سے لشکر لیکر چلا دریا کے کنارے ایک ہندو سپہ سالار
 موکا پسر بسایا اور اُس کے بھائی راسل پسر بسایا نے مقابلہ کیا۔ اسلامی لشکر کو فتح حاصل ہوئی۔
 راسل تو دریائے کو عبور کر کے داہر کے پاس چلا گیا مگر موکا متیس سرداروں کے محمد بن قاسم کے پاس
 چلا آیا۔ محمد بن قاسم نے اُس کی خوب خاطر مدارات کی اور جس حصہ ملک پر وہ حاکم تھا اُس کی سند
 حکومت لکھ کر اُس کو دیدی اور کا کا کی طرح موکا کو بھی خلعت عطا کر کے بہت سا نقد انعام بھی اپنے پاس
 سے دیا۔ اوپر ذکر ہو چکا ہے کہ دیبل کو فتح کرنے کے بعد محمد بن قاسم نے وہاں کا حاکم اعلیٰ ایک
 ہندو کو مقرر کیا تھا۔ اس ہندو نے اگرچہ شروع ہی سے اپنے آپ کو مسلمانوں کا ہمدرد ثابت کیا
 تھا۔ اب اسلام سے کما حقہ واقف ہوئے اور مسلمانوں کی بلند جوہلی کا معائنہ کرنے کے بعد

اُس نے بیرون میں آکر محمد بن قاسم کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا اور مولائے اسلام یا مولانا اسلامی کا خطاب پایا محمد بن قاسم نے مولانا اسلامی کو سفارت کے لیے منتخب کیا اور ان کے ہمراہ ایک شاہی سردار کو بھی راجہ داہر کے پاس روانہ کیا۔ یہ سفارت جب راجہ داہر کے دربار میں پہنچی تو داہر نے شاہی سے تو کچھ نہ کہا مگر مولانا اسلامی سے کہا کہ تو نے قذافی دستور کے موافق مجھ کو سلام کیوں نہیں کیا مولانا اسلامی نے کہا کہ میں اب مسلمان ہو چکا ہوں ہم مسلمان نہ خیر اللہ کے سامنے جھکتے ہیں نہ کافروں کو سلام کرنا ضروری سمجھتے ہیں داہر نے کہا اگر تو ایچی بنکر نہ آیا ہوتا تو میں جھکنا بھی قتل کر دیتا مولانا اسلامی نے کہا کہ اگر تو مجھ کو قتل کرتا تو مسلمان تجھ سے ضرور میرے خون کا بدلہ لیتے آخر اس سفارت نے محمد بن قاسم کا پیغام سنایا کہ یا تو تم اپنا لشکر لیکر دریا کے اس طرف آ جاؤ یا ہمکو اجازت دو کہ ہم دریا کے اُس طرف عبور کریں اور تم سے نبرد آزما ہوں اس پیغام کو سن کر راجہ داہر نے وزیر سسی ساگر سے مشورہ کیا۔ سسی ساگر نے کہا کہ مسلمانوں کو دریا کے اس طرف اتر آئے دو ان کی پشت پر دریا اور سامنے ہمارا لشکر ہو گا اس طرح سب کے سب مارے جائیں گے اور فرار ہو کر جان بچانے کا موقع نہ پاسکیں گے۔ راجہ داہر نے سسی ساگر کے بعد محمد علافی سے مشورہ لیا تو اُس نے کہا کہ سسی ساگر نے عربوں کی بہادری کا صحیح اندازہ نہیں کیا اور اُس کو شاید یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ ملک مذہب کے تمام باشندے عربوں سے مرعوب و خائف ہو رہے ہیں ایسی حالت میں اگر یہ لوگ دریا کو عبور کر آئے تو تمام ملک میں بدولی پھیل جائے گی اور ان کا مقابلہ سخت دشوار ہو گا کیونکہ یہ لوگ میدان جنگ سے فراد ہونا جانتے ہی نہیں اور مرنے کے اس طرح خواہشمند ہیں جیسے کہ دوسرے لوگ زندگی کے باقی رکھنے کی خواہش رکھتے ہیں۔ مناسب یہ ہے کہ دریا کے تمام گھاٹوں کا فوراً انتظام کر دیا جائے اور ان کو ہرگز دریا کے اس طرف نہ آنے دیا جائے راجہ داہر نے ان دونوں مشوروں کو سننے کے بعد محمد بن قاسم کے ایچیوں کو جواب دیا کہ ہم یہ طرح تم سے لڑنے کو تیار ہیں چاہے تم اس طرف آ جاؤ یا ہم اُس طرف آ جائیں۔ موکا بن بسایا کا علاقہ چونکہ دریا کے اُس طرف تھا اور وہ محمد بن قاسم کا شریک و ہمدرد بن چکا تھا لہذا راجہ داہر نے موکا کے بھائی راسل کو ایک زبردست فوج دیکر دریا کے اُس طرف فوراً بھیج دیا کہ دریا کے متصلہ قلعوں پر قابض رہ کر مسلمانوں کی فوج کو عبور نہ دیا کرے اور اپنے بیٹے جے بسید کو ایک دوسری زبردست فوج دیکر دریا کے اس طرف مقرر کیا کہ تمام گھاٹوں پر فوجی دستے مقرر کر کے مسلمانوں کو اس طرف آنے کا موقع نہ دے۔ راسل نے دریا پار ہو کر مسلمانوں سے جنگ شروع کر دی اور داہر نے اپنے ایک اور سردار چند بن بالا کو بھیج کر سیوستان کو مسلمانوں کے قبضہ سے نکال لیا ان تدبیروں سے راجہ

دھاکہ، عاقلانہ یہ ہوگا کہ مختصر قاسم دریا پار ہی لڑائیوں میں مصروف رہے مگر محمد بن قاسم نے مصعب بن عذرہؓ کو شہنشاہ ہند و فرنگ دیکر سیدستان کی طرف روانہ کیا اور خود راسل سے مصروف جنگ ہوا۔ مصعبؓ نے چند روز مقابلہ کر کے قتل کیا اور سیستان میں پھر اسلامی حکومت قائم کر دی اور محمد بن قاسم کے مقابلے میں راسل کو بھی شکست ہوئی مگر وہ دریا کے اُسی کنارے کشتیوں کو تباہ اور غور دریا کے تمام سامانوں کو برباد کرنا پھرا۔ محمد بن قاسم نے مصعب کو سیستان سے بلوایا اور وہ اپنے ہمراہ نو مسلم جاٹوں کی بھی ایک فوج بھرتی کر کے لایا۔

عجبور سنگرھ اور قتل داہر

محمد بن قاسم نے موکا بن بسیا یا کوشتیوں کے فراہم کرنے پر موکا بن بسیا کو شش و تلاش سے کشتیوں کی ایک مناسب تعداد فراہم کی۔ مگر ان کشتیوں پر بیٹھے گروہ کے دوسرے کنارے پر پہنچنا کسی طرح ممکن نہ تھا کیونکہ اُس کنارے سے راسل داہر کی فوج موجود تھی جو کشتیوں کو کنارے تک پہنچنے سے پہلے ہی غرق کر سکتی تھی۔ آخر یہ تندرست برہمن میں لائی گئی کہ دریا کے مغربی کنارے کے متصل پانی میں کشتیوں کو ایک دوسری سے باندھ کر ایک قطار بنائی گئی کشتیوں کی یہ قطار اس قدر طویل تھی جس قدر اُس مقام پر دریا کی چوڑائی تھی۔ یہ وہ مقام تھا جہاں دریا کا پانی بہت کم اور پانی کی روانی بہت تیز تھی۔ ان کشتیوں کی قطار میں بہادر اور تجربہ کار تیرانداز بیٹھا دئے گئے کشتیوں کی قطار کا نیچے کا سرا یعنی پانی کے بہاؤ کی جانب کا سرا کنارے سے مضبوط باندھ دیا گیا اور اوپر کا سرا پھوڑ دیا گیا کشتی والوں نے کشتیوں کو دریا کی دھار کی جانب متحرک کیا اور اوپر کا سرا کنارے سے کسی قدر جدا ہوا پھر پانی کے بہاؤ نے خود بخود اس قطار کو پرکار کے متحرک کر کے کی طرح دریا کی چوڑائی میں شرفاً غائب کر دیا اور ایک سرا مرکز کی طرح اپنی جگہ پر قائم رہا کیونکہ وہ بندھا ہوا تھا جوں ہی دوسرا سرا دریا کے مشرقی ساحل تک پہنچا اگلے کشتی کے سپاہیوں نے کنارے پر اتر کر رسوں اور پنوں کے ذریعہ اُس کو ساحل سے باندھ دیا اس طرح ایک ایک کشتیوں کا ایک پُل قائم ہو گیا کشتی نشین سپاہی بڑی تیزی اور چابکدستی کے ساتھ کنارے پر اترے ان کے پیچھے تمام فوج اس پُل کے ذریعہ اترنا شروع ہو گئی۔ دوسرے کنارے پر جو تھوڑی سی فوج بے صیہ کی سترگی ہوئی موجود تھی اُس نے مقابلہ کیا مگر بہت جلد شکست کھا کر بھاگی اور تمام اسلامی لشکر سامان دریا کے اُس طرف پہنچ گیا اس عبور میں صرف ایک سلمان سپاہی دریا میں گھر کر شہید ہوا۔ اس کے بعد ہی راجہ داہر کے بیٹے جے سید نے ایک زبردست فوج کے ساتھ حملہ کیا مگر شکست کھا کر اور بیکار اپنے ہاتھی کو میدان جنگ سے نکال کر فرار ہوا۔ اور باپ کو جا کر اس لڑائی کا حال

سُنا یا۔ راجہ داہر یہ سننے ہی تہیہ جنگ میں مصروف ہوا اور محمد علانی کو بطریق مقدمہ اکبیش لکھا
 فوج کے ساتھ آگے روانہ کیا۔ محمد علانی کو بھی سخت مقابلہ کے بعد شکست حاصل ہوئی اور اسلامی لشکر
 آگے بڑھ کر مقام بے دار میں مقیم ہوا۔ یہاں راجہ داہر بھی اسلامی لشکر کے سامنے پہنچ کر شہنشاہ
 ہوا۔ دونوں لشکروں کے درمیان ایک جھیل جس کا نام کوٹا آب کنجری تارینوں میں لکھا ہے، حاصل
 تھی۔ اسلامی لشکر کی تعداد پندرہ ہزار کے قریب تھی۔ داہر کی فوج میں پچیس تیس ہزار زرہ پوش
 سپاہی دس ہزار نیزہ بردار..... اور ساٹھ جنگی ہاتھی تھے۔ اسلامی لشکر نے جھیل کو عبور کر کے
 دوسرے کنارے پہنچ کر ہنگامہ پیکار گرم کر دیا۔ محمد بن قاسم نے لڑائی شروع کرنے سے پیشتر کھدیا تھا
 کہ اگر میں مارا جاؤں تو حرز بن ثابت میری جگہ سردار لشکر تسلیم کیا جائے اور وہ بھی مارا جائے تو
 سعید کو سپہ سالار سمجھا جائے مگر یہ دونوں بہادر اس لڑائی میں محمد بن قاسم کے سامنے شہید ہوئے۔
 شام تک لڑائی جاری رہی راجہ داہر کے ہاتھیوں نے اسلامی لشکر کو بہت نقصان پہنچایا۔ رات
 کی تاریکی نے لڑائی کو ملتوی کیا۔ اگلے دن صبح سے پھر میدان کا رزاکرم رہا اور شام تک کوئی فیصلہ
 جنگ کا نہ ہو سکا۔ تیسرے روز بھی بڑے زور شور کی لڑائی شام تک جاری رہی شام ہونے
 ہوئے لشکر اسلام کو فتح حاصل ہوئی۔ داہر کی فوج بہت سی مقتول اور بقیہ فرار ہوئی مگر راجہ داہر
 ایک ہزار آدمیوں کے ساتھ میدان میں ڈھارہا آخر معرکہ دار دیگر میں ایک عرب سے اس کا مقابلہ
 ہوا عرب نے تلوار کا ایک ایسا بھرپور ہاتھ مارا کہ سر کے عین وسط میں پڑا اور سر کے دو ٹکڑے
 کرنا ہوا ناک ٹپک اتر گیا اس طرح روز پانچویں دہم رمضان ۹۹ھ وقت نماز مغرب داہر کے مارے
 جانے پر یہ ثابت ہو گیا کہ آئندہ سندھ کا ملک مسلمانوں کے زیر حکومت رہے گا۔ داہر کے مارے جانے
 پر بہت سے برہمنوں۔ ہندوؤں اور فوجی سرداروں نے آکر محمد بن قاسم کی خدمت میں درخواست
 کی کہ ہم مسلمان ہونا چاہتے ہیں چنانچہ ان کو ان کی خوشی کے موافق اسلام میں داخل کیا گیا۔ اگلے
 دن محمد بن قاسم نے اعلان کر دیا کہ جو شخص چاہے اسلام قبول کرے اور جو چاہے اپنے آبائی مذہب
 پر قائم رہے ہماری طرف سے کوئی تعرض نہ ہوگا۔ جو اپنے آبائی مذہب پر قائم رہے گا اس سے بھی
 ایک معمولی ٹیکس وصول کیا جائیگا جس کا نام جر یہ ہے اور جو مسلمان ہو جائے گا اس کو بھی زکوٰۃ
 ادا کرنی پڑے گی۔ راجہ داہر کا وزیر سی ساگر۔ محمد علانی۔ راجہ کا بیٹا جے تسبیہ۔ راجہ کی بیوی ٹائی
 (جو راجہ کی حقیقی بہن بھی تھی) راجہ کے عزیز واقارب اور بقیۃ السیف سردار و امرا سب قلعہ
 روہری یا راور میں جمع ہوئے۔ جب راجہ کے مارے جانے کی خبر نصیب ہو گئی تو راجہ کے بیٹے

جے سب نے ارادہ کیا کہ اب ہیکو بھی میدان میں نکلا اور لڑ کر رہنا چاہیے مگر وزیر سی ساگر نے کہا کہ آپ کی یہ رائے درست نہیں ہے ابھی ملک کا بڑا حصہ ہمارے زیرِ نگیں ہے قلعہ برہمن آباد میں ہر قسم کا سامان اور خزانہ موجود ہے ملک کے دوسرے قلعوں اور شہروں سے فوج فراہم ہو سکتی ہی ہیکو یہاں سے برہمن آباد کی طرف جا کر وہاں قیام اور مقابلہ کی تیاری کرنا چاہیے وہاں ہیکو ہر قسم کی طاقت حاصل ہو سکے گی۔ جے سب نے محمد علانی سے مشورہ کیا تو اُس نے بھی سی ساگر کی رائے کو پسند کیا مگر رانی مانی نے برہمن آباد جانے سے انکار کیا اور اپنی سہیلیوں کے ساتھ چٹا میں بیٹھ کر سستی ہو گئی جے سب مع لشکر و سامان و خزانہ قلعہ راور سے برہمن آباد کی طرف روانہ ہوا۔ محمد بن قاسم نے قلعہ راور کو فتح کیا۔ چھ ہزار آدمی جو رانی مانی کے ساتھ اس قلعہ میں رہ گئے تھے انھوں نے مقابلہ کیا اور مقتول ہوئے۔

برہمن آباد کی فتح | برہمن آباد میں پہنچ کر اپنے رشتہ داروں اور سرداروں کو جو ملک کے مختلف

شہروں میں برسرِ حکومت تھے داہر کے مارے جانے کی اطلاع دی اور سب کو اپنی مدد اور مقابلہ کی تیاری میں شریک ہو گئے کے لیے برہمن آباد میں بلایا۔ ادھر محمد بن قاسم نے اپنے احکام و اعلانات برہمن آباد اور سندھ کے اُن تمام شہروں میں جو ابھی فتح نہیں ہوئے تھے پھیرا دیے کہ جو شخص اطاعت قبول کریگا اور پُر امن رہنے کا یقین دلائے گا اُس کی تمام خطا میں معاف کر دی جائیں گی اور کسی قسم کی باز پرس اُس سے نہ ہوگی۔ وزیر سی ساگر کی ہوشیاری اور مال اندیشی دیکھ کر اُس نے اُن عورتوں اور بچوں کو جنھوں نے بندر دہل پر گرفتار ہونے وقت یا حجاج غوثی لکھن پور لایا تھا اور جو دارالسلطنت آئور میں تھے اپنے زیرِ حفاظت رکھا اور جب قلعہ راور سے جے سب کے ہمراہ برہمن آباد آیا تو ان قیدیوں کو بھی اپنے ہمراہ لایا۔ سی ساگر کو اس بات کا یقین ہو چکا تھا کہ مسلمانوں کا مقابلہ اب دشوار ہے۔ اُس نے جب برہمن آباد میں محمد بن قاسم کے اعلان کا حال سنا تو اپنے بعض معتد خفیہ طور پر محمد بن قاسم کے پاس بھیجے اور لکھا کہ وہ عورتیں اور بچے جنھوں نے حجاج کی دہائی دہل بندر پر دی تھی میرے قبضے میں اب تک موجود ہیں اُن کو آپ کی خدمت میں پیش کر دوں گا بشرطیکہ آپ مجھ کو جان کی اماں دیں اور کسی قسم کا نقصان نہ پہنچائیں محمد بن قاسم نے فوراً سی ساگر کے نام کا اماں نامہ لکھ کر اُس کے معتدوں کو سپرد کر دیا۔ اس کے بعد مسلمانوں نے مقام دہلیہ کو فتح کیا اور بیویہ پسر دہان کو جو یہاں کا رئیس تھا اپنی طرف سے حاکم مقرر کیا پھر برہمن آباد کی طرف لشکر اسلام روانہ ہوا جب قریب پہنچا تو وزیر سی ساگر چپکے سے معتد مسلمان قیدیوں کے برہمن آباد سے نکل کر محمد بن قاسم

کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ جسے سیدہ کو جب سہی ساگر کے نکلنے کا حال معلوم ہوا تو اس نے دوسرے سرداروں اور امیروں کو چالیس ہزار فوج کے ساتھ برہمن آباد کی حفاظت کا ذمہ دار بنایا اور خود قنوجی سہی فوج لیکر اس لیے شہر سے نکل گیا کہ مسلمانوں پر باہر سے حملہ کرنے کے لیے امدادی فوجیں لیکر آئیگا۔ محمد بن قاسم نے سہی ساگر کی آمد کا حال سنکر اس کے استقبال کے لیے امر کو روانہ کیا اور جب وہ سامنے آیا تو اس کو نہایت عزت کے ساتھ اپنی برابر بٹھایا۔ اپنے تمام ارادوں اور رازوں سے اس کو مطلع کیا اور اپنی وزارت کا منصب جلیلہ اس کو عطا کیا اس وزیر باتدبیر نے محمد بن قاسم کے عدل و انصاف اور رحم و کرم کی بہت تعریف کی اور کہا کہ آپ نے باشندگان سندھ کے ساتھ ایسا اچھا سلوک کیا ہے اور مالگذاری و ٹیکس کے معاملے میں اس قدر نرمی اختیار کی ہے کہ تمام ملک آپ کا گرویدہ ہو گیا ہے لہذا بہت جلد ملک کے باقی حصے بھی آپ کے قبضے میں آجائیں گے۔ محمد بن قاسم نے برہمن آباد کے مشرق کی جانب نہر چلوالی کے کنارے قیام کیا اور لشکر گاہ کے گرد خندق کھدوا کر برہمن کی تسخیر کے درپے ہوا اول اس نے اپنا ایچی بھجکر شہر والوں کو اطاعت قبول کر لینے کی ترغیب دی مگر شہر والوں نے مقابلہ کی تیاری کی یہاں راجہ داہر کی دوسری رانی جس کا نام لاوی تھا موجود تھی اس نے سرداران لشکر کو معرکہ آرائی کی تاکید کی سلسلہ جنگ شروع ہوا۔ شہر والے ڈھول بجاتے ہوئے شہر سے نکلے اور شام تک معرکہ آرا رہ کر قلعہ میں واپس چلے جاتے اور مسلمان اپنی لشکر گاہ میں آکر آرام کرنے اس طرح چھ مہینے تک برہمن آباد نے مقابلہ کیا۔ برہمن آباد کا قلعہ ہندوستان کے قلعوں میں بہت زبردست اور ناقابل تسخیر قلعہ سمجھا جاتا تھا اسی لیے محاصرہ کو اس قدر طویل ہوا۔ جسے سیدہ نے دوسرے شہروں سے امدادی فوجیں حاصل کر کے اسلامی لشکر گاہ پر چھاپے مارنے شروع کیے اور مسلمانوں کی رسد بالکل بند کر دی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسلامی لشکر محاصرہ ہونے کے باوجود محصور کی حالت میں تبدیل ہو گیا۔ محمد بن قاسم نے بنانہ بن حنظلہ کلانی۔ عطیہ ثعلبی۔ صارم بن ابی صارم ہمدانی۔ عبد الملک مدنی سرداران لشکر کو معہ اپنے اپنے متعلقہ سواروں کے الگ کر کے ایک مخصوص فوج بنائی اور تھوکا بن بسا یا کو اس فوج کا امیر علی بناکر جسے سیدہ کے مقابلہ اور ثغاب پر مامور کیا۔ جسے سیدہ کے ساتھ محمد علافی بھی موجود تھا۔ تھوکا نے اس شدت سے ان کا ثغاب کیا کہ جسے سیدہ اور محمد علافی دونوں ایک دوسرے سے جدا ہو گئے اور مختلف سمتوں کو زار ہوئے پر مجبور ہوئے۔ جسے سیدہ نے راجہ تانہ کے کسی مقام میں جا کر پناہ لی پھر وہاں سے وہ کشمیر کے راجہ کے پاس چلا گیا کشمیر سے مراد پنجاب کا شمالی حصہ ہے نہ کہ موجودہ ریاست کشمیر جسے سیدہ محمد علافی کو آوارہ کر کے موکانے سامان رسد فراہم

کیا اور اس طرح اسلامی لشکر کی مصیبت دور ہوئی۔ چھ مہینے تک محصور رہنے کے بعد برہمن آباد کے باشندوں نے سامان رسد کی نایابی سے پریشان ہو کر محمد بن قاسم کے پاس درخواست بھیجی کہ اگر آپ ہیکو جان و مال کی امان دیں تو ہم شہر کا دروازہ کھول دیں۔ یہ درخواست باشندگان شہر کی جانب سے تھی فوج اور فوجی سرداروں کی طرف سے نہ تھی لہذا محمد بن قاسم نے کہلا بھجوا یا کہ ہم ان تمام لوگوں کو جان و مال کی امان دیتے ہیں جو ہتھیار بند نہ ہوں جو شخص مسلح نظر آئے گا وہ گرفتار کر لیا جائے گا اور جو مقابلہ کرے گا وہ قتل ہوگا۔ شہر والوں نے موقع پاکر دروازہ کھول دیا اور مسلمانوں نے فضیل شہر پر چڑھ کر لغو تکبیر بلند کیا۔ اندرونی فوج نے دوسرا دروازہ کھول کر اُس طرف سے بھاگنا شروع کیا۔ اسلامی فوج نے چاہا کہ ان کا تعاقب کرے اور سب کو روک کر کیغیر کر دے مگر محمد بن قاسم نے منع کیا اور کہا کہ جو شخص اپنی جان بچانے کے لیے بھاگتا ہے اُس کو بھاگ جانے دو رانی لاوی راجہ دہر کی دوسری بیوی نے اپنے محل میں کچھ فوجی سرداروں کو جمع کر کے مقابلہ کیا بالآخر وہ بھی گرفتار ہو کر محمد بن قاسم کے پاس لائی گئی باشندگان شہر سے کوئی تعرض نہیں کیا گیا۔ سوداگر دکان دار۔ اور اہل حرفہ بدستور اپنے اپنے مشاغل میں مصروف رہے۔ امن و امان کا اعلان کر دیا گیا۔ رانی لاوی نے اسلام قبول کر کے محمد بن قاسم سے نکاح کرنا قبول کیا۔ جنگی قیدی احب محمد بن قاسم کے سامنے پیش ہوئے تو اُس نے ان کو رہا کر دیا۔ اس کے بعد برہمن آباد کے برہمنوں کی ایک بڑی جماعت سروریش منڈ واسے اور زرد کپڑے پہنے ہوئے محمد بن قاسم کے سامنے آئی اُس نے دریافت کیا کہ تم کس فوج کے سپاہی ہو اور تم نے کیوں ایسی صورت بنائی ہے۔ برہمنوں نے عرض کیا کہ اے امیر عادل ہم سب برہمن اور راجہ دہر کے ہم قوم ہیں تو نے ہمارے راجہ کو قتل کر دیا ہے ہم نے اُس کے ماتم میں زرد لباس پہنا اور سروریش منڈ ڈایا ہے ہمارے لیے تیرا کیا حکم ہے محمد بن قاسم نے کہا کہ میں تم سب کو امان دیتا ہوں۔ تمکو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچے گا۔ اس کے بعد اعلان کیا گیا کہ جو لوگ امر کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں ان سے چودہ تولہ جو دوم درجہ کے خوش حال لوگ ہیں ان سے ساٹھ تولہ اور عوام سے پونے چار تولہ چاندی سالانہ بطور جزیہ وصول کی جائے گی جو اسلام قبول کر لیا گا وہ اس جزیہ سے معاف کیا جائیگا اُس سے اسلامی قانون کے موافق زکوٰۃ لی جائے گی۔ جو شخص اپنے باپ دادا کے مذہب پر پلے اُس سے کوئی تعرض نہیں کیا جائیگا نہ ان کے مندروں اور عبادت خانوں میں کسی قسم کی مداخلت کجا نیکی نہ زمینیں چھینی جائیں گی نہ مکان و اموال کو کسی قسم کا نقصان۔۔۔۔۔ پنچا یا جائیگا۔ مالکان آراہنی

بدستور اپنی اپنی زمینوں کے مالک رہیں گے اور زمینوں کی مالگذاری وغیرہ کی وصولی کا انتظام خود باشندگان سندھ ہی کے ہاتھوں میں رہے گا وغیرہ۔ اس کے بعد محمد بن قاسم نے شہر کے دروازوں پر اپنے سپاہی مقرر کر دیئے۔ شہر کے سمجھدار اور بااثر لوگوں کی ایک انجمن بنا کر انفصال حضومات کا انتظام اُس کے سپرد کیا اور وہاں سے لوہانہ کی طرف روانہ ہوا۔ اور اُس کو فسخ کیا۔

الور کی فتح

محرم ۳۳۰ھ میں محمد بن قاسم لوہانہ سے روانہ ہو کر مقام ستھ کی جانب روانہ ہوا یہاں کے لوگوں نے آمد کی خبر سن کر ننگے سر اور ننگے پاؤں شہر سے نکل کر استقبال کیا اور رحم و عفو کی التجا کی جو منظور ہوئی۔ یہاں سے رہبر سہراہ لیکن محمد بن قاسم آلور کی جانب روانہ ہوا۔ اس جگہ یہ بتا دینا ضروری ہے کہ دارالسلطنت الور میں راجہ داہرا اپنے چھوٹے بیٹے فیونی نامی کو حاکم مقرر کر کے لڑائی کے لیے نکلا تھا فیونی ابھی تک وہاں حکمران تھا بے سب سے اپنے چھوٹے بھائی فیونی کو برہمن آباد سے روانہ ہوتے وقت لکھا تھا کہ تم فوج کی فراہمی اور لڑائی کی تیاری میں مصروف رہو۔ چنانچہ الوری بھی اس لشکر کا مقابلہ کرنے کے لیے پورے طور پر تیار ہو چکا تھا۔ الور کے قریب پہنچ کر شہر سے ایک میل کے فاصلہ پر اسلامی لشکر نے قیام کیا۔ الور کے لوگوں نے ابھی تک راجہ داہر کے مارے جانے کا یقین نہ تھا وہ سمجھتے تھے کہ راجہ داہر میدان جنگ سے ہندوستان کی طرف چلا گیا ہے۔ وہاں سے بہت بڑی فوج لے کر آئیگا اور مسلمانوں کا نام و نشان مٹا ڈالے گا۔ بہر حال اب اہل الور کو اس بات کا یقین ہوا کہ راجہ داہر مرنے والا جا چکا ہے۔ شہر والوں نے آپس میں مشورے کرتے شروع کیے کہ مسلمان اپنے وعدے کے بڑے پکے ہیں۔ برہمن آباد والوں کی طرح اگر ہم بھی امان طلب کر لیں تو ہم کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچے گا اور اگر ہم نے لڑائی میں شرکت کی تو ممکن ہے کہ مسلمان پھر جان و مال کی امان نہ دیں۔ ان چھ میگوئیوں کا حال فیونی کو معلوم ہوا تو وہ مقابلہ اور معرکہ آرائی سے ہمت ہار بیٹھا۔ اُس نے یہی مناسب سمجھا کہ اپنے ہمراہیوں کو لے کر شہر سے نکل جائے چنانچہ وہ راتوں رات شہر سے نکل گیا اور اپنے بھائی بے سب کے پاس جو راجپوتانہ کے کسی مقام میں ٹھہرا ہوا تھا پہنچ گیا۔ شہر والوں نے اپنا قاصد محمد بن قاسم کے پاس بھیجا اور عرض کیا کہ ہمارا راجہ داہر مارا جا چکا ہے۔ داہر کا بیٹا فیونی بھی ہمکو چھوڑ کر شہر سے بھاگ گیا ہے۔ ہم نے آپ کے عدل و انصاف اور رحم دلی کی بڑی تعریف سنی ہے اسی امید پر ہم درخواست پیش کرتے ہیں کہ ہم کو جان و مال کی امان دی جائے تاکہ ہم آپ کے لیے شہر کے دروازے کھول دیں۔ محمد بن قاسم نے کہا کہ میں نے ہر ایک مقام پر خود لوگوں کو اطاعت قبول کرنے کی ترغیب دیکر یہ وعدہ کیا کہ تم کو جان و مال کی امان دی جائے گی مگر تم نے جو ننگے سر پہنچاؤ سے بھی پہلے اطاعت پر اپنی آمادگی ظاہر کی ہے لہذا

میں حکم ہو کر کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ اس کے بعد دروازہ کھل گیا اور محمد بن قاسم شہر آوڑ میں داخل ہوا۔ شہر میں داخل ہو کر محمد بن قاسم نے دیکھا کہ شہر کے سب سے بڑے بت خانہ میں جس کا نام تودھار تھا لوگ بت کے آگے سجدے میں پڑے ہوئے ہیں۔ اُس نے تعجب کے ساتھ دربارت کیا کہ یہ مکان کس کا ہے جہاں بہت سے آدمی سجدہ کر رہے ہیں۔ اُس کو بتایا گیا کہ یہ ایک عظیم الشان بت خانہ ہے اور یہاں یہ لوگ بت کے آگے سجدہ کر رہے ہیں۔ محمد بن قاسم نے اُس بت خانہ کے اندر جانے کی خواہش ظاہر کی۔ مندر کا پوجاری برہمن بطور رہبر ساتھ ہوا۔ محمد بن قاسم نے اندر داخل ہو کر دیکھا کہ ایک پتھر کی مورت گھڑے پر سوار ہے۔ اس مورت کے ہاتھوں میں سونے کے کنگن یا قوت و جواہر سے مزین پڑے ہوئے ہیں۔ اُس نے مورت کے قریب پہنچ کر ایک کنگن اُتار لیا اور پوجاری کی طرف مخاطب ہو کر کہا کہ یہ پتھار امجدہ ہے اُس نے کہا ”ہاں“ محمد بن قاسم نے کہا کہ پہلے اُس کے دونوں ہاتھوں میں کنگن تھے اب ایک ہی ہاتھ میں رہ گیا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ دوسرا کنگن کون لے گیا۔ پوجاری نے گردن بچی کر لی اور محمد بن قاسم نے ہنس کر وہ کنگن پھر اُس کے ہاتھ میں ڈال دیا اور مندر سے نکل آیا۔ اس کے بعد شہر میں عام اعلان کر دیا گیا کہ اس شہر کے باشندے ہر قسم کے ٹیکس اور محصول سے معاف کیے جاتے ہیں۔ یہاں محمد بن قاسم نے رولج بن اسد کو حاکم مقرر کیا اور امور شرعی کے لیے موسیٰ بن یعقوب قاضی مقرر ہوا۔ اُتور کے بہت سے باشندے آکر محمد بن قاسم کے ہاتھ پر سلمان ہوئے باقی اپنے آبائی مذہب پر نہایت آزادی کے ساتھ قائم رہے۔ محمد بن قاسم رواج اور موسیٰ کو رعیت پروری کی تاکید نہ دے ایات کیسے اُتور سے قلعہ یا بیہ کی طرف روانہ ہوا جو دیر بائے بیاس کے جنوبی کنارے پر تھا۔ اس قلعہ میں کا کسا بن چند بن سلاجج یعنی راجہ داہر کا چچا زاد بھائی مقیم تھا کا کسا بن چند میدان جنگ میں راجہ داہر کے ساتھ موجود تھا۔ داہر کے مقتول ہونے پر وہ اس قلعہ میں آکر پناہ گزین ہوا تھا۔ یہ بہت بڑا عالم فاضل اور نہایت عقلمند شخص تھا۔ جب محمد بن قاسم اُس قلعہ کے قریب پہنچا تو کا کسا بلاناٹل محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ محمد بن قاسم بڑی عزت اور محبت کے ساتھ پیش آیا۔ اُس کے فائدہ اور علم و فضل سے واقف ہو کر محمد بن قاسم نے اُس کو اپنا مصائب و زبیر و سپہ سالار بنایا اور تمام فوجی سرداروں کو حکم دیا کہ میرے بعد کا کسا تم سب کا افسر عالی ہے۔ ساتھ ہی اُس کو اپنی ٹھکانہ و خزانہ کا کچھ بھی سپرد کر دیا اور دربار میں اُس کے لیے اپنے تخت کے برابر گرسی دی اور آئینہ اُس کے مشورہ کو تمام معاملات میں مقدم اور قابل عمل سمجھا۔

فتح ملتان | سندھ کے شہید مرکزی مقامات میں سے اب صرف ملتان فتح ہونے سے باقی رہ گیا

تھا۔ یہاں سے محمد بن قاسم دریائے بیاس کے پار گیا قلعہ اسکندہ پر پہنچ کر لڑائی شروع ہوئی اس قلعہ کا
 حاکم ملتان کے حاکم کا بھینجا تھا اُس نے نہایت سختی سے مقابلہ کیا۔ سات روز تک لڑائی کا ہنگامہ برپا
 رہا۔ آخر ٹھوپیں روز حاکم اسکندہ فرار ہو کر ملتان پہنچا اور قلعہ مسلمانوں کے قبضہ میں آیا۔ یہاں سے فارغ ہو کر
 محمد بن قاسم قلعہ سک کی طرف گیا یہ قلعہ دریائے راوی کے جنوب میں واقع تھا یہاں سے حاکم کا نام
 بچے رائے تھا۔ سترہ روز تک اس قلعہ نے اسلامی لشکر کو روکا آخر قلعہ بھی فتح ہوا اور محمد بن قاسم نے
 اہل قلعہ کو امان دے کر عتبہ بن سلیمہ کو یہاں کا حاکم مقرر کیا یہاں سے روانہ ہو کر دہلی کے راوی کو عبور
 کیا اور ملتان کا محاصرہ شروع ہوا۔ یہاں کا حاکم گورسید سہرچند رہتا تھا کسا کا جتنی راز و نیاز چھڑا جاتی
 تھا۔ دو مہینے تک اُس نے ملتان میں محصورہ کرکٹ اسلام کا مقابلہ کیا۔ آخر وہ ملتان سے نکل کر اجملہ شہر
 پاس چلا گیا اور مسلمانوں نے بڑی دشواری سے ملتان پر قبضہ کیا اور اہل شہر کو کسی قسم کا نقصان پہنچانے کے بغیر امان
 اور معافی کا اعلان کیا۔ محمد بن قاسم نے ہر جگہ شہروں کے لوٹنے اور رہائش کے احوال پر قبضہ کرنے سے
 اپنے سپاہیوں کو روکا تھا۔ اُس نے اب تک صرف فوجی سامان اور سرکاری روپیہ پر ہی قبضہ کیا
 تھا۔ مندروں کی مورتیوں کو جو جواہرات سے مرصع اور سونے چاندی کی بنی ہوئی تھیں کسی نے
 ہاتھ نہیں لگایا تھا۔ برہمن آباد۔ آلو اور ملتان میں سرکاری خزانے اُس کے ہاتھ آسکتے تھے کیونکہ
 یہ مرکزی مقامات تھے لیکن ان تمام شہروں میں ایک ہی صورت پیش آئی یعنی حاکم شہر تمام خزانوں
 کو لیکر پہلے فرار ہوا اور اس کے بعد شہر والوں نے شہر مسلمانوں کے سپرد کیا لہذا ان کے کچے خزانے جو مسلمانوں
 کے ہاتھ آئے وہ کچھ زیادہ نہ تھے۔ سندھ کی اس مہم میں حجاج نے بہت روپیہ خرچ کیا تھا جو
 اب تک اس ملک سے وصول نہیں ہو سکا تھا اور ممکن تھا کہ اس اعتبار سے محمد بن قاسم کو دارالخلافہ
 میں ملزم یا نا قابل سپاہ لار ٹھہرایا جاتا مگر اُس کی نیماہنشی کا اثر اس طرح ظہور پذیر ہوا کہ ملتان کا ایک
 برہمن محمد بن قاسم کی خدمت میں آیا اور کہا کہ اب ہندوؤں کی سلطنت کا تو خاتمہ ہو چکا ہے لہذا میں کو
 ایک خزانے کا پتا بتاتا ہوں جس کا کسی کو حال معلوم نہیں۔ میں نے اپنے بزرگوں سے سنا ہے کہ
 قدیم زمانہ میں جسوین نامی ایک راجہ تھا وہ برہمن اور جوگی تھا راستہ دن بتوں کی پرستش میں مصروف
 رہتا تھا اُس کے خزانہ میں بیشمار روپیہ جمع ہو گیا تو اُس نے ملتان کی مشرقی سمت میں تنوگر لکھیا
 اور سوگز چڑا ایک حوض بنوایا اُس کے ارد گرد درخت لگوائے حوض کے بیچ میں پچاس گز لمبا اور
 پچاس گز چوڑا ایک بت خانہ بنایا اُس میں ایک بت خالص سونے کا بنوا کر رکھا اور اُس کے نیچے
 چالیس دیگیں تھیں سو تیس من سونے کے ٹکڑوں سے بھر کر دفن کیں۔ یہ بت خانہ اور خزانہ اب تک

موجود ہے۔ آپ اگر چاہیں تو اس خزانہ پر قبضہ کر لیں محمد بن قاسم اُس برہمن کی رہبری میں اُس جگہ پہنچا
سونے کا بت موجود پایا جو دو سو تیس من وزن کا تھا۔ پھر دیگیں نکوائیں تو ان میں سے تیرہ ہزار دو سو
من سونا نکلا۔ یہ خزانہ دیپل بندر کی طرف روانہ کیا جہاں سے جہاز کے ذریعہ وہ بصرہ اور بصرہ سے
دمشق پہنچا۔ رعایائے ملتان کو ان کے اطمینان کے لیے محمد بن قاسم نے ایک فرمان جان و مال کی ہلا
کے متعلق لکھ دیا۔ داؤد بن نصر بن ولید عجمی کو ملتان کا حاکم مقرر کیا اور ایک مسجد یہاں تعمیر کرائی۔
جس طرح بہمن آباد۔ آٹور اور دوسرے مقامات میں لوگ جو حق و جوق اپنی خوشی سے اسلام میں
داخل ہوئے اُسی طرح ملتان میں بھی بہت سے لوگوں نے دین اسلام قبول کیا۔ ملتان کی فتح کے وقت
محمد بن قاسم کے پاس پچاس ہزار فوج تھی حالانکہ حدودِ سندھ میں داخل ہونے وقت اُس کے ہمراہ
صرف بارہ ہزار شامی و عراقی تھے۔ اب شخص یا سلاخی غور کر سکتا ہے کہ حجاج نے بعد میں فوجیں محمد بن
قاسم کے پاس روانہ نہیں کیں۔ اس لاک میں محمد بن قاسم کے داخل ہوتے ہی لوگوں نے اسلام قبول
کرنا شروع کر دیا تھا اور محمد بن قاسم نے بھی ان نو مسلموں پر ہر جگہ پورا پورا اہتمام اور بھرپور دیکھ بھال کیا۔ فتح
ملتان کے وقت زیادہ حصہ ان نو مسلموں ہی کا فوج میں شامل تھا۔ محمد بن قاسم نے مولانا اسلامی
کا کا۔ موکا۔ سی ساگر۔ کاکسا وغیرہ ہندو سرداروں پر ایسا ہی بھروسہ کیا جیسا کہ وہ مسلمان
سرداروں پر کرتا تھا اُس نے ان میں سے کسی کو بھی مسلمان ہونے پر مجبور نہیں کیا۔ ابھی تک
یہ امر شبہ ہے کہ ان سرداروں میں سے مولانا اسلامی کے سوا اور کس کس نے اسلام قبول کر لیا تھا
مگر یہ بالکل یقینی امر ہے کہ ان کو ذمہ داری کے عہدے اور سرداریاں دیتے وقت محمد بن قاسم نے
ان کے غیر مسلم ہونے کی کوئی پرواہ نہیں کی تھی۔ اگر مسلمانوں نے سندھ میں داخل ہو کر یہاں کے لوگوں کو
زبردستی مسلمان بنالیا تھا اور ان مسلمان ہونے والوں نے اسلام میں کوئی خوبی اور صداقت نہیں
دیکھی تھی اور ان کے دل اندر سے اسلام کے مخالف تھے تو وہ عرب سے آئے ہوئے مٹھی بھر مسلمانوں
کے اس قدر با وفا اور اپنے بھائیوں کے قتل میں اس قدر جست و چالاک کیسے ہو گئے تھے محمد بن قاسم
نے جب ملتان کو فتح کر کے لاک سندھ کی فتوحات کو پایہ تکمیل تک پہنچا دیا ہے تو اُس وقت عراقی
و شامی لوگ جو اُس کے ہمراہ تھے وہ یقیناً چار پانچ ہزار سے زیادہ ہرگز نہ ہونگے کیونکہ ان دو ڈوہائی
سال کے پیہم معرکوں اور غوریز لڑائیوں میں یہ لوگ ضرور شہید ہوتے رہے ہونگے۔ ابن خلدون کا
بیان ہے کہ محمد بن قاسم نے جس قدر نقد و جنس وغیرہ مال سندھ سے خزانہ خلافت میں روانہ
کیا ہے وہ اُس روپیہ کا جو خزانہ خلافت سے ہم سندھ کے لیے صرف ہوا نصف تھا یعنی اس

مہم سے خزانہ خلافت کو کوئی نفع نہیں پہنچا بلکہ نقصان ہی ہوا۔ دوسرے لفظوں میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ مسلمان جس قدر روپیہ اور مال سندھ میں لے کر آئے تھے وہ واپس نہیں بھیج سکے۔ اگر یہ کہا جائے کہ فوج کے سپاہی خوب مال مال جو گئے تھے اور ان میں سے ہر ایک سپاہی نے خزانے جمع کر لیے تھے تو بھی سندھ سے عراق و شام میں روپیہ کا جانا ثابت نہیں کیا جاسکتا کیونکہ محمد بن قاسم کے ساتھ جو لوگ سندھ میں آئے تھے وہ سب کے سب محمد بن قاسم کے سامنے یا محمد بن قاسم کے بعد ملک سندھ ہی کی خاک میں دفن ہوئے ان کا واپس جانا کسی طرح ثابت نہیں۔ لہذا مال و دولت کے حصول اور لوٹ مار کے شوق کو بھی فتح سندھ کا سبب ہرگز قرار نہیں دیا جاسکتا۔

فتح سندھ کی تکمیل اور محمد بن قاسم کی مغزولی | ملتان کی فتح کے بعد محمد بن قاسم نے پنجاب

دکشمیر کی طرف رخ کیا جہاں خاندان داہر کے کسی شہزادے راجہ کشمیر کے یہاں پناہ گزین اور اس راجہ کی مدد سے سندھ کو واپس لینے کی کوششوں میں مصروف تھے۔ سندھ کے شمال کی جانب سلطنت کشمیر اور مشرق کی جانب سلطنت مالوہ و قنوج بھی ان سلطنتوں سے سندھ کی سلطنت اسلامیہ کے حدود کا تعین اور معاہدات کا ہو جانا از بس ضروری تھا ورنہ ہر وقت لڑائی کا اندیشہ اور سندھ کی حکومت اسلامیہ کا خطرہ میں ہونا یقینی تھا۔ محمد بن قاسم بچہ عظیم اور ان اندیشہ شخص تھا اس کے مشیر و صلاح کار ملک سندھ کے مسلم اہل الرائے موکا و کاگسا وغیرہ تھے جن کے مشوروں کے بغیر وہ کوئی کام نہ کرتا تھا اُدھر حجاج بن یوسف ثقفی مشہور سیاست داں و اُس کے عراق کی ہدایات اس کے پاس مسلسل پہنچ رہی تھیں لہذا کشمیر و قنوج کی حکومتوں کے ساتھ حدود سلطنت کی تعین پر محمد بن قاسم فتح ملتان کے بعد فوراً آمادہ ہو جانا کوئی تعجب از قیاس بات نہ تھی۔ محمد بن قاسم خود تو ملتان سے کشمیر کی طرف روانہ ہوا اور ابو حکیم شیبانی کو قنوج کی طرف روانہ کیا۔ راجہ تچ نے اپنی شمالی سرحد پر صنوبر کے چند درخت لگا دیے تھے اور ان درختوں ہی کو سندھ و کشمیر کی حد فاصل قرار دیا تھا محمد بن قاسم بھی صنوبر کے ان درختوں تک ہی گیا اور یہاں پہنچ کر نہ بدین عمرو کلابی کو بطور سفیر قنوج کے راجہ ہر تہی چند سپر راجہ جے مل کے پاس بھیجا۔ قنوج کے راجہ نے اس سفارت کے ساتھ اچھا سلوک نہیں کیا بلکہ مقابلہ اور مقابلہ پر آمادگی ظاہر کی لہذا محمد بن قاسم نے کشمیر کی طرف سے واپس ہو کر اور قنوج کے راجہ کا ارادہ معلوم کر کے تمام جھگڑت کے طور پر پھر ایک خط اپنی طرف سے روانہ کیا۔ یہ سلسلہ خط و کتابت ابھی کوئی پانچ پیر اکرنے نہ پایا

لے کشمیر سے مراد موجودہ ملک سندھ کا شمالی مقام کشمورہ بھی ہو سکتا ہے لیکن اس زمانہ میں موجودہ مقام کشمورہ کا کسی ریاست یا سلطنت کا صدر مقام ہونا قطعاً ثابت نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تھا کہ محمد بن قاسم کی معزولی کا فرمان دربار خلافت سے آگیا اور وہ یزید بن ابی کبشہ کو سندھ کی حکومت کا چارج دیکر عراق و شام کی طرف روانہ ہو گیا۔

لنجان کی فتح کے وقت شوال ۹۵ھ میں حجاج کا عراق میں انتقال ہو گیا۔ حجاج نے فوت ہونے وقت اپنے بیٹے عبد اللہ بن حجاج کو اپنی جگہ وائسرائے مقرر کر کے یزید بن ابی کبشہ کو افواج کو فوج و نصیرہ کا سپہ سالار اور یزید بن ابی مسلم کو صیغہ مال کا امیر مقرر کر دیا تھا۔ خلیفہ ولید بن عبد الملک کو جب حجاج کی وفات کا حال معلوم ہوا تو اس نے حجاج کے مقرر کیے ہوئے عہدہ داروں کو بحال رکھا محمد بن قاسم کے پاس بھی ملک سندھ کی سند گورنری بھیجی۔ محمد بن قاسم کے پاس حجاج کے فوت ہونے کی خبر اور خلیفہ کی طرف سے سندھ کی حکومت کا فرمان لنجان ہی میں پہنچ گیا تھا۔ حجاج کے فوت ہونے کی خبر نے محمد بن قاسم کی اولوالعربیوں کو ضرور صدمہ پہنچایا ہو گا۔ حجاج کی وفات کے بعد خلیفہ ولید بن عبد الملک نے ممالک مشرقیہ کے تمام گورنروں کے پاس احکام بھیج دیے تھے کہ اب تم فتوحات اور پیش قدمیوں کو روک کر اپنے آپ کو کبھی نئے خطرے میں ہرگز نہ ڈالو مشہور سپہ سالار قتیبہ بن مسلم کے پاس بھی جو چین کی طرف فتوحات حاصل کر رہا تھا اسی قسم کا حکم پہنچا تھا اور وہ آگے بڑھنے سے رُک گیا تھا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ ولید بن عبد الملک اپنے بھائی سلیمان بن عبد الملک کو مدینہ سے معزول کر کے اپنے بیٹے کو ولیعہد بنانا چاہتا تھا۔ اس کام میں حجاج اور اس کے گروہ کے تمام سردار ولید کے طرفدار۔ ورسلیمان کی معزولی کے خواہاں تھے مگر سلیمان کے طرفدار بھی بہت سردار اور با اثر علما رہتے تھے اس لیے ولید کو اپنے ارادے کے پورا کرنے میں حجاج کی وفات کے سبب خطرات نظر آنے لگے تھے اور وہ محمد بن قاسم اور قتیبہ وغیرہ ممالک مشرقیہ کے سرداروں کو ضرورت کے وقت کاٹم لانے کے لیے فارغ رکھنا ضروری سمجھتا اور جب تک کہ اپنے بھائی سلیمان کو ولیعہد سے معزول کر کے اپنے بیٹے کو ولیعہد نہ بنالے اس وقت تک محمد بن قاسم اور حجاج کے گروہ کے تمام سرداروں کو کسی لڑائی میں مصروف نہ ہونے سے باز رکھنا چاہتا تھا مگر حجاج کی وفات سے سات مہینے بعد جدی الاول ۹۵ھ میں ولید بن عبد الملک فوت ہو گیا اور اس کی جگہ سلیمان بن عبد الملک تخت نشین ہوا۔ سلیمان بن عبد الملک خوب اچھی طرح جانتا تھا کہ حجاج میرا سب سے بڑا دشمن تھا کیونکہ وہ مجھ کو تخت سے محروم رکھنے کی تدبیروں میں ولید بن عبد الملک کا معاون اور ہم خیال تھا لہذا سلیمان نے تخت نشین ہو کر تمام حاجی سرداروں کو معزول کیا قتیبہ بن مسلم بھی اسی سلسلہ میں قتل ہوا سندھ سے محمد بن قاسم کو بھی معزول کر کے بلوایا۔ عراق کی گورنری پر صالح بن عبد الرحمن کو مقرر کیا جو حجاج کا جانشین تھا۔ صالح بن عبد الرحمن نے محمد بن قاسم کو واسطہ کے چیلانے میں قید کر کے قتل کرا دیا۔

محمد بن قاسم نے اپنی معزوری اور عراق کی جانب روانگی سے پہلے ملتان و دہلیہ اکثر شہر کیرج کو جا بھیجا کہ ملک سے گزرتے ہوئے سے باغی رہ گیا تھا فتح کیا۔ یہاں کے راجہ کا نام دورہ ہیرائے تھا۔ کیرج کو محمد بن قاسم نے آخری فتح سمجھا چاہیے۔

مسلمانوں نے سندھ پر پچیس ہجرت کی
محمد بن قاسم کی بہادری۔ داناہی اور ستاروی
جس طرح مسلم اور شہور آفاق ہے اسی طرح اس

کی یہ صفت خاص بھی معلوم عوام ہے کہ وہ اپنے محسن و مرئی حجاج بن یوسف ثقفی کے کسی حکم۔ کسی مشورے اور کسی ہدایت کی رتی برابر بھی مخالفت نہیں کرتا تھا۔ اور اُس نے اس معاملہ میں حیرت انگیز طور پر احتیاط سے کام لیا تھا۔ اس بات کو ذہن میں رکھتے ہوئے اُن ہدایات و نصائح پر نظر ڈالنی چاہیے جو حجاج نے محمد بن قاسم کے پاس لکھ کر سندھ میں بھیجیں۔ فتح دیبل کی خوشخبری سن کر حجاج نے محمد بن قاسم کو لکھا کہ

”جب ملک پر تم قابض ہو جاؤ تو قلعوں کی استواری اور لشکر کی رفع احتیاج کو بے تمام اموال و خزانوں کو بہودر عایا اور رفاہ خلق میں خرچ کرو اور یاد رکھو کہ کاشتکاروں، کاری گروں۔ سودا گروں اور پیشہ وروں کی خوشحالی و فارغ البالی سے ملک آباد و سرسبز ہوتا ہے۔ رعایا کے ساتھ ہمیشہ رعایت کرو تاکہ وہ تمہاری طرف محبت کے ساتھ راغب ہوں“

محمد بن قاسم جب بیرون میں مقیم تھا تو اس کے پاس حجاج کا خط پہنچا کہ
”اہل بیرون کے ساتھ نہایت نرمی اور دلدہی کا سلوک کرو ان کی بہبودی کے لیے کوشش کرو۔ لڑنے والوں میں جو تم سے اماں طلب کرے اُس کو ضرور اماں دو۔ کسی مقام کے اکابر و سردار تمہاری ملاقات کو آئیں تو اُن کو قیمتی خلعت اور انعام و اکرام سے سرفراز کرو۔ عقل و دانائی کو اپنا رہبر بناؤ جو وعدہ کسی سے کرو اُس کو ضرور پورا کرو۔ تمہارے قول و فعل پر سندھ والوں کو پورا پورا اعتماد و اطمینان ہو“

فتح سیستان کے بعد حجاج کا خط پہنچا کہ

”جو کوئی تم سے جاگیر و ریاست طلب کرے تم اُس کو ناامید نہ کرو۔ التجاؤں کو قبول کرو اماں و عفو سے رعایا کو مطمئن کرو و سلطنت کے چار ارکان ہیں۔ اول مدارا و درگزر و محبت دوم سخاوت و انعام۔ سوم دشمنوں کی مزاج شناسی اور اُن کی مخالفت میں عقل کو ہاتھ سے نہ دینا۔ چارم قوت و شہامت۔ تم راجاؤں سے جو عہد کرو اُس پر قائم رہو۔“

جب وہ مالک اُری دینے کا اقرار کر لیں تو ہر طرح اُن کی اعانت و امداد کرو۔ جب کسی کو سیفر بنکر بھیج تو اُس کی عقل و امانت کو جانچ لو اور جو شخص توجہ دلائی کا اقرار اور تمھاری اطاعت کرے اُس کے تمام مال و اسباب اور ننگ و ناموس کو برقرار رکھو لیکن جو اسلام قبول نہ کرے اُس کو صرف اُس قدر مجبور کرو کہ وہ تمھارا مطیع ہو جائے۔ جو شخص بغاوت و سرکشی اختیار کرے اُسے رٹنے کے لیے تیار ہو جاؤ۔ شریف اور ذلیل میں امتیاز کرو۔ ایسا بھی نہ ہو کہ تمھاری صلح چلی کہ دشمن تمھاری کمزوری محسوس کریں۔“

محمد بن قاسم نے جب دریا کو عبور کر لیا اور داہر کی فوجوں سے مقابلہ شروع ہو گیا تو اُس کے پاس حجاج بن یوسف ثقفی کا خط پہنچا کہ۔

”بیچ وقتہ نماز پڑھنے میں شستگی نہ ہو۔ بکیر و قرأت۔ قیام و قعود اور رکوع و سجود میں خدائے تعالیٰ کے روبرو تضرع و ذاری کیا کرو۔ زبان پر ہر وقت ذکر الہی جاری رکھو کسی شخص کو شوکت و قوت خدائے تعالیٰ کی مہربانی کے بغیر میسر نہیں ہو سکتی۔ اگر تم خدائے تعالیٰ کے فضل و کرم پر بھروسہ رکھو گے تو یقیناً مظفر و منصور ہو گے۔“

راجہ داہر کے مارے جانے کا حال محمد بن قاسم نے حجاج کو لکھا۔ قاصد حجاج کے پاس سے یہ خط لیکر آیا۔ ”تمھارا اہتمام و انتظام اور ہر ایک کام مشروع کے موافق ہے۔ مگر ہر خاص و عام کو اماں دینے اور دوست و دشمن میں تمیز نہ کرنے سے ایسا نہ ہو کہ کام بگڑ جائے۔ جو لوگ بزرگ اور ذی وقعت ہوں اُن کو ضرور اماں دو لیکن شہریر اور بد معاشوں کو دیکھ بھال کر آد ا دیکھا کرو اپنے حدود و پیمان کا ہمیشہ لحاظ رکھو اور امن پسند رعایا کی استمالت کرو۔“

اس کے بعد برہن آباد سے محمد بن قاسم نے جو غریضہ بھیجا اس کے جواب میں حجاج نے لکھا کہ۔ ”اے ابن محمد بن قاسم تم نے رعیت نوازی اور رفاہ عام میں جو کوشش کی ہے وہ نہایت شریفانہ ہے۔“

برہن آباد کی فتح کے بعد محمد بن قاسم جب وہاں کا تمام انتظام کر چکا تو بہت سے مندروں کے پجاری اس فوجوان عرب سپہ سالار کے پاس آئے اور کہا کہ اے محمد بن قاسم ہندوؤں نے مسلمان سپاہیوں کے ڈر سے بتوں کی پوجا کے لیے مندروں میں آنا کم کر دیا ہے جس سے ہماری آمدنی میں فرق آ گیا ہے۔ مندروں کی مرمت بھی نہیں ہوئی۔ لڑائی کے ہنگاموں اور چاروں طرف کے ایام میں مجنیفوں کے پتھروں سے ہمارے بعض مندر کہیں کہیں شکستہ ہو گئے ہیں تو اپنے اہتمام سے

ہمارے مندروں کو درست کر اور ہندوؤں کو مجبور کر کہ وہ مندروں میں آکر بتوں کی پوجا کریں۔
 نوئے کا شکاروں۔ سو اگر وہ اور کایکوں کے حال پر تو بڑی مہربانیاں کی ہیں۔ ہم لوگ جو
 مندروں کے منوی ہیں تیری عنایات سے کیوں بھر رہے ہیں۔

محمد بن قاسم نے کہا کہ تمہارے مندروں کا انتظام تمہارے متعلق ہے۔ میں کیسے دخل دے سکتا
 ہوں اور ابھی فتح نہیں ہوا تھا، برہمنوں نے کہا کہ ان مندروں کے مالک و منتم ہم خود ہیں اور
 اب ہم تیری رعایا بن چکے ہیں تو نے مذہبی آزادی کا اعلان کیا ہے لہذا ہمارے مندروں کی تعمیر
 و مرمت اور ہماری آمدنی کے نقصان کی تلافی تو نہ کرانی پڑے گی۔ محمد بن قاسم اس معاملے میں
 اپنی رائے سے کوئی فیصلہ نہ کر سکا۔ اس نے فوراً حجاج کے پاس اپنی روایت کیا اور برہمنوں کے مطالبہ
 کی تفصیل لکھ کر مشورہ طلب کیا کہ مجھ کو اس معاملے میں کیا کرنا چاہیے؟ حجاج نے محمد بن قاسم کو لکھا کہ۔

تمہارے خط سے معلوم ہوا کہ برہمن آباد کے ہندو اپنے مندروں کی عمارت درست کرنا چاہتے ہیں۔ چونکہ
 انہوں نے اطاعت قبول کر لی ہے۔ لہذا ان کو اپنے مذہب کی عبادت میں آزادی حاصل ہونی چاہئے
 اور کسی منتم کا جبر کسی پر مناسب نہیں ہے۔

یہ خط محمد بن قاسم کے پاس اُس وقت پہنچا جبکہ وہ برہمن آباد سے لوہانہ کی جانب روانہ ہو کر برہمن آباد
 سے ایک منزل کے فاصلہ پر مقیم تھا۔ اس خط کے پہنچنے پر محمد بن قاسم نے برہمن آباد واپس آکر وہاں کے
 تمام اکابر و امراء کو بلوایا اور برہمنوں یعنی پجاریوں کے حقوق و مراسم کی تحقیق کی اور راجہ داہر کے زمانہ میں
 سلطنت کی طرف سے کیا کیا رعائیتیں برہمنوں کو حاصل تھیں سب کو معلوم کیا۔ اس کے بعد اس نے
 شہر میں اعلان کروایا کہ جو لوگ اپنے باپ دادا کی مراسم کے پابند ہیں ان کو ہر قسم کی آزادی ان
 مراسم کے بجالانے میں حاصل ہے کوئی شخص معترض نہ ہو سکے گا۔ برہمنوں کو دان ہن۔ دکشا۔ ہینٹ۔
 جس طرح پہلے دیتے تھے اب بھی دیں اپنے مندروں میں آزادانہ پوجا پاٹ کریں۔ محاصل ملکی یعنی
 سرکاری مالگذاری میں سے تین روپیہ فی صدی برہمنوں کے لیے الگ خزانے میں جمع کیا جائے گا۔ اس
 روپے کو برہمن میں وقت چاہیں اپنے مندروں کی مرمت اور ضروری سامان کے لیے خزانہ سے برآمد
 کر سکتے ہیں۔ غرض محمد بن قاسم نے تین روپیہ فی صدی مندروں کے لیے خزانہ سرکاری میں حصہ
 مقرر کر دیا۔ اس کے بعد اس نے برہمنوں کے سب سے بڑے پڈنت کو رانا کا خطاب دیکر ان کے امور
 مذہبی کا منتم اور افسر مقرر کر دیا۔ محمد بن قاسم نے برہمنوں کو سمجھا یا کہ شام و عراق و ایران میں کلاؤں
 نے یہودیوں، عیسائیوں اور آتش پرستوں کے معبودوں کو جس طرح کوئی نقصان نہیں پہنچایا اسی

طرح تمھارے عبادت خانوں کو بھی ہم کوئی نقصان پہنچانا نہیں چاہتے۔ اس کے بعد محمد بن قاسم کے پاس حجاج کا یہ خط آیا۔

”میں تمھارے ملکی انتظام سے بہت خوش ہوا ہوں۔ تم ایسے کام کرو کہ تمھارا نام روشن ہو اور تمھارے دشمن عاجز و پریشان ہوں۔ تمھارا ہر ایک کام میں مجھ سے صلاح پوچھنا تمھارے حزم و احتیاط کی دلیل ہے۔ مگر معاملہ اس قدر دراز ہے کہ خط کا جواب پہنچنے میں دیر ہوتی ہے اور اس سے کاموں میں التوا ہوتا ہے لہذا تم اب بطور خود رعیت نوازی اور عدل گستری کے طریقوں پر آزادانہ عملدرا کرنا۔ اس کے بعد محمد بن قاسم نے ایک مقام کو فتح کر کے وہاں کے تمام حرئی اور غیر حرئی لوگوں کو امان دے دی اور ہر قسم کا حصول و لگان بھی ان کو معاف کر دیا اور تمام کیفیت حجاج کو لکھ کر بھیجی حجاج نے اس کے جواب میں لکھا کہ۔

جو لوگ اہل حرب ہیں ان کو قتل کرو۔ جو مطیع ہوں ان کو امان دو۔ صنایع و باج پر کوئی محصول یا ٹیکس عائد نہ کرو۔ جو شخص زراعت میں زیادہ توجہ اور جالفتنائی سے کام لیتا ہے اس کی مدد کرو اور اس کو تقادی دے جو لوگ اسلام سے شرف ہوں ان سے زمین کی پیداوار کا عشر یعنی دسواں حصہ وصول کرو اور جو لوگ اپنے مذہب پر قائم رہیں ان سے وہی مالگزاری وصول کرو جو وہ اپنے راجاؤں کو دیا کرتے تھے۔“

اور کی فتح کے بعد محمد بن قاسم کے پاس کچھ لوگ ایسے پکڑے ہوئے آئے جو آخر وقت تک مسلمانوں سے لڑے تھے اور ہر ایک اعتبار سے کشتنی و گردن زدنی تھے۔ محمد بن قاسم نے ان کو بلا دلوں کے سپرد کر دیا کہ ان کو قتل کر دو۔ ان کو جب قتل میں لے گئے تو ان میں سے ایک شخص نے مسلمانوں کے ایٹائے وعدہ کی صفت سے فائدہ اٹھانے کی عجیب تدبیر سوچی اس نے اپنے محافظوں سے کہا کہ میرے پاس ایک ایسی عجیب چیز ہے جو کسی نے کبھی نہ دیکھی ہوگی۔ جلاؤ دے کہا دکھاؤ۔ اس نے کہا کہ میں تمھارے سردار محمد بن قاسم کو دکھا سکتا ہوں۔ چنانچہ اس کی اطلاع محمد بن قاسم کو ہوئی۔ محمد بن قاسم نے اسکو اپنے سامنے طلب کیا اور کہا کہ تو کیا دکھاتا ہے۔ اس نے کہا کہ وہ ایک ایسی عجیب و غریب چیز ہے جو کسی نے کبھی نہ دیکھی ہوگی۔ مگر میں اس کو اس وقت دکھاؤں گا جبکہ مجھ کو او میرے سارے کنبہ کو امان دی جائے۔ محمد بن قاسم نے کہا کہ میں نے امان دی۔ اس نے کہا کہ اپنا تحریری اور دستخطی امان نامہ دو تو دکھاؤں۔ محمد بن قاسم نے سمجھا کہ کوئی بڑی ہی بیش قیمت چیز ہوگی۔ لہذا امان نامہ پر دستخط کر کے اس کے حوالے کیا۔ امان نامہ لیکر اس نے اپنی مونچھوں کو تاؤ دیا۔ سر کے بالوں کو بکھیر دیا۔ دائرہ پرتا تھا پھیلا اور پاؤں کی انگلیوں کو اپنے سر سے لگایا۔ پھر ناچنے لگا اور کہنے لگا کہ کسی شخص نے میرا عجیب

غریب تماشا نہ دیکھا ہوگا۔ محمد بن قاسم اپنی غلطی پر حیران تھا۔ اور لوگوں نے جو وہاں موجود تھے کہا کہ یہ کیا عجیب تماشا ہے جس کے لیے اناں دی جائے۔ اس نے ہکو دھوکا دیا ہے اسے قتل کرنا چاہیے۔ محمد بن قاسم نے کہا کہ ”قول مرداں جاں دارد“ میں چونکہ اس کو اناں دے چکا ہوں اس لیے اپنے عہدے نہیں بھر سکتا ہوں یہ مناسب ہے کہ اس کو قید رکھا جائے اور اس معاملے میں حجاج سے فتویٰ طلب کیا جائے جب حجاج کے پاس یہ تمام کیفیت لکھی ہوئی پہنچی تو اس نے خلیفہ ولید بن عبد الملک اور کوفہ و بصرہ کے علماء کو لکھا اور اس معاملے میں فتویٰ طلب کیا۔ خلیفہ نے بھی اور علماء کوفہ و بصرہ نے بھی حجاج کو لکھا کہ اس مجرم کے ساتھ جو وعدہ کیا گیا ہے وہ ضرور پورا ہونا چاہیے۔ چنانچہ حجاج کے پاس سے جواب آنے پر وہ شخص اور اس کے کنبے کے بائیس آدمی جو واجب القتل تھے رہا کر دیے گئے (ماخوذ از تاریخ معصومی)

ملتان کا بت خانہ سندھ کے مرکزی بت خانوں میں شمار ہوتا تھا۔ یہاں سورج کا مندر تھا جس میں ایک بت رکھا ہوا تھا جس کی آنکھوں میں نعل لگے ہوئے تھے۔ محمد بن قاسم نے اس بت خانے کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا اور بہرین آباد کی طرح یہاں بھی تجارتیوں کو ہر قسم کی رعایت و آزادی حاصل رہی۔ محمد بن قاسم اور اس کے بعد کے مسلمان گورنروں نے ملک سندھ میں ہندوؤں کے مندروں کے لیے بڑی بڑی جاگیریں وقف کیں جیسا کہ مسجدوں کے لیے بھی انھوں نے اوقاف مقرر کیے مسلمان جو عراق و شام سے آئے تھے۔ مال غنیمت میں ان کا ایک حصہ مقرر تھا۔ مال غنیمت کا پانچواں حصہ سلطنت کے مرکزی خزانہ کا حق تھا۔ پانچواں حصہ رفاہ عام کے کاموں میں لازماً خرچ کیا جاتا تھا۔ اکثر اوقاف مرکزی خزانہ کا حق بھی رفاہ ہایا کے لیے خرچ کر دیا جاتا تھا۔ نو مسلموں کو ان کی زمینوں اور جائیدادوں پر سب تو قرض رکھا گیا تھا۔ ان سے عشر وصول کیا جاتا تھا۔ ان نو مسلموں میں سے جو لوگ فوج میں بھرتی ہو کر کام کرتے تھے ان کو اس خدمت کے عوض اور زمینیں دی جاتی تھیں۔ غیر مسلم جو مسلمانوں کی فوج میں بھرتی ہو کر کام کرتے تھے ان کو تنخواہیں دی جاتی تھیں۔ نو مسلموں کو بھی اگر وہ خواہش کرتے تھے تو نقد تنخواہیں ملتی تھیں۔ غیر مسلم جو اسلامی لشکر میں شامل ہوتے تھے اس کے صلے میں ان کا سرکاری لگان معاف کر دیا جاتا تھا۔ مسلمانوں نے جب کسی حصہ ملک کو فتح کیا تو عموماً وہاں کے پراسنے حاکم ہی کو اقرار اطاعت لیکر اس ملک کا حاکم مقرر کر دیا۔ عام انتظام کی نگرانی اور عدل کے قائم رکھنے کے لیے مرکزی مقامات میں عربی سرداروں کو بھی مقرر کر دیا جاتا تھا۔ مگر اس انتظامی پولیس یا فوج میں زیادہ تر سندھ کے نو مسلم ہوتے تھے۔ ہندو سرداروں کے علاوہ بن کا براہ راست سلطنت اسلامیہ کے انتظامی عہدوں سے تعلق نہ تھا۔ سندھ میں مسلمانوں نے جا بجا ہندوؤں کی چھوٹی چھوٹی ریاستیں قائم کر دی تھیں۔ اس طرح ملک کا تقریباً تمام

حصہ راجاؤں کے ماتحت تھا۔ ان راجاؤں سے چونکہ نگذاری یا خراج وصول کیا جاتا تھا۔ وہ بہت ہی قلیل بلکہ برائے نام لیا جاتا تھا۔ زمین کی پیداوار اور آمدنی کی باقاعدہ تشخیص نہیں کی گئی تھی۔ زرنگان اور خراج کے لیے عام طور پر مراسیم قدیم کو ملحوظ رکھتے اُس سے بھی کم روپیہ وصول کیا جاتا تھا۔ اس روپیہ کا بہت بڑا حصہ رفاہ رعایا کے لیے خرچ ہوتا تھا۔ ہندو راجاؤں کی حکومت میں سندھ کی رعایا کے اکثر طبقات بہت پست اور خراب حالت میں تھے۔ راجا اور اس کے محنت داروں اور مصاحبوں کی گویا پرستش ہوتی تھی اور یہ اعلیٰ طبقہ مال و دولت اور عیش و راحت کا حقیقی وارثا و مالک سمجھا جاتا تھا مسلمانوں کی حکومت کے شروع ہونے ہی چلسم ٹوٹ گیا۔ کیونکہ مسلمانوں کا اعلیٰ حاکم اور ایک ادنیٰ خادم دونوں ایک ہی حالت میں نظر آتے تھے۔ تہذیب و ثنانت اور عدل و انصاف کے ساتھ عام انسانی مساوات کا بقیہ مسلمانوں نے اہل سندھ کے آگے پیش کیا اس نے سب کو متاثر و متحرک کر دیا۔ رعایا کے دل خوشی سے بھر پور ہو گئے اور ہر طرف سے اسلامی سلطنت کی طرح مستعیش کے ترانے بلند ہونے لگے۔ عربی و شامی سرداروں اور سپاہیوں کو بھی کہیں کہیں جاگیریں اور قطعات زمین دئے گئے تھے۔ مگر وہ تمام زمینیں اور قطعات ان کے اصلی مالکوں کے پاس بدستور رہے جو زر مالگذاری بکری خزانے میں داخل ہوتا وہ ان جاگیرداروں کو مل جاتا مگر چند ہی روز کے بعد پرانے مالک خفہ جاگیردار بن گئے اور عرب سردار کہیں سے کہیں تبدیل ہو گئے اور انھوں نے ان جاگیروں کی کوئی پروا نہیں کی۔ مسلمانوں نے اس بات کا حد سے زیادہ خیال رکھا کہ ہماری حکومت سے ملک سندھ کے کسی طبقہ اور کسی قوم کو بھی اذیت نہ پہنچے۔ انھوں نے پست لوگوں کو ابھارا تو سبھی لیکن بلند رتبہ لوگوں کو پست کرنا نہیں چاہا۔ محمد بن قاسم نے شہروں کو مفتوح کرنے کے بعد دیکھا کہ اہل عرفہ۔ صناعتوں۔ سوداگروں اور کاشتکاروں کو جنگ کی وجہ سے نقصان پہنچا ہے تو اس نے حکم دیا کہ ان لوگوں میں سے ہر ایک کو بارہ درم وزن چاندی دی جائے۔ تاکہ اپنے کاموں کو جاری کر سکیں اور جس کا نقصان زیادہ ہوا ہے اس کو بعد تحقیق زیادہ امداد دی جائے۔ یہ سن کر کہ حکومت کی طرف سے یہ ہر بافی عام لوگوں پر ہوئی ہے برہمنوں نے آکر درخواست کی کہ راجہ داپہر جاہل قوم تھا اور ہم ہی سلطنت کے تمام معزز عہدوں پر مامور تھے سب ہماری حکومت کو ماننے اور ہم کو سب سے زیادہ معزز جانتے تھے۔ ہمارے لیے آپ نے کیا انتظام کیا ہے۔ محمد بن قاسم نے یہ تحقیق کرنے کے بعد کہ برہمن واقعی ایک معزز اور امیر سلطنت سے تھیں قوم ہے حکم دیا۔ کہ برہمنوں کو سلطنت اسلامیہ کے معزز عہدوں پر مامور کیا جائے۔ چنانچہ حکمران کا تمام انتظام برہمنوں کے سپرد کر دیا گیا۔ محمد بن قاسم نے ان کو یقین دلادیا کہ مجھ کو تمھارے اوپر پورا پورا

اعتماد ہے۔ اور امید ہے کہ تم بڑی قابلیت کے ساتھ اپنے فرائض کو انجام دو گے۔ نرمانڈاری کا وصول کرنا۔ اس کا حساب رکھنا۔ خزانہ کی حفاظت کرنا سب برہمنوں کے سپرد کر دیا گیا۔ چنانچہ محمد بن قاسم کے زمانے سے لیکر آئندہ ہر ایک زمانے میں ملک سندھ کا مالی محکمہ برہمنوں کے ہاتھ میں رہا۔ اس محکمہ میں مسلمانوں کو ملافتن عبا سید کے زمانے میں بھی داخل و تصرف حاصل نہیں ہوا۔ برہمن محمد بن قاسم سے جس شخص کی سفارش کرتے وہ اس کے مرتبے کو بلند کر دیتا تھا۔ محمد بن قاسم نے برہمنوں کو تاکید کر دی تھی کہ کاشتکاروں سے محصول یا بٹائی وصول کرنے میں ہرگز کوئی سختی نہ کی جائے اور جہاں تک ممکن ہو کاشتکاروں کو سہولتیں دی جائیں جس کاشتکار کے یہاں پیر اور اراکم ہو اس کو سرکاری دکان معاف کر دیا جائے۔ اس طرز عمل کا نتیجہ یہ ہوا کہ برہمن لوگ خود موافقت میں جابجا کر سلطنت المیہ کی غریبوں کا وعظ کرنے اور رعایا کو حکومت وقت کی وفاداری کی ترغیب دینے لگے یہی وجہ تھی کہ سندھ میں عام طور پر شاعت اسلام کا سلسلہ جاری ہو گیا۔ اور یہی سبب تھا کہ ارد گرد کے ہندو راجاؤں نے مسلمانوں کے ساتھ محبت و ہمدردی کا برتاؤ کرنا ضروری سمجھا۔

اوپر کے تمام حالات پڑھنے کے بعد جب اس بات پر غور کیا جاتا ہے کہ محمد بن قاسم ہندوستان میں صرف ساڑھے تین سال رہا اور اسی قلیل مدت میں اس نے تمام ملک سندھ کو فتح بھی کیا اور ایسا اچھا نظام سلطنت قائم کیا تو حیرت ہونی نہیں ہے اور یہ حیرت اور بھی بڑھ جاتی ہے جب یہ تصور کیا جاتا ہے کہ محمد بن قاسم کی عمر سندھ میں داخل ہوتے وقت سترہ سال کی تھی اور جب یہاں سے رخصت ہوا ہے تو بیس یا اکیس سال کی عمر رکھتا تھا۔ محمد بن قاسم کی قابلیت اور حقیقی کامیابی اور قبولیت کا اندازہ اس بات سے کیا جاسکتا ہے کہ وہ جب ملک سندھ سے رخصت ہوا ہے تو عام طور پر تمام ملک میں رنج و ملال کا اظہار کیا گیا۔ شہر کیرج کے ہندوؤں اور بودھوں نے اپنے شہر میں محمد بن قاسم کا ایک بت بنا کر رکھا اور اس کی پرستش شروع کر دی۔

محمد بن قاسم کے ساتھ جو عراقی و شامی آئے تھے۔ ان میں سے کچھ شہید ہو چکے تھے جو باقی تھے انہوں نے محمد بن قاسم کے بعد اپنے وطن کو واپس جانا چاہا تو خلیفہ سلیمان بن عبد الملک کا اذعان حکم آ گیا کہ تم کو سندھ سے واپس آنے کی اجازت نہیں ہے اگر آؤ گے تو بلا تامل قتل کر دیے جاؤ گے۔ اس کا سبب غالباً یہ ہو گا کہ محمد بن قاسم کے ہمراہیوں سے خلیفہ کو یہ اندیشہ تھا کہ کہیں ملک شام میں واپس آ کر کوئی شورش و بغاوت برپا نہ کریں۔ غرض یہ لوگ یہیں رہ پڑے محمد بن قاسم چونکہ ایک ہردلعزیز سپہ سالار تھا اس لیے اس کے ہمراہیوں نے سلطنت کے کاموں اور انتظاموں میں بھی حصہ لینا ترک

یا کم کر دیا۔ ان نو مسلموں اور ہندوؤں کو بھی محمد بن قاسم کے قتل کی خبر سے رنج ہوا۔ جن پر محمد بن قاسم نے احسانات کی بارشیں کی تھیں۔ نئے گورنر یزید بن ابی کبشہ کا محمد بن قاسم سے چارج لینے کے بعد اٹھا رہے ہیں روزانہ انتقال ہو گیا اور اس خبر کے دارا بخلافہ جانے اور وہاں سے نئے عامل کے مقرر ہو کر آنے میں دیر ہوئی۔ لہذا راجہ داہر کے بیٹے جے سیہ نے اس فرصت کو غنیمت سمجھ کر حکومت حاصل کرنے اور اپنے آبائی ملک پر قابض ہونے کی کوشش کی اور یکا یک پہنچ کر برہمن آباد پر قابض ہو گیا۔ شامی و عوامی مسلمان دربار خلافت کی طرف سے چونکہ مایوس ہو چکے تھے لہذا انہوں نے کچھ زیادہ کوشش ملک کے بچانے کی نہ کی اُدھر سردار کے نہ ہونے سے کافی مقابلہ ہو بھی نہیں سکتا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جے سیہ کی حکومت برہمن آباد میں قائم ہو گئی۔ مگر باقی ملک پر اسلامی قبضہ قائم رہا۔

محمد بن قاسم کے بعد محمد بنو امیہ
یسر سندھ کی حالت

یزید بن ابی کبشہ کے فوت ہونے پر عامر بن عبد اللہ سندھ کا گورنر مقرر ہو کر آیا۔ اور تمام ملک کا بندوبست کیا لیکن جے سیہ برہمن آباد پر قابض و متصرف رہا۔ ابھی برہمن آباد کی فتح کا کوئی بندوبست نہ کرنے پایا تھا کہ عامر بن عبد اللہ بھی فوت ہو گیا۔ اس کے بعد خلیفہ سلیمان بن عبد الملک نے حبیب بن مہلب کو سندھ کا گورنر بنا کر بھیجا حبیب بن مہلب اپنے ساتھ کافی فوج لے کر آیا۔ اس عرصہ میں جے سیہ کو کامیاب دیکھ کر اور بھی چند راجے خود مختار ہو چکے تھے ان کو حبیب نے اگر مطیع و منقاد بنایا۔ ابھی وہ جے سیہ کی طرف متوجہ نہ ہونے پایا تھا کہ کسی ضرورت سے واپس جانا پڑا۔ اس کے جانے ہی وہ راجے جن کو اس نے ابھی مطیع کیا تھا پھر خود مختار ہو گئے اور برہمن آباد میں جے سیہ کی حکومت اور بھی زیادہ مستحکم ہو گئی۔ یہ راجے جو جا بجا سندھ کے شہروں پر قابض ہو کر اپنی چھوٹی چھوٹی ریاستیں ٹالیں ہیں کامیاب ہوئے۔ عموماً راجہ داہر کے بیٹے بھیجے اور خاندان کے لوگ تھے۔ ان میں اکثر ایسے تھے جن کو محمد بن قاسم نے اترار اطاعت لیکر حکومتوں پر قائم رکھا تھا صرف ایک جے سیہ ایسا تھا جو باہر سے آکر برہمن آباد پر قابض ہوا تھا۔ سب سے زیادہ قابلِ توجہ بات یہ ہے کہ اسلام کا اخلاقی اثر اس قدر قوی ہو چکا تھا کہ اس بغاوت و سرکشی کے زمانے میں بھی ملتانوں اور نو مسلموں کو کوئی نقصان نہیں پہنچا نہ نو مسلموں نے اسلام ترک کرنے اور مرتد ہونے کا ارادہ کیا۔ ۲۰ ماہ صفر ۹۹ھ کو خلیفہ سلیمان بن عبد الملک کا انتقال ہو گیا اور اس کی جگہ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ مقرر ہوئے۔ محمد بن قاسم کے بعد سے اب تک دو برس سے زیادہ مدت گزر چکی تھی اس عرصہ میں سندھ کا نظام حکومت بہت ہی ابتر رہا یعنی بلکہ گورنر آئے اور جاتے رہے کسی کو

دیر تک رہنا نصیب نہ ہوا حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے تخت خلافت پر نہ ممکن ہو کر عمر بن مسلم باہلی کو سندھ کا گورنر مقرر کر کے بھیجا اور ان تمام ہندو راجاؤں کے نام اس مضمون کے خطوط روانہ کیے کہ۔
 ”تم اسلام قبول کر لو۔ بت پرستی کی تاریکی سے نکل آؤ۔ اگر تم مسلمان ہو جاؤ گے تو ہم تمکو تمھاری ریاستوں پرستور قائم رکھیں گے تمھاری خطایں معاف کر دیں گے۔ تمھارے ساتھ مسلمانوں کی مانند سلوک کریں گے اور اپنا بھائی سمجھیں گے۔“

یہ خطوط جب روسا سندھ کے پاس پہنچے تو سب سے پہلے جے سیب بن داہر نے اپنے مسلمان ہونے کا اعلان کیا۔ وہ اس عرصہ میں مسلمانوں کے اعمال و عبادات و اخلاق کو اچھی طرح دیکھ چکا تھا لہذا اس کو اسلام کے قبول کر لینے میں کوئی تاہل نہ ہوا۔ اس کے ساتھ ہی باقی تمام راجاؤں نے بھی جو عموماً اس کے ہشتہ دار تھے اسلام قبول کیا اور سب نے اپنے پرانے ناموں کو چھوڑ کر نئے اسلامی نام رکھے۔ ان راجاؤں کے مسلمان ہونے ہی عام رعایا پر بھی بڑا اثر پڑا اور جوق در جوق لوگ اسلام میں داخل ہونے لگے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی اس تحریک کا نتیجہ یہ ہوا کہ سندھ کے ملک کا ایک بڑا حصہ پھر مستقل طور پر پرانے حکمران خاندان کی حکومت میں چلا گیا۔ یہ مسلمان راجہ خلیفہ کی سیادت و حکومت کو تسلیم کرتے اور اسلامی شریعت کے پابند تھے اور ان کو اپنی حکومت و ریاست میں ہر قسم کی آزادی و خود مختاری حاصل تھی۔ ایک حصہ ملک سندھ کا ایسا تھا جو براہ راست گورنر سندھ جحفہ میں تھا۔ اس علاقے میں بھی ہندو روسا راجا بجا سلطنت اسلامیہ کی طرف سے برسر حکومت تھے اور باقاعدہ خراج ادا کرتے تھے حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا عہد خلافت سندھ میں نہایت امن و امان اور اشاعت اسلام کا زمانہ تھا۔ اس مبارک عہد میں ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں سندھیوں نے اسلام قبول کیا۔ مسئلہ میں ان کا انتقال ہوا۔ ان کی جگہ یزید بن عبدالملک خلیفہ ہوا۔ یزید بن عبدالملک نے جنید بن عبدالرحمن بن حارث بن خارجہ بن سمان بن ابی حارثہ مزی کو سندھ کا گورنر مقرر کر کے بھیجا۔ جنید بن سمانہ ایک سندھ کا گورنر رہا۔ یہ ایک الوالہ الرحمہ اور واقعہ پسند شخص تھا۔ اس نے ملک کے ہر حصے میں اپنا اقتدار قائم کرنے اور ماتحت راجاؤں کو محو غلبہ کی کوشش کی سندھ کے جنوب کی جانب کسی گورنر نے توجہ نہیں کی تھی۔ جنید نے گجرات کے راجہ کو بھی اطاعت قبول کرنے اور باج گزار بننے پر مجبور کیا۔ ادھر اچھن کے راجہ کو اپنا ماتحت اور خراج گزار بنایا۔ جنید کی ان کارروائیوں کو دیکھ کر جے اور دوسرے نو مسلم فرماں بردار کچھ تردد میں مبتلا ہو گئے تھے۔ اتفاق کی بات کہ جنید نے برہمن آباد کے متصل دریائے سندھ کو عبور کر کے دوسری طرف یعنی حدود ریاست برہمن آباد میں جانے کا

قصد کیا۔ ممکن ہے کہ وہ گورنر سندھ ہونے کی حیثیت سے ریاست برہمن آباد کو بھی اپنا ماتحت علاقہ سمجھ کر متفریب دورہ جاتا ہو لیکن جس سبب سے دریائے سندھ کے اس طرف آنے سے جنید کو روکا اور پیغام بھیجا کہ میں حضرت عمر بن عبدالعزیز کی تحریک سے مسلمان ہوا ہوں۔ یہ ریاست انھوں نے مجھ کو دی ہے۔ تمکو میری ریاست میں تہم نہ رکھنے اور بغیر میری اجازت کے یہاں آنے کا کوئی حق نہیں۔ جنید نے لکھا کہ میں تمھاری ریاست میں کوئی مداخلت کرنے نہیں آتا ہوں۔ جس سبب سے کہا کہ مجھ کو تمھاری بات کا اعتبار نہیں اور اندیشہ ہے کہ کہیں تم مجھ کو حکومت سے معزول نہ کر دو۔ جنید نے کہا کہ میں ضمانت دینے کو موجود ہوں کہ تمکو معزول نہ کروں گا۔ مگر ہاں تم سے بطور نشان اطاعت خراج ضرور وصول کیا جائیگا۔ غرض جنید کو دریائے سندھ پار جانے اور جس سبب سے اس کے روکنے پر اصرار رہا آخر دونوں طرف سے قوت کا استعمال ہوا۔ ادھر سے روکنے کے لیے اور ادھر سے دریائے سندھ پار کرنے کے لیے کشتیاں بڑھیں۔ دریائے سندھ میں جنگ ہوئی۔ اس بحری لڑائی میں جس سبب سے شکست ہوئی اور جنید دریائے سندھ پار نہج گیا۔ وہاں بری لڑائی میں جس سبب سے مقتول ہوا جس سبب سے جنید کے بعد دشمن کی جانب روانہ ہوا کہ وہاں پہنچ کر خلیفہ سے جنید کی شکایت اور اپنے بھائی کا قصاص طلب کرے۔ جنید کو جب یہ خبر لگی تو اس نے اپنے مقدمہ بھیج کر اور دھوکا دیکر کہتے ہی سے جس سبب سے بھائی کو واپس بلوایا۔ جب وہ جنید کے پاس واپس آیا تو جنید نے اس کو بھی قتل کر دیا۔ یہ پہلی وعدہ خلائی اور ظالمانہ کارروائی تھی جو سندھ میں مسلمانوں سے سرزد ہوئی۔ اس حادثہ کا تمام ملک سندھ پر بہت ہی بُرا اثر پڑا۔ اگرچہ یہ صرف ایک شخص کی غلط کاری تھی۔ مگر سندھیوں کو یہ کہنے کا موقع مل گیا کہ مسلمانوں میں پاس عند کے خلاف بھی عمل دیکھا جاسکتا ہے۔ مسئلہ میں خلیفہ یزید بن عبد الملک فوت ہوا تھا اس کی جگہ ہشام بن عبد الملک تخت نشین ہوا۔ ہشام نے جنید کو بدستور سندھ کی گورنری پر مامور رکھا تھا۔ مسئلہ میں جب جنید نے جس سبب سے اور اس کے بھائی کو قتل کیا اور اس کا حال خلیفہ کو معلوم ہوا تو اس نے فوراً جنید کو سندھ کی حکومت سے معزول کر کے اس کی جگہ ایک نہایت رحمدل اور نرم مزاج شخص تیمم بن زیاد کو سندھ کا گورنر مقرر کر کے بھیجا۔ تیمم جس قدر رحم دل تھا اسی قدر فیاض بھی تھا۔ تیمم کی نرمی و فیاضی کا سندھیوں پر اس لیے زیادہ اثر نہیں ہوا کہ وہ اپنے ساتھ کوئی فوج لیکر نہیں آیا تھا۔ اور اس نے اگر اس ملک میں قتل کا کوئی مظاہرہ نہیں کیا تھا۔ جس سبب سے اور اس کا بھائی چونکہ مسلمان تھے اس لیے نو مسلموں کو ان دونوں شہزادوں کے مقتول ہونے کا سخت صدمہ تھا۔ سو اتفاق سے تیمم کا چند روز کے بعد

انتقال ہو گیا اور کچھ دنوں یہ ملک بلا کسی گورنر کے خالی رہا۔ اس وقت میں سندھ کے اندر بد امنی اور
 شورش پیدا ہو گئی۔ اس شورش میں بہت سے نو مسلم بھی حکومت اسلامیہ کے خلاف برہمنوں کے شریک
 ہو گئے۔ نو مسلم روسا مرتد ہونے لگے اور برہمنوں نے ہندوستان کے دوسرے راجاؤں سے خط و کتابت
 شروع کی کہ سندھ پر اگر قبضہ کر لو۔ کاکسا بن چند جس کا اوپر ذکر آچکا ہے ابھی تک زندہ اور حضرت
 عمر بن عبد العزیز کے زمانے میں مسلمان ہو کر ایک ریاست کا فرمانروا تھا۔ اس نے اس شورش کے زمانے
 میں بڑے استقلال اور وفاداری کا ثبوت پیش کیا وہ خود بھی صدیق دل سے اسلام پر قائم رہا اور اس نے
 دوسرے نو مسلموں کو بھی مرتد ہونے سے روکا۔ نیم کی وفات کا حال سن کر عراق کے گورنر حاکم بن عبد اللہ
 نے حکم بن عوانہ کلبی کو سالانہ میں سندھ کا حاکم مقرر کر کے بھیجا۔ حکم بن عوانہ نے آکر دیکھا کہ سندھ کے اکثر
 علاقے میں بغاوت پھیلی ہوئی ہے اور تحریک ارتداد نے ان عراقی و شامی عربوں کو بھی جو یہیں سکونت پذیر
 ہو گئے تھے خطرے میں مبتلا کر دیا ہے۔ کیونکہ وہ تھوڑی تھوڑی نقد اور بی مختلف شہروں اور قصبوں میں
 بکھرے ہوئے آباد تھے اور اپنے محبوب سپہ سالار محمد بن قاسم کے مقتول ہونے کے بعد نہایت افسردہ خاطر
 ہو کر اور اپنے ہتھیار کھول کر اپنی نو مسلم بیویوں اور بچوں کی پرورش کے لیے نو مسلموں کے ساتھ کھیتی
 باڑی کے کاموں میں مصروف ہو گئے تھے۔ ان لوگوں نے سلیمان بن عبد الملک کے اس انتاعی حکم کو
 بعد جس میں ان کو ملک شام میں واپس جانے سے روکا گیا تھا۔ یہ طرز زندگی اختیار کر لیا تھا۔ حکم بن عوانہ کلبی
 نے سندھ میں آتے ہی سب سے پہلا کام یہ کیا کہ ان تمام عربوں کو مختلف و منفرد مقامات سے بلوا
 بلوا کر ایک جگہ فراہم کیا۔ اس سے اُس کا مقصد یہ تھا کہ ایک زبردست اسلامی طاقت اس اجتماع
 سے پیدا ہو جائے۔ اور یہ منتشر و پراگندہ مسلمان خطرے سے بھی بچ جائیں۔ یہی لوگ چونکہ سندھ کے
 اولین فاتح تھے۔ اس لیے اس کو ان کی بہادری اور تدبیر پر بھی سب سے زیادہ اعتماد ہو سکتا تھا اس جگہ یہ
 بھی بتا دینا ضروری ہے کہ محمد بن قاسم چونکہ دربار خلافت کی فوری طلبی پر بلا توقف سندھ سے روانہ
 ہو گیا تھا اور اس کو پہلے سے سلیمان بن عبد الملک کی مخالفت و عداوت کا حال معلوم تھا لہذا وہ روٹی
 کے وقت اپنی بیوی رانی لاوی اور اپنے نوزائیدہ بچے کو جس کا نام اس نے عمر رکھا تھا ہمیں اپنے
 دوستوں کے پاس چھوڑ گیا تھا جو اپنی ماں اور اپنے باپ کے دوستوں کی نگرانی میں پرورش پاتا رہا
 تھا۔ حکم بن عوانہ کلبی کی طلب پر عمر بن محمد بن قاسم بھی مع اپنے رفیقوں کے اُس کے پاس آ گیا۔
 عمر بن محمد کی عمر اس وقت سترہ اٹھارہ سال کی تھی۔ حکم نے دریا کے مشرقی کنارے پر ان عربوں کو
 جو مختلف مقامات سے آکر جمع ہوئے تھے سالانہ میں آباد کر کے اس جدید بستی کا نام محفوظ رکھا اور

اسی کو اپنے قیام گاہ بنا کر سندھ کا دارالصدر قرار دیا۔ اس کے بعد حکم بن عوانہ نے عمر بن محمد کو سندھ کی اسلامی فوج کا سپہ سالار بنا کر باغیوں اور سرکشوں کی سرکوبی کے لیے روانہ کیا۔ عمر نے باج فائز حالت حاصل کیں تمام سرکشوں کو مطیع و منقاد بنایا اور اپنے باپ کی روایات کو زندہ رکھنے کے لیے سب کو رضامندی کر لیا۔ ملک سندھ میں حکومت اسلامیہ کے مستحکم کرنے کے بعد عمر بن محمد نے دریا کے مغربی کنارے پر محفوظہ کے بالمقابل ایک دوسرا شہر آباد کیا جس کا نام منصورہ رکھا۔ ۱۲۱ھ میں حکم بن عوانہ کلبی فوت ہو گیا اور عمر بن محمد قاسم کے پاس ویرانہ خلافت سے سندھ کی گورنری کا پروانہ آ گیا۔ اس کے بعد محفوظہ کی لڑائی گھٹنے اور منصورہ کی آبادی بڑھنے لگی۔ یہاں تک کہ آئندہ منصورہ ہی سندھ کا حاکم نشین شہر رہا۔

۱۲۶ھ میں عمر بن محمد کا بھی انتقال ہو گیا اور اس کی جگہ منصور بن جمہور سندھ کا گورنر مقرر ہوا۔ ۱۳۱ھ میں خلافت بنی امیہ کا چراغ گل ہو گیا۔ اس کی جگہ خلافت عباسیہ قائم ہوئی۔ عباسی بنو امیہ کے دشمن تھے۔ سندھ کے گورنر منصور بن جمہور اموی خلیفہ کا مقرر کردہ حاکم تھا عباسی خلیفہ کی بیعت سے انکار کیا۔ اور اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا۔ یہاں چونکہ شامی لوگ موجود تھے اور وہ سب امویوں کے طرفدار اور عباسیوں کے مخالف تھے۔ لہذا سب کے سب منصور کی حمایت و اعانت پر آمادہ ہو گئے۔

عباسیوں کے مشہور واکٹر نے ابو مسلم خراسانی نے منصور کو معزول اور سندھ پر حکومت کرنے کے لیے عبدالرحمن نامی ایک سپاہی کو روانہ کیا۔ منصور نے مقابلہ کیا اور ایک خونریز جنگ کے بعد عبدالرحمن ہار گیا اگر اس زمانے پر کوئی اموی شہزادہ عبدالرحمن الداخل کی طرح بچ کر سندھ کی طرف چلا آتا تو اس طرح عبدالرحمن الداخل نے اندلس میں ایک شاندار حکومت و خلافت قائم کی اسی طرح سندھ و ہند میں بھی ضرور ایسی ہی شاندار اموی سلطنت قائم ہو جاتی اور محمود غزنوی کو ہندوستان کی طرف آنے کی مطلق ضرورت پیش نہ آتی۔ مگر افسوس اس طرف کوئی ایسا باقبال متوجہ نہ ہوا ابو مسلم خراسانی نے عبدالرحمن کے مقتول ہونے کی خبر سن کر موسیٰ بن کعب ثبی کو جو محکمہ پولیس کا افسر اعلیٰ تھا ایک زبردست فوج دیکر بھیجا منصور نے سندھ کی مغربی سرحد پر آگے بڑھ کر موسیٰ کو روکا اور دھمکا کر مارا ہو کر مقتول ہوا۔ اسی لڑائی میں منصور بن جمہور کا بھائی منصور بن جمہور بھی مارا گیا۔ منصور جس شخص کو اپنا نائب بنا کر منصورہ میں چھوڑ آیا تھا۔ اس نے منصور کے مقتول ہونے کی خبر سننے ہی اپنے اہل و عیال اور خاندان بنو امیہ کے ہمدرد شاہیوں کو لے کر منصورہ سے کوچ کیا اور شہر کو ویران چھوڑ کر سندھ و بلوچستان کے درمیانی پہاڑوں میں جا کر پناہ گزین ہوا۔ اس طرح ۱۳۲ھ میں ملک سندھ بھی خلافت عباسیہ کے حدود و حکومت میں داخل ہو گیا۔

خلافت بنو امیہ کے زمانے میں جس طرح تمام دوسرے ملکوں پر حکومت اسلامیہ کا رائج تھا اسی طرح سندھ میں بھی وہی عربی اسلامی رنگ غالب رہا۔ چالیس سال تک خلفائے بنی امیہ کے تحت مسلمانوں نے سندھ میں حکومت کی۔

اسی چالیس سال میں اسلام کا اثر و اقتدار برابر رہا۔ سندھ میں پہلے ہی سے ہندو اور بدھ مذہب کی مذہبی کشمکش جاری تھی۔ اسی مذہبی معرکہ میں اسلام بھی شریک ہو گیا اور شرک و کفر کا ہی اس کو غلبہ حاصل ہوا۔ حکومت و طاقت نے اور بھی اس غلبہ کو پایہ تکمیل تک پہنچا کر ثابت کر دیا کہ آئندہ اس ملک کے ہر ایک باشندے کا مذہب اسلام ہو سکتا ہے۔ اسلام اس ملک میں اس طرح داخل ہوا کہ سندھ کے قدیم باشندوں کو اسلام سے کوئی رقابت یا عداوت پیدا نہیں ہوئی اگر رقابت یا عداوت تھی تو وہ محض قومی ریشی اعتبار سے تھی کہ ہماری قوم سے ٹکڑا ایک عرب قوم میں حکومت کیوں چلی گئی۔ مذہب کی تبدیلی رقیبانہ جذبہ میں بہت ہی کم اثر انداز تھی کیونکہ اسلام کی مساوات و رواداری اور ہمہ عام کا سادہ اور فطرت انسانی کے موافق ہونا ایک ایسی زبردست اور دلربا پائے کشش رکھتا تھا جس کے آگے رقیبانہ و محاندانہ جذبات نشو و نما ہی نہیں پاسکتے تھے۔ خلفائے بنو امیہ کے آخری عہد میں انظام سلطنت بہت ہی کمزور ہو گیا تھا اسی لیے بعض سردار تو یہ کوشش بھی کرنے لگے تھے کہ ہماری ماتحت رعایا اسلام قبول نہ کرے بلکہ غیر مسلم ہی رہے تاکہ اس کو تمام اسلامی حقوق حاصل ہو کر حکومت اسلامیہ میں ہماری ہمسری کا استحقاق حاصل نہ ہو سکے۔ خلافت عباسیہ کو خلافت بنو امیہ کے مقابلے میں جو جو امتیازات حاصل تھے وہ سب ملک سندھ میں بھی نمایاں اور اثر انداز ہوئے۔

سندھ خلافت عباسیہ میں | موسیٰ بن کعب نے سندھ پر قبضہ کر کے بہت جلد تمام ملک میں امن و امان اور انتظام قائم کر دیا اور سب سے پہلے دار السلطنت منصورہ

کی آبادی و رونق رفتہ کے بحال کرنے کی طرف متوجہ ہوا۔ چنانچہ چند روز میں منصورہ پھر آباد و رونق و فخر سے بھر گیا۔ موسیٰ نے سندھ کے نظام سلطنت میں کوئی نمایاں تبدیلی نہیں کی۔ ہاں یہ ضرور ہوا کہ اس نے عبداللہ سفاح عباسی خلیفہ کی اطاعت کا اقرار تمام روساء سندھ سے لیا امویوں کے طرقدار دور دراز کے ولایتی مقاموں اور پہاڑوں میں روپوش ہو گئے۔ ۱۲۱ھ میں موسیٰ بن کعب کا سندھ میں انتقال ہو گیا۔ اس سے پہلے ذی الحجہ ۱۳۱ھ میں خلیفہ عبداللہ سفاح فوت ہو کر اس کی جگہ خلیفہ منصور عباسی تخت نشین ہو گیا تھا۔ موسیٰ کے بعد خلیفہ منصور نے موسیٰ کے بیٹے عیینہ بن موسیٰ کو سندھ کا گورنر مقرر کیا۔ سال بھر کے بعد عیینہ کو معزول کر کے عمر بن جنہ بن عثمان بن قیس بن ابی صفرو ملقب یہ ہزار مرد کو ۱۳۱ھ میں سندھ کا

گورنر مقرر کیا۔ اس جگہ یہ بتادینا ضروری ہے کہ عباسیوں کی خلافت ایرانیوں کی مدد سے قائم ہوئی تھی۔ لہذا تمام ذمہ داری کے عہدوں پر ایرانی نو مسلم ہی ہر جگہ نظر آنے لگے تھے۔ خاندان خلافت تو عربی قریشی تھا۔ مگر اپنے اثر۔ اخلاق اور نظام کے اعتبار سے عباسی خلافت کو ایرانی خلافت کہا جاسکتا تھا۔ یہ تغیر کوئی معمولی تغیر نہ تھا۔ اس کو نظر انداز کر دینے سے بہت سی غلط فہمیاں پیدا ہو سکتی ہیں یہ بات بھی نظر انداز کرنے کے قابل نہیں ہے کہ خلافت عباسیہ کو قائم ہوئے بارہ سال ہی گزرے تھے کہ علویوں یعنی سادات نے خروج کیا اور خلافت عباسیہ کے لیے موت اور نیست کا سوال پیدا ہو گیا۔ علویوں کی بغاوتوں کا سلسلہ آخر تک جاری رہا۔ اور علویوں کی اس رقابت سے عباسیوں کی خلافت کا خاتمہ کرنے میں بڑا کام کیا۔ ایرانیوں نے برسرِ اقتدار ہو کر عربوں کو پیچھے ہٹانے اور بچا دکھانے کی مسلسل کوششیں کیں اور اس کام میں خلفائے عباسیہ کی امداد ان کو حاصل رہی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ عربوں کو خاندان خلافت سے ہمدردی نہ رہی اور سلطنت اسلامیہ عربوں کی انتظامی قابلیت اور حقیقی اسلامی سادگی اور مساوات سے محروم ہو گئی۔ ایرانی مکلفات اور تہ پرستی نے دخل پایا۔ خلیفہ منصور عباسی علم کا شائق اور علماء کا قدردان تھا۔ اس کے زمانے میں تصنیف و تالیف کتب کا سلسلہ مسلمانوں میں جاری ہوا۔ دارالترجمے قائم ہوئے۔ یونانی علوم کو عباسی خلفاء نے عربی میں ترجمہ کر کر شائع کیا۔ فلسفہ۔ منطق۔ علم کلام وغیرہ کی گرم بازاری ہوئی۔ حکومت کی طرف سے شخص کو آزادانہ مذہبی عقائد و اعمال پر اعتراض کرنے کا حق تسلیم کیا گیا۔ اس مذہبی نادی کو جو سیوں نے بُری طرح استعمال کیا اور اپنی جھوٹی سلطنت دوبارہ قائم کرنے اور سلطنت اسلامیہ کا تختہ الٹ دینے کی کوششوں میں مصروف ہو کر نئے نئے مذاہب ایجاد کرنے لگے۔ چنانچہ آستان جبین ابن مقفع بابک خرمی۔ قرامطہ وغیرہ کا ظہور اسی قبیل سے ہے۔ جنہوں نے سلطنت اسلامیہ کو سخت پریشان رکھا۔ خلافت عباسیہ میں صرف ہارون الرشید اور مامون الرشید کا زمانہ جو شاہد سے شروع ہو کر شاہد تک ختم ہوتا ہے۔ نسبتاً اچھا اور امن و امان کا زمانہ تھا۔ جس میں یہ مذکورہ فتنے سر نہیل بھاڑ سکے اور سلطنت اسلامیہ کو زیادہ نقصان بھی نہیں پہنچا سکے اس کے بعد تو گویا فتنوں کا دروازہ کھل گیا تھا جس کے سبب سلطنت اسلامیہ پارہ پارہ ہو گئی۔ ان اشارات کو ذہن میں رکھ کر اب منہ کی مختصر تاریخ ملاحظہ فرمائیے۔

اد پر بیان ہو چکا ہے کہ ۱۷۵ھ میں خلیفہ منصور عباسی نے عمر بن حفص کو سندھ کا گورنر مقرر کیا تھا۔ یہ عمر بن حفص بھٹن شیعیت کی جانب زیادہ مائل تھا۔ یعنی اس کو سادات و علویین سے زیادہ ہمدردی تھی۔ ابھی تک سادات نے کوئی قابل تذکرہ جنگی اور اہم کارروائی خلافت عباسیہ کے خلاف

نہیں کی تھی۔ وہ اب ناک خنیہ تیار یوں میں مصروف تھے۔ آخر ۱۲۴ھ میں عبداللہ بن حسن بن علی بن ابی طالب کے بیٹوں محمد و ابراہیم نے خروج کیا۔ حجاز و عراق میں ان کے ہزار ہا طرفدار اٹھ کھڑے ہوئے۔ یہ ہنگامہ اس قدر قوی اور خطرناک تھا کہ خود خلیفہ منصور کے دل پر فکر و ناامیدی نے غلبہ پالیا تھا۔ ۱۲۴ھ رمضان کو محمد بن عبداللہ جو محمد المہدی کے نام سے مشہور ہیں مقتول ہوئے۔ مگر ابراہیم بن عبداللہ ان کے بھائی کئی برس بعد تک منصور کو پریشان کرنے رہے۔ محمد المہدی نے اپنے بیٹے عبداللہ بن محمد کو جو عبداللہ اشتر کے نام سے مشہور تھا ۱۲۴ھ میں ملک سندھ کی طرف روانہ کر دیا تھا کہ وہاں جاکر خلافت عباسیہ کے خلاف ہماری خلافت کی دعوت دو۔ عبداللہ اشتر بصرہ ہوتا ہوا ۱۲۵ھ میں جب عمر بن حفص کے پاس سندھ پہنچا تو عمر بن حفص نے فوراً اس کی دعوت کو قبول کر لیا۔ خود بھی محمد المہدی کی بیعت اختیار کی اور اپنے ماتحت ارکان سے بھی بیعت لی۔ عمر بن حفص نے دربار سے تمام عباسی علامات و نشانات دور کر کے محمد المہدی کی خلافت کے نئے جھنڈے بھی تیار کر لیے۔ اسی اثنا میں عمر بن حفص کے پاس محمد المہدی کے مقتول ہونے کی خبر پہنچی۔ عمر نے عبداللہ اشتر کو یہ خبر سنا کر تعزیت کی۔ عبداللہ اشتر نے کہا۔ اب مجھ کو اپنی جان کی فکر ہے مجھے کسی طرح بچاؤ۔ عمر بن حفص نے کہا کہ سندھ کے سرحدی راجاؤں میں ایک راجہ جو سب سے زیادہ طاقتور ہے اور کافی فوج رکھتا ہے وہ آنحضرت کے ساتھ بڑی محبت رکھتا ہے۔ تم اس سے معاہدہ کر کے اس کے پاس چلے جاؤ۔ عبداللہ اشتر نے اس سے خط و کتابت کی۔ اس نے فوراً اپنے یہاں بلالیا اور خنزادوں کی طرح تنظیم و توقیر کے ساتھ رکھا اپنی بیٹی کی شادی بھی عبداللہ اشتر سے کر دی۔ رفتہ رفتہ چار سو آدمی ادھر ادھر سے آکر عبداللہ کے پاس جمع ہو گئے۔ یہ سب سب عرب و ہمسلمان تھے۔ منصور کو جب یہ حالات معلوم ہوئے تو اس نے عمر بن حفص کو موقوف کر کے اس کی جگہ ہشام بن عمرو ثعلبی کو ۱۲۵ھ میں سندھ حکومت دیکر روانہ کیا اور روانگی کے وقت ناکیدی طوطے ہدایت کی کہ عبداللہ اشتر کو گرفتار یا قتل کرنے کی ضرورت کو شش کرنا اور اگر سندھ کا راجہ اس کے دینے سے انکار کرے تو اس پر حملہ کر کے اس کا ملک چھین لینا۔ ہشام نے سندھ پہنچ کر اس راجہ سے عبداللہ اشتر کو طلب کیا۔ اس نے دینے سے انکار کیا۔ ہشام نے اپنے بھائی سفیع بن عمرو کو فوج دیکر راجہ سے جنگ کرنے کے لیے روانہ کیا۔ اتفاقاً عبداللہ اشتر مع دس سواروں کے دریا کے کنارے سیر کرتا ہوا جنگ کی نظر پڑا اس نے حملہ کیا۔ عبداللہ اشتر اور اس کے ہمراہی مقتول ہو گئے۔ راجہ کے ملک پر حملہ ہوا لڑائی میں راجہ مارا گیا اور اس کا ملک مقبوضات خلافت میں شامل ہوا۔ عبداللہ اشتر کی بیوی اور اس کا بیٹا جو شیر خوار بچہ تھا اور اس کا نام بھی عبداللہ ہی تھا گرفتار کر کے خلیفہ منصور کے پاس دوسرے

قیدیوں کے ساتھ بھیجے گئے۔ منصور نے اس لڑکے عبداللہ بن عبداللہ اشتر کو اس کی ماں کے ساتھ مدینہ بھیج دیا کہ
 عبداللہ اشتر کے رشتہ داروں کے سپرد کر دیا جائے۔ ابھی غلوپوں کا مذکورہ ہنگامہ پورے طور پر فرو نہ ہونے
 پایا تھا کہ شہزادہ میں آسا جیس (افراسیاب) نے نبوت کا دعویٰ کر کے خروج کیا اور منصور کی تمام تر ہمت
 اس فتنہ کے فرو کرنے میں صرف ہونے لگی۔ شہزادہ میں منصور نے ہشام بن عمرو کو سندھ کی حکومت سنبھالنے
 کر کے اس کی جگہ مجید بن خلیل کو سندھ کا گورنر مقرر کیا۔ ذابجہ شہزادہ میں منصور کا انتقال ہوا۔ اس کی جگہ ہمدی
 خلیفہ ہوا۔ ۱۵۹ شہزادہ میں خراسان کے اندر ابن مقفع نے دعویٰ الوہیت کے ساتھ ظہور کیا۔ یہ تنازع کا بھی قابل
 تھا۔ اسی سال مجید بن خلیل گورنر سندھ کا انتقال ہوا۔ اور اس کی جگہ روح بن حاتم سندھ کا گورنر مقرر
 ہوا۔ ۱۶۹ شہزادہ میں خلیفہ ہمدی کا انتقال ہوا۔ اس کی جگہ ہادی خلیفہ مقرر ہوا۔ اسی سال حسین بن علی بن حسن
 مثلث بن حسن۔ ثنی بن حسن بن علی بن ابی طالب نے مدینہ میں خروج کیا۔ اور مکہ میں آ کر باہ ذی قعدہ
 مقتول ہوئے۔ مکہ میں جب حسین بن علی کا عباسی لشکر سے مقابلہ ہوا تو وہاں بعض ترکوں اور ہندی غلاموں
 نے حسین کا ساتھ دیا تھا۔ سندھ کی گزشتہ لڑائی میں عبداللہ اشتر کے مقتول ہونے پر اس کی بیوی حسنینہ
 کے مذکورہ راجہ کی بیٹی) اور بیٹے کے ساتھ بعض برہمن بھی جو راجہ کے رشتہ دار تھے گرفتار ہو کر بطور جنگی قیدی
 کے منصور کے پاس پہنچے تھے۔ منصور نے جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے ان کو مدینہ بھیج دیا تھا۔ یہ جنگی قیدی جو ہندی
 غلام کہلاتے تھے حسین مذکور کے ساتھ ہو گئے تھے اور حسین بن علی بن مثلث مذکور کی کامیابی کو عین اپنی
 کامیابی سمجھتے تھے۔ حسین مذکور کے ساتھ ان میں سے بعض مقتول ہوئے اور بعض فرار ہو کر کسی نہ کسی طرح
 پھر سندھ میں واپس پہنچ گئے تھے۔ انھیں لوگوں کی اولاد ہے جو اپنے آپ کو حسینی برہمن کہتے ہیں اور
 دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم نے کربلا کے میدان میں حضرت امام حسین علیہ السلام کا ساتھ دیا تھا۔ کربلا کے میدان
 میں ان کا موجود ہونا تو مسلم غلط اور بے بنیاد ہے مگر ہاں حسین بن علی بن حسن مثلث کو حسین بن علی بن
 ابی طالب سمجھ لیا گیا ہے۔ یہ لوگ راجہ داہریا اس کے قریبی رشتہ داروں کی اولاد ہیں اور کاج نکسا
 سندھ و پنجاب میں پائے جاتے ہیں اور ہندو مسلمانوں کے قدیمی ہمدانہ تعلقات کا زندہ ثبوت ہیں۔
 شہزادہ میں ہادی کا انتقال ہوا۔ اور اس کی جگہ ہارون الرشید خلیفہ ہوا۔ ابو تراب حاجی گورنر سندھ کے
 فوت ہو جانے پر شہزادہ میں ہارون الرشید نے ابوالعاص کو سندھ حکومت دیکر بھیجا۔ شہزادہ میں
 ابوالعاص کی جگہ اسحق بن لیثان سندھ کا گورنر مقرر ہوا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ جس طرح عباسیوں کی خلافت اپنے
 معراج کمال کو پہنچی اسی طرح سندھ کا گورنر بھی ہندوستان کے تمام راجوں مہاراجوں میں سب سے بڑی
 طاقت سمجھا جاتا تھا۔ چنانچہ قنوج کے راجہ نے خود کو شش کر کے ابوالعاص گورنر سندھ کی معرفت

دارالخلافہ بغداد سے اپنے نیاز مندانہ تعلقات قائم کیے۔ پنجاب و گجرات کے راجاؤں نے گورنر سندھ کے پاس خراج بھیجنا منظور کیا۔ سندھ کا ملک علم و فضل و تہذیب میں یہاں تک ترقی کر چکا تھا کہ اس کی شعائیں بنگال و بھارت تک پڑنے لگیں اور علم و علماء کی قدر دانی نے ہندوستان کے بادشاہوں کو عزت کے ساتھ بغداد تک پہنچا دیا۔ اس زمانے میں فنون کے راجا کو بغداد میں ملک الہند کے نام سے یاد کیا جاتا تھا۔ ملک الہند کی طرف سے خلیفہ بغداد کے لیے سو غائبیں اور تحائف پہنچا کرتے تھے۔ فنون کے اندر اسلام اور مسلمانوں کو بڑی عزت و تعظیم کے ساتھ دیکھا جاتا تھا۔ اسحق بن سلیمان و نسل سال تک سندھ کا گورنر رہا ۸۲۷ھ میں اس کی جگہ داؤد بن یزید بن حاتم سندھ کا گورنر مقرر ہوا۔ یہ بڑا علم دوست اور عادل و عاقل شخص تھا۔ اس کے زمانے میں صوبہ سندھ کی رونق و آبادی اور شان و شوکت نے بڑی ترقی کی ۸۹۶ھ میں خلیفہ ہارون الرشید نے مقام رتہ سے بغداد آ کر خراسان کے دورے کا ارادہ کیا۔ اس زمانے میں ہارون الرشید کی طبیعت ناساز تھی۔ شاہی طبیب حکیم جبریل بن نجیشوع خلیفہ کے ہمراہ تھا۔ خلیفہ نے داؤد بن یزید گورنر سندھ کی معرفت فنون کے راجہ کو خط لکھا کہ ہم ایک طویل سفر کے لیے دارالخلافہ سے روانہ ہو رہے ہیں۔ ہماری طبیعت ناساز ہے لہذا تم اپنے خاص طبیب مانک چند کو ہمارے پاس بھیج دو کہ وہ اس سفر میں ہمارے ساتھ رہے۔ ہم جس وقت بلج پہنچ جائیں گے تو اس کو بھارت سے پاس بحفاظت روانہ کر دیں گے۔ اس واقعہ کو ابن جریر طبری نے جو صرف تینتیس سال بعد ۹۲۵ھ میں پیدا ہوئے اپنی تاریخ میں درج کیا ہے۔ تاریخ طبری کا ترجمہ ابوصالح بن منصور بن نوح سامانی کے وزیر ابوعلی محمد نے ۹۵۸ھ کے قریب فارسی زبان میں کیا تھا۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔

”وہارون از نرواں بیرون کرد براہ عمان بسوئے ملک ہندوستان فرستاد با خواستہ بسیار و گفت مرا علت بسیار شدہ است و سفرے دراز در پیش آمدہ است آں پزشک (حکیم) را کہ منکبہ (مانک چند) نام است بفرست تا بخراسان آمد چوں بلج آئیم اورا بسوئے تو باز فرستیم و ملک ہندوستان منکبہ حکیم را نام است بفرست تا بخراسان و علائش کرو..... پس ہارون را آں بیماری بگراں زیادت شد اورا گفتند از ہوا ہوائے طس تندرست۔ ہارون از گراں رفت باہ صفر سال نو دوسہ بطوس شد و آں جا بمر دو میان نجیشوع (جبریل بن نجیشوع) و منکبہ (مانک چند) (اختلاف) افتاد بدار دہاکہ ہارون را بدادند..... و منکبہ باز نزد ملکابن خود ہندوستان آئی“

طوس میں پہنچ کر خلیفہ ہارون الرشید باہ جمادی الثانی ۹۳ھ اسی مرض میں فوت ہو گیا مگر مرتے وقت یہ حکم دے گیا کہ ہندی طبیب کو حسب وعدہ تہنوع ضرور پہنچا دیا جائے۔ چنانچہ مانک چند کو

توس سے فتوح پہنچا دیا گیا۔ اس واقعہ سے کم از کم اس بات کا ثبوت ضرور ہم پہنچا ہے کہ اس زمانے میں ہندو راجا مسلمانوں کے خلیفہ کی فرمائشوں کا پورا کرنا اپنا فرض جانتے تھے چاہے اس فرض کا نام اخلاقی فرض ہی رکھ لیجیے۔ یہ بھی ثبوت ملتا ہے کہ دربار خلافت کو ہندو درباروں کے طبیبوں تک کے نام بھی معلوم تھے جو تعلقات کے گہرے اور قوی ہونے کی ایک دلیل ہے۔ ہارون الرشید کے بعد اس کا بیٹا امین تخت نشین ہوا۔ مگر ایران و خراسان وغیرہ ممالک مشرقیہ دوسرے بیٹے مامون کی حکومت میں رہے۔ پانچ سال تک دو علی اور دو بنو بھائیوں کی مخالفت رہی۔ مگر داؤد بن یزید گورنر سندھ کی قابلیت نے سندھ میں کوئی مضرت پیدا نہ ہونے دی۔ داؤد بن یزید نے اس زمانے میں سندھ کا خراج بھی دربار خلافت کو روانہ نہیں کیا بلکہ تمام خزانہ اسی ملک کے انتظام اور رفاه رعایا کے کاموں میں خرچ کر کے اپنی قبولیت اور شوکت کو ترقی دی ۱۹۸ھ میں امین قتل ہوا۔ اور مامون الرشید خلیفہ بنا۔ مامون الرشید کے تخت نشین ہوتے ہی پھر ہارون الرشید کے زمانے کی شوکت خلافت عباسیہ میں واپس آ گئی۔ داؤد بن یزید نے بھی مامون کے نام پر لوگوں سے بیعت لی اور اپنی اطاعت کا اقرار نامہ بھیج دیا۔ مامون نے اس تحریک کار اور لائق گورنر کو اس کی جگہ پر قائم رکھا اور سندھ کے خراج کا بھی اس سے کوئی مطالبہ نہیں کیا۔ ۱۹۸ھ میں داؤد کا انتقال ہوا۔ اس کی جگہ اس کے بیٹے بشر بن داؤد کو سندھ کی حکومت ملی اسی سال قوم زطے عراق میں بغاوت کی۔ عیسیٰ بن یزید اس مہم پر مامور ہوا۔ یہ بغاوت ۱۹۸ھ تک تھوڑی بہت جاری رہی۔ بشر بن داؤد نے مفرورہ رقم (جو دس ہزار درہم سالانہ تھی) دار الخلافہ کو نہیں بھیجی۔ لہذا ۱۹۸ھ میں حاجب بن صالح کو سندھ کا گورنر بنا کر بھیجا گیا۔ مگر بشر نے حاجب کو چارج دینے سے انکار کیا اور مقابلہ پر آمادہ ہو گیا۔ دو برس تک حاجب پریشان و ناکام رہا واپس ہوا تو خلیفہ مامون الرشید نے اپنے ایک قریبی مشہور غسان بن عباد کوئی کو ۱۹۸ھ میں بشر کی سرکوبی کے لیے روانہ کیا۔ بشر نے غسان کے پاس پیغام بھیجا کہ اگر جھک کر کوئی نقصان نہ پہنچاؤ اور خلیفہ کے پاس بغداد بھیج دو تو میں اپنے آپ کو تمہارے حوالے کرتا ہوں۔ غسان نے اس شرط کو قبول کر لیا اور بشر کو خود ہمراہ لے کر بغداد گیا۔ خلیفہ کو جب یہ معلوم ہوا کہ بشر نے تمام روپیہ رعایا کی فلاح و بہبود میں خرچ کیا ہے تو اس کا قصور معاف کر دیا۔ غسان اپنی طرف سے سندھ میں موسیٰ بن یحییٰ کو حاکم مقرر کر گیا تھا خلیفہ نے اس تقرر کو پسند کر کے موسیٰ بن یحییٰ کے پاس سندھ حکومت بھیج دی۔ ۱۹۸ھ میں موسیٰ نے ایک ماتحت راجہ کو جس نے بغاوت و سرکشی اختیار کر لی تھی قتل کیا۔ ۱۹۸ھ میں خلیفہ مامون الرشید عباسی کا انتقال ہوا۔ اس کی جگہ اس کا بھائی معتض

بن ہارون تخت نشین ہوا۔ اور موسیٰ بن یحییٰ کو بہستور سندھ کی حکومت پر مامور رکھا۔ ۲۲۷ھ میں موسیٰ بن یحییٰ کا انتقال ہوا۔ اور مرتے وقت اپنے بیٹے عمران کو سندھ کی حکومت سپرد کر گیا غلیفہ معتمد نے بھی عمران بن موسیٰ کے پاس سندھ حکومت بھیج دی۔ عمران کے زمانہ میں سرحد بلوچستان کے قریب رہنے والے جاٹوں نے علم بغاوت بلند کیا۔ اس بغاوت کا سبب عراق عرب کے جاٹوں یعنی زطوں کی بغاوت تھی جس کا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔ عمران نے اس بغاوت کو فرو کیا۔ اور اس علاقے میں ایک شہر الیقضا کے نام سے آباد کیا۔ یہاں سے ملتان گیا پھر وہاں سے قندابل نامی شہر میں گیا جو پہاڑ پر آباد تھا۔ قندابل میں خلیل بن محمد گورنر سندھ کے ماتحت حکومت کرتا تھا اس سے آثار سرکشی معائنہ کر کے عمران نے اس کو قتل کر دیا۔ عمران کا دو سال کے بعد انتقال ہو گیا۔ اس کی جگہ فضل بن یاسن سندھ کا فرمانہ ما ہوا۔ چند ہی روز کے بعد وہ بھی فوت ہوا تو اس کا بیٹا محمد بن فضل سندھ کا حاکم ہوا۔ محمد بن فضل نے ایک بیڑہ ہمازوں کا تیار کر کے مہاراسٹر و ملابار کے ساحل پر چڑھائی کی۔ اس کی غیر موجودگی میں اس کے بھائی ہامان نے سندھ پر قبضہ کر کے اپنی خود مختاری کا اعلان کیا اور غلیفہ معتمد کی خدمت میں درخواست بھیجی کہ مجھ کو سندھ حکومت عطا ہو۔ مگر ماتحت راجاؤں اور رئیسوں نے مل کر اس کو قتل کر دیا اور اپنی خود مختاری کا اعلان کیا۔ ۲۳۷ھ میں معتمد کا انتقال ہوا۔ اس کی جگہ واثق خلیفہ ہوا۔ غلیفہ معتمد کے زمانے میں باباک خرمی کا فتنہ برپا ہوا اور غلیفہ کی تمام تر توجہ اسی طرف منقطع نہی اُدھر ماوراء النہر میں سرکشیوں اور بغاوتوں کا سلسلہ جاری ہوا۔ خاص بغداد میں عربوں اور ترکوں کی رقابت کے ہنگامے نے خطرناک صورت اختیار کی اور سندھ کے صوبے کی طرف متوجہ ہونے کی ہمت ہی دربار خلافت کو نہ مل سکی۔ سندھ کے صوبے کی یہ خود مختاری مرکزی حکومت یعنی دربار خلافت کے مصروفِ آلام ہونے کا لازمی نتیجہ تھا۔ نہ صرف سندھ بلکہ اور بھی صوبے جو بغداد سے زیادہ قاصدے پر تھے خود مختار ہونے لگے۔ سندھ کی خود مختاری کی نوعیت یہ تھی کہ اس ملک کے چھوٹے چھوٹے قطعات پر کہیں مسلمان اور کہیں ہندو گورنر سندھ کی ماتحتی میں حاکم تھے۔ ان تمام حاکموں نے خود مختار ہو کر زرخراج ادا کرنا بند کر دیا اور ہر ایک نے یہ کوشش کی کہ دربار خلافت سے سیراب راہ راست کچھ نہ کچھ تعلق قائم رہے اور گورنر سندھ کی ماتحتی سے آزادی حاصل ہو۔ چنانچہ ایک ملک سندھ میں کئی ریاستیں قائم ہو گئیں۔ خلافت میں دہم دم ضعف آتا گیا دربار خلافت پر جاہل ترک غلاموں کا قبضہ ہو گیا۔ ایران و خراسان برصغیر یوں نے تسلط بٹھا لیا۔ بحرین و کوفہ میں زنگیوں پھر قریظوں کے ہنگامے شروع ہو گئے۔ سندھ کے تعلقات حقیقتاً دربار خلافت سے منقطع ہو گئے۔ مگر بغاوت ۲۴۵ھ

تک باقی رہے۔ ۲۵ھ تک سندھ پر باقاعدہ گورنروں نے حکومت کی۔ ۲۵ھ سے ۵۵ھ تک یہ حالت رہی کہ سندھ کے رئیسوں نے خلفائے بغداد کی سیادت کو برا بر تسلیم کیا۔ باقاعدہ خراج تو سندھ سے جانا بند ہو گیا۔ مگر اس خوف سے کہ کہیں دارالخلافہ کے جھگڑوں سے فارغ ہو کر خلیفہ اس طرف فوجیں روانہ نہ کر دے اور چکو چامی خود مختاری کا حزانہ چکھائے۔ روسائے سندھ معمولی ہڈے اور خفے روانہ کرتے۔ خوشامدانہ عرضیاں بھیجتے اور اپنی وفاداری و اطاعت کا یقین دلاتے رہتے تھے۔ ایک یا دو سر کی شکایت بھی کرتے اور اپنے آپ کو معروف و پریشانی ظاہر کر کے زر خراج کے نہ بھیجنے کا عندیہ پیش کرتے رہتے تھے۔ خلیفہ چونکہ کوئی موثر کارروائی اس ملک میں نہیں کر سکتا تھا۔ اس لیے وہ اس زبانی اطاعت اور اقرار فرمانبرداری ہی کو قیمت سمجھ کر سندھ کو اپنا صوبہ سمجھتا تھا۔ چنانچہ ۳۵ھ میں جب خلیفہ متوکل نے اپنے قینوں بیڑوں محمد بن طلحہ اور ابراہیم کی بیعت و بیعتی لے کر تینوں میں اپنے مقبوضہ ملکوں اور صوبوں کو تقسیم کیا ہے تو اس تقسیم نامہ میں صوبہ سندھ کا نام بھی موجود ہے۔ خلیفہ معتمد علی اللہ کے زمانے میں یعقوب بن لیث صفار نے سندھ پر قبضہ کیا اور سندھ کے رئیسوں سے خراج وصول کر کے اقرار اطاعت بھی لیا۔ مگر چند ہی روز کے بعد ۴۵ھ میں یعقوب کا انتقال ہو گیا۔ اس کے بعد مالک مشرقیہ پر سامانیوں کا تسلط ہوا۔ وہ سندھ کی طرف متوجہ نہ ہو سکے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ملتان اور منصورہ میں ڈوہڑی خود مختار اسلامی ریاستیں قائم ہو گئیں اور انھوں نے اپنی ہمسایہ سندھ و ریاستوں کے ساتھ دوستانہ و ہمدردانہ تعلقات قائم کر لیے۔

عہد عباسیہ میں ہندو مسلم تعلقات

۲۵ھ تک سندھ پر پورے چالیس سال خلفائے عباسیہ کی حکومت رہی۔ ان کے بعد پورے نوے سال تک سندھ خلفائے عباسیہ کی شہنشاہی میں شامل رہا۔ جس پر خلفائے عباسیہ کے مقرر کیے ہوئے گورنر حکومت کرتے تھے۔ ۲۵ھ سے ۵۵ھ تک یعنی تیس سال سندھ میں چھوٹے چھوٹے رئیس خود مختار مگر خلیفہ بغداد کو اپنا آقا تسلیم کرتے رہے۔ ۵۵ھ سے ۶۵ھ تک یعنی ساٹھ سال بجائے عباسی خلیفہ کے یعقوب بن لیث صفار کی سیادت و شہنشاہی مسلم رہی اور اس نے غیر مقررہ طور پر کچھ خراج بھی وصول کیا اس کے بعد سندھ کا مالک خلفا یا کسی دوسری شہنشاہی کے اثر سے بالکل آزاد ہو گیا۔ جس میں ملتان و منصورہ کی ڈوہڑی اور طاقتور خود مختار اسلامی ریاستیں قائم ہو گئیں۔ خلفائے عباسیہ کے چالیس سال ایسے تھے کہ مسلمانوں نے سندھ پر خالص اسلامی اصول کے موافق حکومت کی۔ انھوں نے سندھ کی رعایا کے مذہب میں قطعاً کوئی دخل نہیں دیا اور اس ملک کے پرانے مروجہ

مذہب کے ساتھ اس قدر رواداری و مسالمت کا ہر تاریک گیر کہ اس سے بڑھ کر رواداری کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اس عرصہ میں سندھی لوگ اسلام کی خوبیاں، دیکھ دیکھ کر خوشی اسلام میں داخل ہوتے رہے یہی اسلام کے محض منہ نے لوگوں کو اپنی طرف کھینچا۔ خلفائے عباسیہ نے شریعت ہی سے تصنیف و تالیف نہ۔ علوم کی تدوین اور یونانی علوم کے تراجم کی طرف توجہ مبذول کی۔ حکمت و فلسفہ اور علم کلام کا زور شدید ہوا۔ عقائد و اعمال مذہبی عقل کی کسوٹی پر کسے جانے لگے اور دلیل و برہان کے ذریعہ مذہبی عقائد و احکام کی خوبی ثابت کجائے لگی۔ یہ علمی سرگرمی بجائے خود ایک اعلیٰ درجہ کی مذہبی رواداری تھی اور بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ مذہبی رواداری کو اس طرح عباسیوں نے پسند سے دگنا کر دیا تھا۔ محمد بن قاسم جب مدینہ میں داخل ہوا ہے تو یہاں برہمنی مذہب اور بودھ مذہب میں مقابلہ اور رقابت کا سلسلہ جاری تھا۔ دونوں مذہبوں کے پیرو ملک سندھ میں موجود تھے۔ اسلامی حکومت کے قائم ہوتے ہی چونکہ مذہبی آزادی کا اعلان ہو گیا تھا اور برہمنوں کی مرادیں اسلامی حکومت میں خاطر خواہ عدد سے پالینے سے پوری ہو چکی تھیں لہذا بودھوں اور برہمنی مذہب کے حامیوں کا آپس میں مباہلہ ختم کرنا اور ایک دوسرے کی نفرت و کینہ کے لیے کوششیں کرنا بھی موقوف ہو گیا تھا۔ دونوں مذہبوں کے ماننے والے امن و امان اور ہمسوسکون کے ساتھ اسلامی حکومت کے سایہ میں اپنے اپنے طریقوں پر قائم رہ کر زندگی بسر کرنے لگے۔ عباسیوں کی خلافت میں چونکہ دلیل و برہان کی قوت سے مذہب کی صداقت ثابت کرنے کا رواج ہو گیا تھا لہذا سندھ میں بھی مذہبی مباہلوں اور مناظروں کا سلسلہ جاری ہوا۔ ہندوؤں اور بودھوں کو اپنی اپنی سمجھ اور قابلیت کے موافق عقائد اسلامی پر آزادانہ اور علانیہ اعتراضات کرنے کی ترغیب حاصل ہوئی۔ مسلمانوں نے ہر طرح ان کی تسکین کی اور مباہلہ میں لاجواب ہو کر ان کو اسلام کی صداقت کا اقرار کرنا پڑا۔ یہ گویا ہندوؤں اور بودھوں کے مسلمان ہونے کا ایک نیا باب تھا جو خلافت عباسیہ کے عہد میں کھلا۔ چنانچہ ہم صحنہ و ان سے جو علم کلام کے بانی و اصل بن عطاء کا مشاگرد اور فرقہ جہمیہ کا بانی ہے۔ چند بودھ مذہب کے عالموں کا وجود باری تعالیٰ کے مسئلہ میں مباہلہ ہوا۔ بودھ مذہب والے ہستی باری تعالیٰ کے قائل نہ تھے اس مباہلہ میں ہم اپنے حریفوں کو خاموش نہ کر سکا۔ اس نے بودھوں کے اعتراضات لکھ کر واصل کے پاس بصرے میں بھیج دیے وہاں سے واصل نے ان کے جوابات لکھ کر ہم کے پاس سندھ میں بھیج دیے ہم نے جب بودھوں کو ان کے اعتراضوں کے جوابات لکھنے کے لیے انہوں نے کہا کہ جس شخص نے یہ جوابات لکھ کر بھیجے ہیں ہم کو اس کا پتہ بتاؤ۔ تاکہ ہم خود اس کے پاس پہنچ کر تسکین حاصل کریں۔ آخر یہ بودھ علماء بصرہ پہنچے۔ واصل سے گفتگو کی اور اسلام کی صداقت کے دلائل سن کر مسلمان ہوئے۔ ہمارے وطن الرشید

کے عہد خلافت میں اس ملک کے ایک بودھ راجہ نے اسلام کی حقانیت کے دلائل سن سن کر اپنا میلان طبع اسلام کی طرف ظاہر کیا۔ درباری پنڈتوں نے راجہ کے خیالات کو اسلام کی طرف سے پھینکے کے لیے اسلام کے خلاف دلائل بیان کرنے شروع کئے۔ راجہ نے ہارون الرشید کو خط لکھا کہ آپ اپنے مذہب کے کسی عالم کو میرے پاس بھیج دیجئے تاکہ اس سے مباحثہ کیا جائے۔ اگر اس نے اپنے مذہب کی صداقت و حقانیت ثابت کر دی اور ہمارے پنڈت مباحثے میں ہار گئے تو میں اسلام قبول کر لوں گا۔ ہارون الرشید نے ایک محدث کو بھیج دیا۔ محدث صاحب چونکہ علم کلام سے ناواقف تھے اس لیے وہ بُرے پنڈتوں کے سوالات کا مسکت جواب نہ دے سکے۔ راجہ نے ہارون الرشید کو لکھا کہ کوئی ایسا شخص بھیجیے جو دلائل عقلی سے بحث کر سکے۔ چنانچہ ہارون الرشید نے مہر یا ابو قلدہ نامی ایک متکلم کو روانہ کیا جب وہ حدود ہندوستان میں داخل ہوا تو پنڈتوں نے اپنا ایک آدمی بھیج کر رستہ ہی میں اس کی قابلیت کا اندازہ کیا اور جب ان کو معلوم ہوا کہ اس شخص سے مباحثے میں مقابلہ کرنا دشوار اور راجہ کا سلمان ہو جانا یقینی ہے تو انھوں نے اس سلمان عالم کو راجہ کے دربار تک پہنچنے سے پہلے ہی زہر و لو کر مڑا ڈالا۔ اوپر ذکر ہو چکا ہے کہ ہارون الرشید نے فتوح کے دربار سے مانگ چن کر طلب کیا تھا۔ اس سے پہلے بھی کئی ہندی اور سندھی طبیب بغداد میں جا چکے تھے جو اپنے اپنے آبائی مذہب کے پابند تھے سندھ کے بہت سے نو مسلموں قبل اسلام کرنے کے بعد مکہ و مدینہ کا سفر اختیار کیا۔ بعض تحصیل علم کے شوق میں وہاں برسوں رہے۔ بعض وہیں رہ پڑے چنانچہ ابو معشر بنج جو مدینہ میں سکونت پذیر ہو گئے تھے اور فن معازی و سیر کے امام سمجھے جاتے تھے ایک سندھی نو مسلم تھے جو ستائیس فوج ہوئے اور ہارون الرشید نے ان کے جازے کی غماز چڑھائی۔ رجاہ نامی ایک بزرگ جو رجاہ السندھی اسفرائینی مشہور ہیں۔ علم حدیث کے اُسناد اور سندھی نژاد تھے۔ اوپر موسیٰ بن عیسیٰ اور اس کے بیٹے عمران بن موسیٰ گورنران سندھ کا ذکر آچکا ہو۔ جس زمانے میں عمران بن موسیٰ سندھ کا حاکم تھا۔ دو اُبہ سندھ ساگر میں ایک راجہ بودھ مذہب کا پیرو حکمران تھا اس کی راجدھانی میں بودھ کا ایک بہت بڑا مندر تھا۔ اتفاقاً راجہ کا بیٹا بیمار ہوا۔ اس نے مندر کے پوجاریوں کو بلا کر التجا کی کہ میرے بیٹے کے تندرست ہونے کے لیے اپنے بت سے التجا کرو۔ پوجاری مندر میں گئے اور پوجا پاٹ کے بعد واپس آکر راجہ سے کہا کہ بت نے ہماری دعا قبول کر لی ہے۔ اب آپ کا بیٹا تندرست ہو جائیگا۔ لیکن تھوڑی ہی دیر کے بعد راجہ کا بیٹا مر گیا۔ راجہ اس واقعہ سے اس قدر متاثر ہوا کہ اس نے بت خانہ کو مسمار کر دیا اور بت کو ٹوڑ کر ریزہ ریزہ کر دیا۔ اتفاقاً اس کی راجدھانی

میں چند مسلمان سوداگر گئے ہوئے تھے۔ اس نے ان کو بلوا کر کہا کہ میں اپنے مذہب کو تو جھوٹا اور غلط سمجھنے لگا ہوں۔ تم اپنے مذہب کے اصول بیان کرو۔ مسلمان سوداگروں نے خدائے تعالیٰ کی وحدانیت اور رسالت محمدیہ کا حال سنایا اور اجہ لے کر اسلام قبول کر لیا۔ یہ واقعہ سن کر ہک کے قریب کاہی جبکہ چند ہی سال بعد خلفائے عباسیہ کی باقاعدہ حکومت کے سندھ کا ملک آزاد ہونے والا تھا۔ مذکورہ بالا واقعات سے کم از کم یہ ضرور ثابت ہو جاتا ہے کہ عہد عباسیہ کے ابتدائی نوے سال کی مدت میں اسلام کو سندھی اور ہندی لوگ اچھی طرح سمجھنے لگے تھے اور اسلام کی طرف ہندی راجاؤں کی توجہ محض اس لیے نہیں تھی کہ مسلمانوں کی سلطنت دنیا میں سب سے بڑی سلطنت تھی بلکہ وہ اسلام کی ذاتی خوبیوں سے واقف ہو کر مسلمانوں کو واجب التکریم اور حق رعایت سمجھتے تھے۔ اور اسی لیے قنوج و پنجاب تک مسلمان سوداگر اور مسلمان سفر آمد و رفت رکھتے تھے۔ سندھ کا ملک اس عرصہ میں مسلمانوں کا وطن مالوف بن چکا تھا۔ سندھی نو مسلم سلام اور علوم اسلامیہ سے واقف ہو کر عربی مسلمانوں کے لیے واجب التعظیم اور امام فن بننے لگے تھے۔ برہمنی مذہب کوئی با اصول اور علمی میدان میں آنے کے قابل مذہب نہ تھا بلکہ اس وقت تک وہ برہمنوں کی ایک قومی تحریک تھی جو بودھوں کی جگہ اپنا اقتدار محض ذات پات کی قیود کے ذریعہ قائم کرنا چاہتے تھے اور اپنے مذہب کے محکم اصول پیش نہیں کر سکتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ بودھ مذہب ہی ہر جگہ اسلام کا مقابلہ کرنے کے لیے میدان مناظرہ میں آیا جس کے پاس سب سے زبردست اور حقیقتاً سب سے زیادہ کمزور ایک ہی ہتھیار تھا یعنی الکاہستی باری نقالی۔ ہندوؤں کے جس جس حصہ میں اسلام پہنچا۔ وہاں من حیث المذہب نہ اس کی قابل تذکرہ مخالفت ہوئی۔ نہ کوئی ہندوستانی مذہب اس کے مقابلہ میں ٹھہر سکا۔ مسلمانوں نے نہ اس ملک کے مندروں کو ڈھایا۔ نہ اس ملک کے رہنے والوں کو خوف یا لالچ کے ذریعہ مسلمان بنانا چاہا۔ جس قدر لڑائیاں ہندو اور مسلمانوں میں ہوئیں وہ ایسے اسباب کی بنا پر ہوئیں کہ ان اسباب کی بنا پر ہندو ہندوؤں اور مسلمان مسلمانوں کے لڑ سکتے تھے۔ لڑتے رہتے تھے۔ لڑ سکتے ہیں اور لڑتے رہیں گے۔ غرض ان لڑائیوں کا سبب نہ ہی اختلاف ہرگز نہ تھا۔ یا کم از کم مسلمانوں نے تو ہرگز کسی کو محض اس لیے نقصان نہیں پہنچایا کہ اس کا مذہب اسلام نہیں ہے۔ اگر ایسا ہوتا تو سندھ میں غیر مسلموں کو مسلمانوں کے ماتحت وہ مذہبی آزادی اور ہر قسم کی مراعات کبھی حاصل نہ ہو سکتیں جن کا بالتفصیل اوپر ذکر ہو چکا ہے۔

سندھ کی خود مختار اسلامی ریاستیں

۱۱۷ھ سے سلطان و منصورہ کی دونوں اسلامی ریاستیں بالکل آزاد و خود مختار ہو گئیں۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ علویوں اور شیعوں کے طرفداروں نے

عجیب عجیب چالاکیں اور نئی نئی ترکیبوں سے تمام عالم اسلام میں ایک پلچل مچا دی تھی۔ مصر فریقہ و شام و عراق و خراسان غرض ہر ملک میں عباسیوں کی حکومت کا تختہ الٹ دینے کی تیاریاں ہو چکی تھیں۔ سنہ ۱۷۵ھ میں مذہب قرامطہ کی بنیاد رکھی گئی۔ ان لوگوں نے بجائے خانہ کعبہ کے بیت المقدس کو اپنا کعبہ قرار دیا تھا۔ سنہ ۱۷۵ھ میں البوسجید قرامطی نے بصروہ قبضہ کر لیا۔ ان لوگوں کی طاقت و شدت یہاں تک بڑھ گئی کہ انھوں نے حج بیت اللہ میں سخت رکاوٹیں پیدا کیں۔ سنہ ۱۷۵ھ میں یحییٰ بن کریم قرامطی لڑائی میں مارا گیا تو اس کے بھائی حسین نے اس کی جگہ ممکن ہو کر امیر المومنین مہدی اپنا لقب رکھا۔ سنہ ۱۷۹ھ میں قرامطہ نے حاکموں کو قتل کیا اور خلیفہ کو خود ان کے مقابلے کے لیے نکلنا پڑا۔ سنہ ۱۷۹ھ میں قرامطہ بحرین یعنی ساحل خلیج فارس سے فلسطین تک اور بصرہ سے مکہ معظمہ تک چھا گئے۔ ماوراء النہر اور خراسان پر سامانی حکومت قائم ہو گئی۔ آذربائیجان و فارس پر علوی اور علویوں کے طرفدار مسلط ہو گئے۔ سامانیوں کو تو عباسی خلیفہ کی روحانی سبادت تسلیم تھی۔ لیکن قرامطہ اور فوج عباسیوں کے سخت دشمن تھے۔ ان حالات میں قرامطہ کا سندھ کی اسلامی ریاستوں کی طرف متوجہ ہونا ضروری تھا۔ دربار بغداد کی طرف سے چونکہ مزاحمت اور طاقت کے استعمال کا سلسلہ قرامطہ کے خلافت جاری تھا۔ لہذا قرامطہ کوئی فوج اور جنگی مہم تو نہیں بھیج سکے لیکن ان کے مساو اس ملک میں آئے رہے۔ یہاں کے مرکزی مقاموں یعنی ملتان و منصورہ وغیرہ میں ان کو کوئی کامیابی حاصل نہ ہو سکی۔ لیکن مفصلات میں قرامطی تحریک کا چرچا ضرور کچھ نہ کچھ ہوا۔

اوپر بیان ہو چکا ہے کہ دربار خلافت سے تعلق منقطع ہونے کے بعد سندھ میں ملتان و منصورہ کی دو طاقتور ریاستیں قائم ہو گئی تھیں لیکن یہ بھی ذہن نشین رہنا چاہیے کہ ان دونوں اسلامی ریاستوں کے علاوہ اور بھی کئی چھوٹی چھوٹی اسلامی ریاستیں سندھ میں ان کے ساتھ ہی قائم ہو گئی تھیں جو مختلف سرداروں اور بعض ان لوگوں نے قائم کر لی تھیں جو محمد بن قاسم کے ہمراہیوں کی اولاد اور زیادہ تر پہاڑوں اور ریگستانوں کے دشوار گزار مقامات میں آباد تھے۔ سندھ جب خلافت عباسیہ کے دربار سے منقطع ہوا تو ان لوگوں نے بھی جو بنو امیہ کے طرفداروں کی اولاد تھے اطمینان کا سانس لیا اور اپنی حالت کے مضبوط کرتے اور اولوالعزمی سے کام لینے میں مصروف ہو گئے۔ ان تمام اسلامی ریاستوں کی فوج کی کیفیت جو مسعودی کی کتاب مروج الذہب اور اسی کے قریبی زمانے کے سفرناموں سے مستفاد ہوتی ہے یہ ہے کہ ملتان سے جنوب کی جانب ساحل بحر تک یقیناً ملتان و منصورہ کی دونوں زبردست اسلامی ریاستیں پہلی ہوئی تھیں۔ ان دونوں ریاستوں کی حدود و مقامات آؤز پر

جو راجہ دہر کا دار السلطنت تھا ملتی تھیں۔ شہر آگرہ ریاست منصورہ میں تھا۔ اور سے شمال کی جانب ریاست ملتان کی حد شروع ہو جاتی تھی۔ ان دونوں ریاستوں کی مشرقی اور مغربی حدود کا صحیح تعین اور پتہ اس وقت بنانا دشوار ہے۔ مگر اس میں شبہ نہیں کہ ان ریاستوں کی مشرقی حدود چھوٹی چھوٹی ہندو ریاستیں پیدا ہو گئی تھیں اور یہ مشرقی ہندو ریاستیں بالخصوص ہندو کا جزو تھیں۔ ان ہندو ریاستوں کے رئیس وہی ہندو سردار تھے جن کو مسلمانوں نے اپنی ماتحتی میں حاکم مقرر کیا تھا۔ ان ریاستوں سے ملتان و سندھ کی ریاستوں کے دوستانہ تعلقات تھے۔ ملتان و منصورہ کے مغرب کی جانب چھوٹی چھوٹی مسلمان ریاستیں تھیں ان سے بھی منصورہ و ملتان کے اسی طرح دوستانہ تعلقات تھے جیسے ہندو ریاستوں سے تھے۔ سعودی سلسلہ میں داخل سندھ ہوا ہے۔ وہ اپنی کتاب میں لکھتا ہے کہ ملتان کے اندر بنو سامہ بن لوی بن غالب کی حکومت تھی۔ سامہ بن لوی بن غالب قبیلہ قریش کا وہ شخص تھا جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے پہلے بحران کے ساحل پر اقامت اختیار کر لی تھی اسی شخص کی نسل سے ملتان کا فرمانروا تھا۔ سعودی کا بیان ہے کہ ملتان کی سلطنت میں ایک لاکھ ستر سو گائے آباد ہیں۔ وہ لکھتا ہے کہ ملتان میں ہندوؤں کا ایک بہت بڑا اثر تھا۔ انہیں چھوٹی پریشش اور زیارت کے لیے دور دور سے جاتری آتے ہیں اور توتی۔ سونا۔ چاندی۔ زینون کا تیل اور خوشبودار چیزیں چڑھاتے ہیں جب کوئی ہندو راجہ ملتان پر چڑھائی کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو ملتان کا امیر اس کو دھکی دیتا ہے کہ میں تمہارے مندر کو تباہ کر دوں گا اس لیے وہ حملہ آوری سے رک جاتا اور امیر ملتان سے دوستانہ تعلقات قائم رکھتا ہے۔ ابن حوقل کا بیان ملتان کی نسبت یہ ہے کہ ملتان بہت بڑا شہر ہے۔ اس میں ایک قلعہ بنا ہوا ہے۔ ملک سرسبز ہے اور غلہ اریاں مگر منصورہ کی سرسبزی کو نہیں پہنچتا۔ منصورہ کھیتی باڑی کے معاملہ میں ملتان پر فضیلت رکھتا ہے۔ امیر ملتان شہر سے باہر اپنے قلعہ میں رہتا۔ اور مجبہ کے دن باغی پر سوار ہو کر شہر کے اندر جامع مسجد میں آتا ہے۔ یہاں کوئی خاص سکہ نہیں ہے۔ تمام ملکوں کے درہم و دینار یہاں چلتے ہیں۔ سندھی لوگ عراقیوں کا لباس پہننے اور عراقی لوگ سندھی لباس استعمال کر لیتے ہیں ہندوؤں اور مسلمانوں کے لباس میں کوئی فرق نظر نہیں آتا۔ ملتان اور منصورہ دونوں ریاستوں کے فرمانروا مطلق العنان ہیں ان میں سے کوئی ایک دوسرے کا ماتحت نہیں ہے۔

منصورہ کی ریاست میں بھی ایک قریشی امیر فرمانروا تھا۔ ریاست منصورہ سمندر کے ساحل سے شہر آگرہ تک وسیع تھی۔ اس ریاست کا رقبہ ملتان کی ریاست سے بڑا تھا۔ اس میں تین لاکھ

گھاؤں آباد تھے۔ زراعت خوش فلتی تھی۔ باغات کی کثرت تھی۔ تمام ملک اپنی سرسبزی و آبادی کے اعتبار سے قابل رشک حالت میں تھا۔ یہاں کا امیر ہبار بن اسود قریشی النسل تھا۔ ہبار بن اسود کی نسبت بیان کیا گیا ہے کہ یہ ان اشخاص میں سے تھا جن کی نسبت فتح مکہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا کہ جہاں ملیں ان کو قتل کر دیا جائے۔ لیکن بعد میں ہبار نے اسلام قبول کر لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خطاؤں کو معاف کر دیا تھا۔ ریاست منصورہ کی فوج بھی زبردست اور ہمہ اوقات کیل کانٹے سے درست اور متحدہ مقابلہ رہتی تھی۔ ریاست منصورہ کو بلوچستان کی طرف سے حملہ آور ہونے اور لوٹ مار کرنے والے قبائل کا مقابلہ کرنا اور اپنی حدود کو محفوظ رکھنا پڑتا تھا۔ منصورہ کی فوج میں زرہ پوش جنگی ہاتھی بھی خاصی تعداد میں موجود تھے۔ شہر آفرین امیر منصورہ کا ایک نائب رہتا تھا۔ شہر آفرین کی دوہری فصیل تھی اس کے علاوہ اور بھی کئی مضبوط قلعے اور بڑے بڑے شہر اس ریاست میں موجود تھے۔ منصورہ اور ملتان کی ریاستوں میں عربی اور سندھی دونوں زبانیں بولی جاتی تھیں۔ مسلمانوں کی یہ دونوں اسلامی ریاستیں اس قدر طاقتور تھیں کہ کوئی ہندو ریاست ان پر حملہ آور ہونے کی جرأت نہیں کر سکتی تھی۔ ملتان کی ریاست منصورہ سے کسی قدر کمزور تھی۔ لیکن ملتان کے مندر کی اہمیت نے اس کی کوپور کر دیا تھا۔

مسلمانوں کی ایک ریاست مغربی سندھ میں توران نامی تھی۔ مسعودی کے زمانے میں یہاں کے امیر کا نام ابوالقاسم تھا جو بصرہ کا رہنے والا تھا۔ کیکاؤن میں بھی ایک اسلامی ریاست تھی۔ جہاں کے حاکم کا نام معین بن احمد تھا۔ یہ اپنی ریاست میں خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھواتا تھا۔ ایک اور ریاست قنڈار تھی جو ملتان سے بیس منزل کے فاصلہ پر شمال و مغرب کی جانب واقع تھی۔ اس ریاست میں خارجی لوگ زیادہ آباد تھے اور ملک میں ہر قسم کا امن و امان تھا۔

سندھ کی ہندو ریاستوں میں بھی مسلمان آباد تھے۔ مسلمانوں کی مسجدیں بھی آباد اور مسلمانوں کو ہر قسم کے ہمسرانہ حقوق حاصل تھے اور ہندو راجہ ان کی بہت کچھ رعایت اور خاطر مدارات کرتے تھے۔ مثلاً ہندو میں پنجاب کے ایک راجہ نے جس کا نام تھروگ بن رایگ تھا۔ ابوالمنذر عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز فرمانروائے منصورہ کو خط لکھا کہ میرے پاس کسی ایسے مسلمان عالم کو بھیجے جو ہندی زبان جانتا ہو۔ اور اسلام کے اصول و عقائد مجھ کو سمجھا سکے۔ فرمانروائے منصورہ نے عراق کے ایک عالم کو جو عرصہ سے ہندوستان کے شہروں میں سفر کرتا رہا تھا اور اس ملک کی زبان سے خوب اچھی طرح واقف تھا بلا کر اس خط کا مضمون سنایا اس نے تمام اسلامی عقائد و احکام کو اس ملک کی زبان میں نظم کر کے یہ نظم راجہ کے پاس بھجوا دی۔ راجہ اس نظم کو پڑھ کر بہت ہی خوش ہوا۔ اور ابوالمنذر فرمانروائے منصورہ کو لکھا کہ اس نظم کے

مصنف کو میرے پاس بھیج دیجیے۔ حاکم منصورہ نے اس عراقی عالم کو راجہ کے پاس بھیج دیا وہ سترہ سالہ ناک راجہ کے پاس رہا۔ اس عرصہ میں راجہ سلمان ہو گیا۔ مگر اپنی رعایا کے خوف سے اپنے اسلام کا اعلان نہیں سکا عراقی عالم نے واپس آکر ابو المنذر عبد اللہ حاکم منصورہ سے بیان کیا کہ راجہ نے مجھ سے قرآن مجید کا ترجمہ ہندی زبان میں شروع سے سورہ یسین تک سنا جب یہ آیت آئی کہ قَالَ مَنْ يَحْيِي الْفُطَا مَوْحِي رَحِيمٌ قُتِلَ يَحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ طو اس کا ترجمہ سن کر راجہ نے کہا کہ مجھ کو دوبارہ دے میں نے دوبارہ ترجمہ سنا یا۔ راجہ اپنے تخت سے اتر آ اور چند قدم چل کر خاک پر جو پانی پھرنے کی وجہ سے گیلی تھی اپنے گال اور پیشانی رکھ دی اور زار و قطار روتا رہا اس کا چہرہ گل آلودہ تھا اور وہ بے اختیار کہتا تھا کہ یہی وہ ازلی معبود ہے جس کی مانند کوئی نہیں اس عراقی عالم نے یہ بھی کہا کہ راجہ تھروگ نے ایک گھر بنالیا ہے اس میں جاکر وہ تنہائی میں نماز پڑھتا ہے اور لوگوں سے کہہ رکھا ہے کہ اس مکان میں تنہائی حاصل کرنے کے لیے چلا جاتا ہوں۔ اس واقعہ کو بزرگ بن شہر بار نے اپنے سفر نامہ عجائب الهند میں بیان کیا ہے۔

سنہ ۳۸۸ھ کے قریب زمانہ کا حال بشاری مقدسی نے لکھا ہے کہ ملتان کے لوگ شیعہ ہیں مگر دوسرے شہروں اور منصورہ میں عام طور پر لوگ اہل حدیث اور داؤدی مذہب کے پیرو ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے پیرو اس ملک میں موجود ہیں۔ مگر مالکی و حنبلی نہیں ہیں۔ سنہ ۳۸۸ھ میں مسعودی نے یہ مذہبی تفریق نہیں تھی تھی۔ مگر سنہ ۳۸۸ھ تک مسلمانوں میں مذہبی فرقے پیدا ہو گئے تھے۔ اسی عرصہ میں ملتان کے اندر شیعوں کی کثرت ہوئی۔ سنہ ۳۸۵ھ میں قریباً تمام عالم اسلامی شیعہ طاقت سے مرعوب و مغلوب نظر آنے لگا تھا حکومت بغداد پر دیلیوں کا تسلط تھا۔ انھیں کے نام کا خطبہ بغداد کے ممبروں پر پڑھا جاتا تھا۔ فارس و ایران اور کرمان و بلوچستان سب پر دیلیوں کی خود مختارانہ حکومت تھی۔ بحرین و نجد و شام و عراق و مصر و فلسطین وغیرہ سب عیادیوں کے تسلط میں تھے۔ حجاز پر کبھی قرامطہ کبھی عبیدی قابض ہو جاتے تھے صرف ماوراء النہر کی سامانی سلطنت کشتی مذہب لکھتی تھی۔ مگر سامانیوں میں ضعف و انحطاط پیدا ہو چکا تھا۔ اسی زمانے میں غالباً دیلیوں کے اثر سے شیعیت کا رواج تھا۔ مگر منصورہ کی ریاست نے اس اثر کو مطلق قبول نہیں کیا۔ اسی زمانے سے ملتان اور منصورہ اور تمام دوسری سندھی مسلم ریاستوں کے درمیان نا اتفاقی پیدا ہوئی اور ایک دوسرے سے برسرِ جنگ رہنے لگے اس حالت کے پیدا ہونے ہی سندھ میں مسلمانوں کے اثر و اقتدار اور اشاعت اسلام کو سخت نقصان پہنچا۔ اوپر ذکر آچکا ہے کہ قرامطہ کے واعظین نے اس ملک میں آکر بعض لوگوں کو اپنے مذہب کی دعوت دی تھی۔ اب دیلیوں کے اقتدار اور قرامطہ کی فتنہ دیوں کے افسانوں نے اس ملک کے بہت سے جاہلوں کو گمراہ کیا اور قرامطہ کی

ایک جماعت نے مکران و نوشکی کی ریاستوں میں داخل ہو کر اور بلوچوں کے غارت گروں کو اٹھا کر ریاست منصورہ کے مغربی حدود پر حملہ آوری شروع کر دی۔ ادھر سے ملتان کی ریاست حملہ آور ہوئی اس طرح منصورہ کے خلاف دوسری اور دگر کی ریاستیں بھی اٹھ کھڑی ہوئیں اور سب نے حملہ آور ہو کر کشتہ میں منصورہ کی ریاست کا خاتمہ کر دیا۔ منصورہ کی ریاست کے برباد ہونے ہی سندھ میں اسلامی غلبہ اور اسلامی طاقت کا زوال شروع ہو گیا۔ قرامطہ نے منصورہ کی اینٹ سے اینٹ بجا دی اور مسلمانوں کی ناانگاہی نے سندھ کے اندر اسلامی حکومت کا گویا خاتمہ کر دیا۔ ریاست منصورہ کا اکثر حصہ ہندوؤں کے قبضہ میں چلا گیا اور ملتان کی ریاست جو منصورہ سے کمزور تھی تنہا رہ گئی۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ امیر ناصر الدین سبکتگین نے غزنی میں اپنی ایک الگ مستقل سلطنت قائم کر لی تھی۔ ریاست منصورہ کی بربادی کے بعد قرامطہ کا زور زور بڑھ گیا اور پڑاؤ قبیلوں میں اس مذہب بلکہ لاندہ ہی کی خوب ترقی ہوئی۔ سامانی سلطنت اور ان کے بعد غزنوی سلطنت قرامطہ کی سخت دشمن تھی اور اسی لیے کہ سلیمان اور دریائے سندھ کے ساحل تک سامانی فوجیں اور ان کے سبکتگین کی فوجیں قرامطہ کے غاصب میں آتی رہتی تھیں۔ لہذا پنجاب کے راجہ جے پال کو یہ فکر لاحق ہوئی کہ کہیں میری حدود ملکیت میں یہ فوجیں دست درازی نہ کریں۔ اس نے قرامطہ کی اس کوشش کو کہ انھوں نے ریاست منصورہ کو برباد کر دیا۔ بڑے اطمینان سے دیکھا۔ اور ملتان کی مستقل ہندو ریاست بھاٹنہ کے راجہ کو شریک منصورہ کر کے یہ تدبیر سوچی کہ سلطنت غزنی کے مشرقی سرحدی قبائل کو جو برہمہ جات قرامطہ کی جانب مائل تھے ترغیب دی جائے۔ اور ملتان پر حملہ کر کر انکی حکومت ملتان میں قائم کرادی جائے۔ پنا پنجبے پال اور بھاٹنہ کے راجہ نے سرحدی قبائل کے سردار حمید خاں لودی سے اول ایک معاہدہ لکھا یا اور پھر اپنی فوجوں کے ذریعہ مدد دیکر ۳۵۷ھ میں حمید خاں کے ہاتھوں ملتان کے قریشی عربی خاندان کی حکومت کا خاتمہ کرا دیا۔ حمید خاں کا تسلط ملتان پر اس لیے اور بھی جلدی قائم ہو گیا کہ ہندو راجاؤں کے علاوہ قرامطہ بھی اس کے دوست تھے اور وہ خود قرامطی مسلک کا پیرو تھا۔ جے پال نے حمید خاں لودی کو حاکم ملتان بنانے میں محض اسی لیے دلچسپی لی تھی کہ وہ قرامطی تھا اور جے پال جانتا تھا کہ سبکتگین کے لیے اس طرح بہت سی مشکلات پیدا ہو سکتی ہیں۔ مگر حمید خاں لودی بھی یقیناً بہت بیدار و زور اور دور اندیش شخص تھا کہ اس نے ملتان کی فرمانروائی حاصل کرتے ہی ایک درخواست سبکتگین کی خدمت میں بھیجی کہ میں مسلمان اور شریعت اسلام کا پابند ہوں مجھ کو قرامطہ سے کوئی تعلق نہیں اس لیے توقع رکھتا ہوں کہ آپ میرے علاقے کو اپنی فوجوں کا جولانگاہ نہ بنائیں گے سبکتگین نے حمید خاں کی اس درخواست کے جواب میں اس کو تسلی و تسکین کا خط لکھا اور ملتان میں اس کی حکومت

کو بنظر استخوان دیکھا۔

مذہب قرامطہ

عباسیوں کی خلافت و حکومت کے خلاف غیروں نے جو عظیم جدوجہد جاری رکھی تھی اس سے فائدہ اٹھانے کے لیے بعض ایرانی اہل لاک لوگوں نے تحریک قرامطہ جاری کر کے اسلام اور مسلمانوں کو سخت نقصان پہنچایا۔ اس جگہ صرف یہ بتا دینا ضروری ہے کہ قرامطہ کا مذہب اس قدر جلد اور سرعت کے ساتھ کیوں پھیل گیا تھا۔ قرامطہ کا مذہب درحقیقت کوئی خاص مذہب نہ تھا بلکہ ایک سیاسی تحریک تھی جس کا مقصد دنیا سے اسٹام کو مٹانا اور عربوں کی فوقیت و برتری کو بچا دینا تھا۔ اس تحریک کو مذہبی جامہ پہنایا گیا تھا لوگوں کو نماز روزہ - حج - زکوٰۃ اور نکاح کی شریعت سے آزادی دیکر بتایا جاتا تھا کہ یہ سب فضول باتیں ہیں۔ خدا کو ان چیزوں کی ضرورت نہیں۔ ساتھ ہی محمد بن حنفیہ کو خدا کا رسول منوایا جاتا تھا۔ حضرت علیؑ کی تکفیر بھی اس لیے رکھی گئی تھی کہ غویوں کے طرفدار تمام شیعہ مجدد بن جائیں اور مخالفت کا اظہار نہ کریں۔ مسلمانوں کا قتل کرنا موجب ثواب بتایا جاتا تھا۔ قتل و غارتگری اور اپنے ہم مشربوں کے سوا دوسروں کو اذیت پہنچانا اور ستانا کوئی جرم نہ تھا۔ حلال و حرام کی قید کو بھی اٹھا دیا گیا تھا۔ غرضیکہ بھی خاصی لامذہبی اور بد معاشری کا نام مذہب رکھا گیا تھا۔ چونکہ جاہل اور غافل لوگوں کے مزاج اور خواہشات سے اس مذہب کو خصوصی مناسبت تھی۔ لہذا ہر ملک اور ہر قوم کے جاہل و بد وضع لوگ اس مذہب کو بڑی آسانی سے قبول کر لیتے تھے اور یہی وجہ تھی کہ فارس و خراسان نام کے شہروں میں یہ دو پھیل چکی تھی۔ شیعوں نے قرامطہ کو عباسیوں کا دشمن دیکھ کر ان کی کوئی مخالفت نہیں کی۔ غویوں کی سازشوں اور عباسیوں کی اس دلدردیگرنے جو انھوں نے بنو امیہ اور سادات کے مقابلہ میں کی مذہب قرامطہ کے لیے پہلے سے زمین تیار کر دی تھی۔ لوگوں نے قرامطہ کو شیعہ مذہب کی ایک شاخ سمجھا ہے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ سخت بے دین۔ مسلمانوں کے جانی دشمن اور بدترین دشمن تھے۔ ہندوستان کی تاریخ گفنے والے مورخین نے عام طور پر قرامطہ اور ان کے اس قتل کی طرف جو ہندوستان کی تاریخ سے ان کو ہے کوئی توجہ نہیں کی کیونکہ جس زمانے میں یہ تاریخیں لکھی گئی ہیں قرامطہ کا اثر واقعہً اصفہان سے فنا ہو چکا تھا لہذا بہت سے واقعات جن کا سبب قرامطہ کے سوا دوسرا نہ تھا ان مورخین نے غلط اور بے حقیقت اسباب سے وابستہ کر کے مثلاً امیر بکتگین اور سلطان محمود غزنوی قرامطہ کے جانی دشمن تھے اور انھوں نے شروع ہی سے اس خطرے کو محسوس کر کے تمام ملک خراسان یعنی اپنی حدود و سلطنت سے چُن چُن کر ناکرستوں کے اس گرد و ناپسید کیا اور اپنی تمام تر ہمت ان کے استیصال میں صرف کر دی۔ لیکن تاریخوں میں قرامطہ کے خلاف سلطان محمود غزنوی کی کوششوں کو بہت ہی معمولی الفاظ میں بیان کیا گیا ہے اور آج کل کی درسی تاریخوں میں تو

سلطان محمود کو ہندوؤں کا جانی دشمن ظاہر کیا گیا ہے۔ حالانکہ سلطان محمود کی زندگی کے اہم اور قابل تذکرہ کارناموں میں سب سے زیادہ نمایاں کارنامہ قرامطہ کی مخالفت ہے۔ اس ایک بات کے سمجھ لینے سے محمود غزنوی کے بہت سے حملوں کی اصلیت ظاہر ہو جاتی ہے۔ بعض مورخوں نے ان قرامطہ کو بنو فطیف و بحرین و بحر میں اپنا مرکز رکھتے تھے فراموش کر کے حسن بن صباح کے قائم کیے ہوئے مرکز قلعہ الموت کے فدائیوں کو قرامطہ کا اولین دور سمجھ لیا ہے اور جب حمید خاں لودی کے قرامطی ہونے کا حال وہ لکھتے ہیں تو یہ سمجھ لیتے ہیں کہ حمید خاں قلعہ الموت کی سلطنت سے وابستہ ہو گیا تھا۔ حالانکہ اس زمانے میں حسن بن صباح اور قلعہ الموت کی حکومت کا کہیں نام و نشان بھی نہ تھا۔ حسن بن صباح شہنشاہ میں سلطان محمود کی وفات کے سات سال بعد پیدا ہوا تھا۔ حسن بن صباح اور اس کی جماعت واقعی قرامطہ یا قرامطہ سے بہت ہی مشابہ اور خطرناک تر جماعت تھی۔ لیکن یہ قرامطہ بحرین جنھوں نے ہزار ہا حاجیوں کو خانہ کعبہ میں قتل کیا خانہ کعبہ کی بے حرمتی انہما کو پہنچا دی اور حجر اسود کو بیس بیس سال تک مقام ہجر میں لا کر رکھا اور خانہ کعبہ بلا حجر اسود کے رہا۔ حسن بن صباح کی جماعت سے بہت زیادہ طاقتور اور عالم اسلام کے لیے بے حد موجب خطر تھے۔ سلطان محمود نے انھیں کے مٹانے کے لیے ہندوستان پر حملے کیے اور مرتے دم تک انھیں کی بج گئی میں مصروف رہا۔ محمود غزنوی کو جب یہ معلوم ہوا کہ حمید خاں لودی خود قرامطی ہو گیا ہے تو اس نے اس کی خراج گزاری کی بھی پروا نہیں کی اور اس پر چڑھائی کر دی۔ آخر حمید خاں نے قرامطی ہونے سے توبہ کر کے اپنی جان اور حکومت بچائی اسی زمانے میں ہندوؤں نے موقع پا کر تمام ملک سندھ پر اپنی حکومت قائم کر لیں اور کسی مسلمان کو ان کی طرف آنکھ اٹھا کر دیکھنے کی مہلت نہ ملی۔ حمید خاں لودی کے بعد اس کا پوتا ابو الفتح داؤد بن نصر بن حمید ملتان کا حاکم بنے ہی قرامطی ہو گیا اور قرامطہ کا ملتان میں اس قدر زور ہوا کہ ملتان کی جامع مسجد جو غلطائے بنی امیہ کے زمانے کی تعمیر شدہ تھی اس کو نمازیوں کے لیے بند کر دیا گیا اور اٹھا دو بے دینی تمام ریاست میں پھیل گئی۔ یہ سن کر محمود غزنوی کو ملتان پر پھر چڑھائی کرنی پڑی اور ابو الفتح نے مسلمانوں کو قرامطی بنانے اور خود بھی قرامطی بننے سے توبہ کر کے اپنی جان بچائی۔ بہر حال اب ہم بحرین و ہند کے زمانے سے لے کر محمود غزنوی کے زمانے تک پہنچ گئے ہیں محمود غزنوی کے حملوں کا حال آئندہ بیان ہونے والا ہے۔ اس وقت سندھ سے رخصت ہوتے ہوئے چند باتیں اور بھی سن لینی چاہئیں۔

عربوں کا انٹر ملک سندھ پر جس زمانے میں مسلمانوں کی فاتحانہ آمد ملک سندھ میں ہوئی ہے۔ یہاں عام طور پر بت پرستی رائج تھی۔ مجرموں کی شناخت کے لیے ان کو حلیتی

ہوئی آگ میں سے گذارنے کا عام رواج تھا۔ اگر آگ میں جل گیا تو مجرم اور بچ گیا تو بے گناہ تھا۔ کبھی لوہے کا گولا انگارے کی مانند سرخ کر کے مجرم کے ہاتھ پر رکھا جاتا تھا۔ کبھی گہرے پانی میں خستہ شخص کو اتنی دیر تک ڈوبا رکھا جاتا تھا کہ ایک شخص تیر کمان میں رکھ کر چھوڑے اور دوسرا شخص جاکر اس تیر کو واپس اٹھا لے۔ اس عرصہ میں اگر پانی کے اندر دم نکل گیا تو مجرم تھا اور زندہ نکل آیا تو بے گناہ۔ جادو کا عام طور پر رواج تھا۔ غیب کی باتیں اور شگون کی تاثیرات بتانے والوں کی بڑی گرم بازاری تھی۔ کثرت البعول اور محرمات ابدی کے ساتھ شادیاں کر لینے میں بھی تامل نہ تھا۔ چنانچہ راجہ داہر نے اپنی حقیقی بہن کے ساتھ ہندوؤں کے بیمار سے شادی کی تھی۔ راہزنی اکثر لوگوں کا پیشہ تھا۔ ذات باری تعالیٰ کا تصور معدوم ہو کر اعلیٰ ذاتی پتھر کی موتیوں اور پتھوں کو حاجت روا سمجھتے تھے۔ مسلمانوں نے سندھ میں فاتحانہ داخل ہونے کے بعد اس ملک کے باشندوں کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا۔ نہ ان کو اپنے مذہب کے تبدیل کرنے پر مجبور کیا۔ عدل و انصاف اور اعلیٰ اخلاق کا نمونہ جو مسلمانوں نے پیش کیا اس کا یہ اثر ہوا کہ سندھیوں میں رشوت خانی پیدا ہوئی۔ انھوں نے مسلمانوں کے اخلاق، تمدن اور معاشرت سے بہت سے مفید سبق حاصل کر کے اپنے اخلاق و معاشرت میں تبدیلیاں پیدا کیں۔ مسلمانوں سے محبت و دوستی کے تعلقات بڑھائے۔ مسلمان یہاں کے ہندوؤں اور بودھوں کے لیے اچھے دوست۔ اچھے ہمسایہ اور اچھے معلم ثابت ہوئے۔ انھوں نے بخوشی مسلمانوں کو اپنی بیٹیاں دیں اور تمام کاروبار حتیٰ کہ سرکار یا میں بھی مسلمانوں کے ساتھ شریک رہے۔ اعلیٰ جناب اور اعلیٰ طبقہ کے لوگوں نے اسلام قبول کیا۔ برہمنوں نے خود مسلمانوں کی تعریف میں تقریریں کیں اور ان کو اچھا حاکم بنایا۔ وحشیانہ سزائیں اور وحشیانہ طریق انصاف موقوف و معدوم ہوئے۔ مسلمانوں نے ہندی و ہندوؤں سے عربی زبان کھی۔ اس محبت و دوستی اور ہم آغوشی کا اثر آج بھی سندھی زبان کے رسم الخط اور جو سندھی زبان میں نمایاں طور پر نظر آتا ہے۔ سندھی زبان میں ماں کو اُمّ اور عربی میں اُم کہتے ہیں۔ سندھی زبان میں باپ کو اَبّو۔ اور عربی میں اَبّ بولتے ہیں۔ بیوی کو سندھی میں تھاجان اور عربی میں صاحبہ۔ سندھی میں بات کو گھال اور عربی میں قال کہتے ہیں۔ غرض اسی طرح ہزار ہا الفاظ ہیں جو موجودہ سندھی زبان میں عربی کے بولے جاتے ہیں۔ سندھیوں کے لباس میں بھی عربی نشان موجود ہے۔ سندھ کا جبہ و عمامہ ہرگز ہندوستانی چیز نہیں ہے۔ سندھ کی کہاں نوازی بھی عربوں کی تھاں نوازی کا نمونہ ہے۔ سندھ میں ایک قوم چاچر ہے جو اپنے آپ کو راجہ داہر کے وزیر کی اولاد بتاتے ہیں اور اسلام کے بڑے پابند ہیں۔ ایک قوم ڈاہر کہلاتی ہے جو راجہ داہر کی اولاد ہے اور مسلمان ہے۔ صدیقی۔ انصاری۔ فاروقی۔ عباسی۔ سادات وغیرہ خالص عربی قومیں بھی سندھ میں بکثرت آباد ہیں۔ پتوآر۔ پراہو وغیرہ

خالص راجپوت قومیں بھی سندھ میں موجود ہیں۔ کچھ قومیں ایسی بھی موجود ہیں جو عام لوگوں کی نگاہ میں ہندی قومیں سمجھی جاتی ہیں حالانکہ وہ خالص عربی قومیں ہیں ان میں سب سے زیادہ قابل تذکرہ اراٹیں قوم ہے۔ اوپر کئی جگہ محمد بن قاسم کے ہمراہیوں کا ذکر آچکا ہے کہ وہ شاہی و عسکری دو گروہوں پر مشتمل تھے شاہی لوگ سب سے زیادہ با اعتماد اور خلعت بنو امیہ کے حامی و ہندو دشمن تھے انہیں لوگوں کو شاہی فوج اور شاہی قوسم سمجھا گیا تھا۔ یہ عموماً بنی امیہ اور حجازی تھے جو حضرت امیر معاویہ کے زمانے میں حجاز سے شام میں جا کر آباد ہو گئے تھے۔ ان لوگوں کی ایک بڑی تعداد ملک شام کے مقام اریحام میں آباد تھی۔ اور حجاج بن یوسف ثقفی نے محمد بن قاسم کے ساتھ جو چھ ہزار شاہی فوج بھیجی تھی اس میں ایک معقول تعداد اریحام کے باشندوں کی بھی تھی۔ ان شاہی لوگوں کو جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے ملک شام میں واپس جانا نصیب نہ ہوا اور ان کو مجبوراً یہیں اقامت اختیار کرنی پڑی۔ خلافت عباسیہ کے زمانے میں ان پر صائب آئے۔ پہاڑوں میں پناہ لینے پڑی منصورہ کی خود مختار ریاست کا قیام ان کے لیے پھر راحت و اطمینان کا زمانہ تھا۔ اس ریاست کی بربادی ان کے لیے پھر مصائب و نوائب کا نزول تھا۔ کچھ کو ہلیمان کی طرف متوجہ ہو گئے۔ کچھ ملتان میں آکر آباد ہوئے اور جہاں جس کے سینکڑے چلے گئے۔ ملتان میں اگرچہ قرامطہ کا طوفان آیا اور اس طوفان میں ملتان کا مشہور مرکزی مندر بھی قرامطہ کے ہاتھ سے تباہ ہوا۔ لیکن محمود غزنوی نے جلد اس فتنہ کو فرو کر دیا۔ اور اس طرح ان عربی باقیات یعنی شام سے آئی ہوئی نسلوں کو زیادہ تر یہ ملتان ہی کی ریاست میں جمع ہونا پڑا۔ چند ہی روز کے بعد پنجاب کا تمام ملک سلطنت غزنوی کا صوبہ بن گیا اور مستقل طور پر پنجاب میں محمود غزنوی نے اسلامی حکومت قائم کر دی ملتان سے اکثر قبائل پنجاب کی طرف چلے آئے۔ انہیں قبائل میں ایک قبیلہ وہ تھا جو شام کے علاقہ اریحام سے آیا تھا اور اریحامی کہلاتا تھا۔ پنجابی لہجے اور پنجابی تلفظ نے اس کو آرائیں بنا دیا۔ ان تمام مذکورہ حوادث اور تغیرات کا لازمی نتیجہ یہی ہونا چاہیے تھا کہ لوگ پنجاب کے سرسبز و شاداب علاقے میں آکر ارضانی فائزوں اور ہندو و مفتوحوں سے بے تعلق رہ کر زراعت و کشتکاری کے کاموں میں مصروف ہو جائیں اور اپنے ان تجربات کو کام میں لائیں جو ریاست منصورہ کی سرسبزی و شادابی کے لیے وہ کام میں لائے تھے۔ عرب کا ملک زرعی ملک نہیں ہے۔ لیکن عربی قومیں جب کبھی کسی زرعی ملک میں پہنچیں وہ سب سے بہتر کاشتکار اور نہایت قابل کسان بن جاتے ہیں۔ یہی عربی قومیں جب اندلس میں پہنچیں تو انہوں نے اندلس کو گلابی سرسبز و شاداب بنا دیا۔ اور ایک چپہ بھر زمین ایسی نہیں چھوڑی جہاں کھیتی اور سبزی موجود نہ ہو۔ جب اندلس سے نئے دخل ہوئے تو وہ ملک پھر بھرا۔ ویران نظر آنے لگا آج تک بھی اندلس میں وہ سرسبزی واپس نہیں آئی جو عربوں نے

دہاں پیدا کر دی تھی۔ اسی طرح منصورہ کو عربوں نے گلزار بنادیا تھا ان کے جاتے ہی وہ پھر بخر اور غیر آباد علاقہ بن گیا۔ پنجاب میں آکر بھی انھوں نے اپنی اسی قابلیت کا اظہار کیا۔ غالباً عربوں کے اسی ذوق کشتکاری اور جذبہ فطرت کا اندازہ فرما کر آنحضرت ﷺ نے ان کو کاشتکار بننے سے روکنے کے لیے کاشتکاری اور آلات کشاوری کی نسبت ہمت افزا الفاظ بیان نہیں فرمائے چنانچہ ان ہمارے اہل ان محمد بن قاسم نے سیاسی زندگی سے دور رہنے کے غرض سے اور کشتکاری میں ہمت تن مصروف ہو جانے کی وجہ سے اپنی حیثیت کو بہت کچھ گھٹا اور مٹا دیا۔ ہندوستان کے ہر صوبے اور ہر حصے میں ایسی قومیں آباد اور موجود ہیں جو ملتان سے ان عربوں میں جا کر آباد ہوئی ہیں۔ ایک قوم جو پنجاب سے بہار و بنگال تک پائی جاتی ہے ملتان کی قوم کے نام سے مشہور ہے اور اپنا کوئی دوسرا نام نہیں بتا سکتی۔ یہ ملتان کی لوگ عموماً تجارتی۔ آہنگری اور متکاری کا پیشہ کرتے ہیں۔ ملتان ہندوستان کی صد ہا قوموں کا مرکز و منبع ہے اور جس قدر قومیں ملتان سے تعلق رکھتی ہیں وہ سب کی سب عربی النسل سمجھی جاتی ہیں اور یقیناً عربی باپوں۔ ہندو ماؤں کی اولاد ہیں۔ یہ عربی قومیں پنجاب کے سلطنت غزنی میں شامل ہو جانے کے بعد پنجاب میں آئیں۔ اور شاہاب الدین غوری کے بعد جب مسلمانوں کی حکومت تمام شمالی ہند میں قائم ہوئی تو بہار و بنگال تک پھیل گئیں۔ پنجاب کے اتوان۔ کشمیر کے ٹھٹکے اور تبتے بھی یقیناً انھیں لوگوں میں سے ہیں مسلمانوں کا سندھ پر حملہ کوئی معمولی واقعہ نہیں ہے۔ محمد بن قاسم اپنی تلوار کے سایہ میں جس محبت و مدارات اور درگزر و رعایت کو لایا تھا وہ ہرگز ضائع نہیں ہوئی اس کے ہمراہیوں میں سے ایک ایک شخص غالباً ایک ایک قوم کا مورث اعلیٰ بنا اور ان قوموں نے ہندو مسلم تعلقات کو بائدار و استوار بنانے میں وہ کام کیا کہ آج تک باوجود سخت کوششوں کے ہندو مسلم تعلقات کے جوڑ بند جدا کرنا بے حد دشوار ثابت ہو رہا ہے۔

ادھر کے صفحات میں سندھ کی قریباً تین سو سال کی نہایت مغل و مختصر تاریخ جو اس کتاب کے موضوع سے تعلق رکھتی ہے۔ بیان ہو چکی ہے۔ اس کے بعد محمود غزنوی کے حملوں کی داستان شروع

محمد بن قاسم سے محمود غزنوی تک
ہندوستان کی حالت

ہونے والی ہے۔ محمود غزنوی کا حال شروع کرنے سے پیشتر ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس تین سو سال کے ہندوستان کی کیفیت پر بھی ایک سرسری نظر ڈال لی جائے۔ تاکہ دوسرے باب کا مطالعہ کرنے کی استعداد پیدا ہو جائے۔ مسلمانوں کو چونکہ سندھ کے سوا ہندوستان کے دوسرے حصوں سے بہت ہی کم تعلق رہا لہذا ان کی تفانیف میں اس زمانہ کی تاریخ نہیں ہو سکتی تھی۔ ہندوؤں سے دنیا کے مورخوں اور تاریخ

مطالعہ کرنے والوں کو یہ عام شکایت ہو کہ انہوں نے کبھی اپنے ملک کی صحیح تاریخ نہیں لکھی اور ہمیشہ فرضی افسانوں اور کہانیوں ہی سے اپنا دلی بہلانے اور اسی کو مایہ ناز سمجھتے رہے۔ ان افسانوں یا فرضی حقائق کی کوہ کا دیوں سے جو قابل التفات حالات مرتب و مدون ہوئے ہیں ان کا خلاصہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

محمد بن قاسم کی حملہ آوری کے وقت کشمیر و پنجاب کا راجہ لاجپا اور دھن یا اس کا بیٹا چندر پیدیا تھا جو بودھ مذہب کا پیرو تھا۔ چندر پیدیا کے بعد اس کا چھوٹا بھائی لٹنا دنیا تخت نشین ہوا جو بڑی شان شوکت کا راجا تھا۔ اسی خاندان میں کشمیر کا ایک راجہ آٹھویں صدی ہجری میں مسلمان ہوا تھا۔ قنوج میں وہی خاندان فرما رہا تھا جو چینی سیاح ہسوانگ مشیانگ کی آمد کے وقت حکمران تھا۔ اس کا مذہب بھی بودھ تھا۔ یہ خاندان قنوج میں اُس وقت تک حکمران رہا جب تک کہ خلفائے بنو امیہ نے حکومت کی جس سال خلافت بنو امیہ برباد ہوئی۔ اس سے ایک سال بعد یعنی ۷۵۰ء میں قنوج کے اندر ایک نئے خاندان کی حکومت شروع ہوئی۔ اس خاندان کا اول راجہ یا ستودرمن نامی تھا۔ ۷۵۰ء میں اس خاندان کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ اور راجہ ناگ بھٹ نے قنوج کے ملک پر قبضہ کیا۔ اسی راجہ نے اپنے طبیب مانک چند کو ہارون الرشید کے پاس بھیجا تھا۔ اسی کی اولاد میں راجہ بھوج تھا جس نے ۸۰۰ء سے ۸۲۰ء تک حکومت کی اور شمالی ہند کا بڑا حصہ اپنی مملکت میں شامل کر لیا۔ اسی راجہ بھوج کی نسل سے قنوج کا وہ راجہ تھا جس نے محمود غزنوی کی اطاعت قبول کی تھی اور جس کو کالجنگر کے راجہ نے محمود کی واپسی کے بعد قتل کر دیا تھا۔ پنجاب کے ملک میں ترکوں یا مغلوں کے ایک خاندان جو بودھ مذہب کا پیرو تھا کابل کی طرف سے آکر اپنی جداگانہ سلطنت دوسری صدی ہجری میں قائم کر لی تھی۔ اسی خاندان کے آخری راجہ جو پال اور انند پال تھے۔ جنہوں نے محمود غزنوی سے شکستیں پائیں اور ان کے بعد پنجاب حکومت اسلامیہ غزنی کا صوبہ بنا۔ بنگال میں ۸۷۵ء میں راجہ گوپال نے اپنی حکومت قائم کی۔ گوپال کے بعد دھرم پال۔ دھرم پال کے بعد دیو پال۔ غرض اسی طرح اس خاندان کے ہر ایک راجہ کے نام کا جزو لفظ پال ضرور ہوتا تھا۔ اور اسی لیے اس کو پال خاندان کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ پال خاندان محمود غزنوی کے حملوں تک بنگال کا فرما رہا۔ اس کے بعد سین خاندان کی حکومت شروع ہوئی۔ جن کے نام وجیا سین۔ بلاک سین۔ لچھمن سین۔ وغیرہ تھے۔ یہ دونوں خاندان بودھ مذہب کے پیرو تھے۔ سین خاندان کے بعد بنگال پر مسلمانوں کی حکومت شروع ہوئی۔ کالجنگر میں چندیل خاندان کی حکومت تھی جو محمود غزنوی کے زمانے تک قائم رہی۔ اس سے زیادہ توضیح و تفصیل کچھ نہیں کی جاسکتی۔ اس تین سہول کی مدت یعنی محمد بن قاسم سے محمود غزنوی تک

کے زمانے کا اندازہ کرنے کے لیے میں سٹرکے ایم پائیکا راہم۔ اسے کی کتاب تاریخ ہند قدیم سے ذیل کی عبارت نقل کر دینا کافی سمجھتا ہوں وہ لکھتے ہیں کہ۔

”ہندوستان کا نظم و نسق مندرجہ ذیل ہوا۔ شمالی ہند کی مرکزی حکومت راجان گپتا کی حکومت اجاتی رہی۔ طوائف الملک کی نے کشمیر سے آسام تک تسلط جالیا۔ چھوٹے چھوٹے اضلاع خود مختار بن بیٹھے۔ چار سو برس تک شمالی ہند کی یہی حالت رہی۔ اس عرصے میں چھوٹے چھوٹے غیر معروف خاندان جن کی جموں الذاکرہ اسٹان تاریخ ہند کا عقدہ لایجل ہے اٹھے اور فنا ہو گئے۔ جن میں سے ایک کو بھی شاہانہ عظمت نصیب نہ ہوئی“ اسی زمانے کا ذکر کرتے ہوئے مصنف مذکور راجپوتوں کی نسبت رقمطراز ہے کہ۔

”آٹھویں اور نویں صدی عیسوی (دوسری اور تیسری صدی ہجری) میں قوم راجپوت کا ستارہ چمکا۔ راجپوتوں کا نسب اور ان کی قومیت تاریخ ہند کا لایجل معرہ ہے اور ان کی اصل ابھی تک سربستہ راز بنی ہوئی ہے غالباً زیادہ تر راجپوت قوم مغول یعنی تاتاری فاتحین کی نسل سے ہیں۔ قوم کشمر اور ایام سے ہندو مذہب اور ہندو تہذیب اختیار کر کے آریہ ورت کے فرزندوں میں داخل ہو چکی تھی۔ بعد میں آنے والے تاتاری قبائل بھی جنہوں نے دولت گپتا کا شیرازہ منتشر کر دیا تھا اور علاقہ پنجاب میں زبردست حکومت قائم کرنی تھی آریہ مذہب اختیار کر چکے تھے۔ قیاس غالب ہے کہ یہی تاتاری قبائل آریہ مذہب میں داخل ہو کر راجپوتوں کے نام سے مشہور ہو گئے۔ راجپوت روایات کے مطابق یہ قوم گنگی کو لایجل آگ کی نسل سے پیدا ہوئی ہے۔ پرمر۔ پرتار۔ چوہان اور سولنکی چاروں مشہور راجپوت ذاتوں کا سلسلہ نسب آگ پر جا کر ختم ہوتا ہے شاید آگ سے پاک ہونا مراد ہے۔ پاک کرنے کی رسم راجپوتوں کو ہندو مذہب میں داخل کرنے وقت ادا کی گئی ہوگی۔ ان ذاتوں کے علاوہ کچھ ایسی ذاتیں بھی راجپوت قوم میں شامل ہو گئی ہیں جو سلا ہندوستان کے قدیم باشندوں سے تعلق رکھتی تھیں اس دور کی عام طوائف الملک اور بے بھٹی سے فائدہ اٹھا کر یہ ذاتیں ذی اثر اور ذی اقتدار ہو گئیں اور سیاسی اقتدار نے انہیں راجپوت بنا دیا۔ چندیل۔ گڑھوہر اور رتھنور راجپوت اسی شاخ سے ہیں۔ یہ تینوں ذاتیں جنوبی راجپوت کہلاتی ہیں۔ شمالی راجپوت یعنی پرتار۔ پرتار اور چوہان جنوبی راجپوتوں سے ہمیشہ سرگرم پیکار رہتے تھے۔“

مندرجہ بالا اقتباس کا حاصل مطلب یہ ہے کہ محمد بن قاسم کی حملہ آوری کے وقت سے راجپوتوں کا عروج شروع ہوا۔ راجپوت ہندی قوم نہیں ہے بلکہ مغول و تاتاری ہیں جو مسلمانوں کی آمد کے وقت یا اس کے کچھ ہی پہلے ہندی قوم میں شامل ہوئے تھے۔ جنوبی راجپوت ہندوستان کی غیر آریہ قوموں سے تعلق رکھتے ہیں۔ ہندوستان میں بوزھوں کی حکومت و سلطنت کمزور ہو کر بہت سی چھوٹی چھوٹی ریاستوں

میں تقسیم ہو گئی۔ تو برہمنی مذہب کے ماننے والوں یا یوں کہیے کہ برہمنوں نے بودھوں کی حکومت کے اس ضعف و اختلال سے فائدہ اٹھانے اور منوکے عہد کے برہمنی اقتدار کو پھرواپس لانے کی کوشش کی۔ اس کوشش کی کامیابی کا اندھاں یہ ہے کہ بہت کچھ جنگی طاقت پر بھی منحصر تھا۔ منوکے زمانے کی تقسیم کے موافق چھتری لوگ طاقت کے وارث اور جنگی کاموں کے لیے مخصوص تھے اور برہمن۔ چھتری ویش۔ شودر کی تقسیم بالکل مہ آبادی مذہب کی تقسیم کے موافق تھی۔ چھتریوں کی نسل کو چونکہ برہمن۔ تخم سوخت کر چکا تھا۔ لہذا برہمنوں نے اب بودھوں کے مذہب اور حکومت کو مٹانے کے لیے ایک نئی جنگی قوم تیار کر کے اس سے وہ کام لیا جو چھتریوں سے لیا جاتا۔ یہ نئی قوم مغلوں اور تاناریوں کے جگمگنا کر اور غیر آریوں یعنی شودروں کے ذی حوصلہ اور بہادر لوگوں کو اپنا بھروسہ اور پورا خواہ بنا کر تیار کی گئی اور ان کو راجپوت کا خطاب دیا گیا۔ یہ مغلوں و تانار اور غیر آریہ یقیناً وہ لوگ تھے جو ڈاکہ زنی اور لوٹ مار کا پیشہ رکھتے تھے انکو برہمنوں نے اپنی سازش میں شریک کر کے باقاعدہ طور پر اپنی قوم و مذہب کا ایک رکن بنا لیا۔ اس جگمگنا کر صاحب مشہور ہندو لیڈر کی مصنفہ تاریخ ہند کے حصہ اول سے بھی راجپوتوں کی اہلیت کے متعلق عبارت کا نقل کروینا مناسب معلوم ہوتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ۔

”اس میں کچھ شک نہیں کہ موجودہ ہندو سوسائٹی کی ورن دوستیاں بہت سے آدمی ایسے مثال ہیں جو خالص آریئل سے نہیں جو مشرق یا مغرب کے ہندوستان میں آئے اور جن کو ہندوؤں نے اپنے مذہب میں شامل کر کے اپنی سوسائٹی کا حصہ بنا لیا۔ اسی طریقہ سے انھوں نے بہت سی ایسی قوموں کو بھی ہندو سوسائٹی میں داخل کر لیا۔ جو اس ملک کے ابتدائی باشندوں کو نہ جیتل و غیر سے ہیں یہ طریقہ نہایت قدیم زمانے سے جاری رہا اور اب تک جاری ہے۔ ہندو سماج میں نئی جاتیاں روز بروز پیدا اور ہمیشہ یہ سلسلہ جاری رہتا ہے کہ بعضوں کو اونچا ورن اور بعضوں کو نیچے ورن کا درجہ دیا جاتا ہے۔ یہ ابھی تاریخی طور پر ثابت شدہ کچھ دینا چاہیے کہ شاگ اور یوچی قوم کے بہت سے آدمی جو کہ ترکمانی نسل سے تھے سن عیسوی کی ابتدائی صدیوں میں اس ملک میں آئے اور ہندو سوسائٹی میں داخل ہو گئے۔ جیسا کہ یورپین محققین اتوا جانتے۔ اہیر۔ اور گوجر جن کو بھی ان ہی قبیلہ جات میں سے گنتے ہیں۔ لیکن یہ بحث بہت حد تک تھوڑی ہے۔ راجپوتوں کو جاٹوں کو۔ گوجروں اور اہیروں کو ہندو سماج اپنا رکن سمجھتی ہے اور یہ امر کہ وہ کب اور کس طرح ہندو سوسائٹی میں داخل ہوئے بالکل غیر متعلق ہے اور اس پر زیادہ بحث کرنے کی ضرورت نہیں جس طرح عیسویوں خاندان برہمنوں کے اصلی آریئل سے نہیں ہیں اور جس طرح سے بہت سی اور جاتیاں بھی اصلی آریئل سے نہیں ہیں بلکہ مخلوط ہیں۔ اسی طرح سے موجودہ راجپوت

بھی ہو سکتے ہیں۔

لاملہ لاجپت رائے بھی راجپوتوں کی قوم کو برہمنوں کی ترتیب دادہ نئی قوم تسلیم کرنے سے انکار نہیں کرنے اور ان کا منقول و تاتاریا غیر آریہ نسل سے ہونا مانتے ہیں۔ بہر حال جس طرح یہ نئی قوم تیار ہوئی اسی طرح مذہب بھی بالکل نیا ترتیب دیا گیا۔ پرائے برہمنی مذہب۔ یا ویدک دھرم یعنی صریح پستی کا زور شور تھا۔ جس کو سمرتیوں کے عہد اور منوکے زمانے میں متغیر اور تبدیل کیا گیا۔ اس کے بعد بودھ مذہب نے اس کو بالکل مٹا ڈالا اور ذات پات کی قیود کو جو منوکے زمانے میں بہت ہی سخت ہو چکی تھیں بالکل اٹھا دیا۔ بودھ مذہب میں بستی پرستی حد سے زیادہ بڑھ گئی تھی۔ اب برہمنوں نے چونکہ مغلوں اور تاتاریوں کو جو بودھ مذہب کے پیرو تھے اپنی سازش میں شریک کیا۔ لہذا بہت سی باتیں بودھ مذہب کی بھی اپنے اس جدید مذہب میں شامل کر کے ان کے بہت سے بتوں کی پرستش کو جائز رکھا اور بودھ کو بھی دشمنو کا اوتار تسلیم کر لیا۔ اسی طرح غیر آریوں کی بھی بہت سی باتوں کو اپنے جدید مذہب میں شامل کر لیا۔ یہ سلسلہ غالباً مسلمانوں کی آمد سے تھوڑے ہی دنوں پہلے جاری ہوا ہوگا۔ مسلمانوں کا مذہب چونکہ سب سے پہلے جنوبی ہند۔ لٹکا اور ملابار میں آیا تھا لہذا کمکاریا برہمن اور شنگرا چارج نے اسلامی دلائل سے بھی بہت کچھ فائدہ اٹھا کر شمالی ہند کی طرف خرچ کیا اور بودھوں سے مباحثوں اور مناظروں کا سلسلہ جاری کیا جس زمانے میں سندھ پر اسلامی حکومت قائم ہو چکی تھی۔ اس زمانے میں شنگرا چارج یقیناً پیدا نہیں ہوا تھا۔ شنگرا چارج غالباً خلافت عباسیہ کے ابتدائی زمانے میں پیدا ہوا ہے۔ شنگرا چارج سے پہلے راجپوتوں کی اس نوزائیدہ قوم میں جان پڑنے لگی تھی اور وہ بعض چھوٹے چھوٹے قطعات پر قابض ہونے لگے تھے۔ شنگرا چارج نے جب بودھوں کے خلاف بھاؤ شروع کیا۔ اور نوزائیدہ جدید برہمنی مذہب کی تائید شروع کی تو راجپوتوں کی اس جدید قوم اور جدید طاقت نے شنگرا چارج کی خوب اعانت کی اور شنگرا چارج نے راجپوتوں کی طاقت سے فائدہ اٹھانے میں خوب سعی دکھائی۔ قنوج۔ بنارس۔ وسط ہند۔ اور دکن کو ہمالہ تک برہمنوں اور راجپوتوں کو نمایاں غلبہ حاصل ہو گیا۔ اس جدید مذہب اور جدید قومیت کی تعمیر میں چونکہ شنگرا چارج سب سے پہلا مصنف اور مفسر تھا۔ لہذا اس کی تعلیمات خصوصی وقت و عزت کی نظر سے دیکھی گئیں۔ چونکہ برہمنوں کی جوڑہ یہ تحریک ایک سیاسی تحریک تھی۔ لہذا جابجا نئے نئے مذہبی محل قائم ہوئے۔ کہیں دشمنو کو سب سے بڑا اوتار مانا گیا۔ کہیں برہما کو اور کہیں ہمیشہ کو اس طرح ہندو مذہب کے نام سے پکارا کرتے پیدا ہو گئے جن میں کوئی اصولی اتفاق مجر لفظ ہندو کے نہیں پایا جاتا۔ غرض مسلمانوں کی آمد اور حملہ آوری کے وقت بودھوں کی قومیت۔ مذہب اور حکومت پر برہمنوں اور راجپوتوں کا حکم آوری

شروع کر رکھی تھی اور ملک میں ضرور ایک لٹل مچی ہوئی تھی۔ اس کشمکش اور زور و خور کا سلسلہ محمد بن قاسم کے حملہ سے شہاب الدین غوری کے حلوں یعنی فریاد پانچ سو سال تک ملک کے کسی نہ کسی حصے میں جاری رہا۔ اس طویل مدت میں کوئی علامت ایسی ظاہر نہیں ہوئی جس سے قطعی طور پر یہ حکم لگایا جاسکے کہ اگر مسلمان اس ملک میں نہ آتے تو جدید ہندو مذہب بودھ مذہب پر غلبہ پا کر اپنی حکومت قائم کر لیتا کیونکہ سندھ میں مسلمانوں کو بودھوں کی حکومت کا مقابلہ کرنا پڑا۔ سندھ کے فرمانروا کی قوم تو برہمن تھی لیکن مذہب اس حکومت کا بودھ ہی تھا۔ پنجاب کو فتح کرتے ہوئے محمود غزنوی کو بھی بودھوں کی حکومت کا مقابلہ کرنا پڑا۔ کیونکہ راجہ جے پال اور اس کے بیٹے انند پال کی قوم مغول یا تاتار تھی اور مذہب بودھ تھا۔ بنگال اور آسام کو بھی مسلمانوں نے بودھ حکومتوں سے چھینا۔ علاء الدین خلجی نے دکن کا ملک بھی بودھ حکومت کو شکست دیکر فتح کیا۔ صرف قنوج و کانپور کی نسبت یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہاں کے راجہ جدید برہمنی مذہب کو اختیار کر چکے تھے۔ لیکن پنجاب و سندھ کے راجاؤں نے جس بہادری کے ساتھ مسلمانوں کا مقابلہ کیا ہے قنوج و کانپور سے اس بہت کا اظہار نہیں ہوا۔ قنوج کے راجہ نے محمود غزنوی کی بلاتامل اطاعت قبول کر لی۔ جس پر کانپور کے راجہ کو بہت غصہ آیا۔ لیکن اگلے ہی سال خود اس نے بھی محمود غزنوی کی فرمانبرداری کا جوا اپنے کندھے پر رکھا اور محمود غزنوی کی تعریف میں ایک قصیدہ بھی لکھا۔ پس موجودہ ہندو مذہب یا جدید برہمنی مذہب جس کام کو پانچ سو سال میں بھی پورا نہ کر چکا تھا۔ اس کو مسلمانوں نے باسانی انجام دیا۔ اگر مسلمان اس ملک میں نہ آتے تو بہت زیادہ ممکن بلکہ یقینی تھا کہ بودھ مذہب اپنی قوت کو مجتمع کر کے اس جدید مذہب اور جدید طاقت کو جو بودھوں کے مقابلہ میں پیدا ہو رہی تھی، بالکل کچل ڈالتا اور ان مظالم کا انتقام لیتا جو قنوج۔ بنارس و آلہ آباد وغیرہ میں برہمنوں اور راجپوتوں نے بودھوں پر شکر اچاوج وغیرہ کی رہبری میں کیے تھے۔ لیکن سندھ کی اسلامی حکومت اور کابل و خراسان و ماوراء النہر میں مسلمانوں کی فتوحات نے ہندوستان کے بودھ حکمرانوں کو ششدر و حیران بنا کر قنوج وغیرہ کی طرح متوجہ نہیں ہونے دیا اور انند پال فرمانروائے پنجاب کو مجبور کیا کہ وہ تمام ہندو اور بودھ راجاؤں کو متحد ہونے اور متفقہ طاقت سے مسلمانوں کا مقابلہ کرنے کی دعوت دے اگر فرض کر لیا جائے کہ ہندوستان کی بودھ حکومت کے خلاف برہمنوں اور راجپوتوں کی تحریک کا میاں ہو جاتی اور وہ تمام ملک ہندوستان پر قابض و متصرف ہو جاتے تو غیر ممکن تھا کہ کابل و خراسان و کشمیر و بہت وغیرہ کے بودھ خاموش

اس پہلے باب میں تاریخی کتابوں کے نام اور حوالے کیسے کہیں موجود ہیں لیکن اس باب کے مندرجہ تمام مطالب تاریخ اسلام - تاریخ ابن خلدون - تاریخ فرشتہ - بیچ نامہ - تاریخ سندھ معصومی - تاریخ التواریخ - جامع التواریخ - تاریخ ذکار اللہ - روضۃ الصفات سے ماخوذ ہیں جو بطور محال مطلب ترتیب و یکجہ پیش کیے گئے ہیں - جن نتائج کو میں نے اخذ کیا ہے یا جو میری ذاتی رائے ہے وہ ہر شخص مطالعہ کرنے وقت الگ معلوم کر سکتا ہے اور اس کتاب کے پڑھنے والے خود فیصلہ کرینگے کہ میں نے کہاں کہاں نتائج کے اخذ کرنے میں غلطی کی ہے - میں انسان ہوں مجھ سے غلطیاں بہت ہو سکتی ہیں لیکن میری نیت نیک ہے اور کسی کے دل کو رنج پہنچانا میرا مشاہیر گزہ نہیں ہے

میری خواہم کہ در عالم دلے از من غیب باشد
ز فیض دوستی آگاہ گرداں و شمنایم را

باب دوم

عربوں کا سندھ پر حملہ آور ہونا اور تین سو سال تک سندھ میں حکومت کرنا اور بیان ہو چکا ہے - جس میں مندروں کے ڈھانے - مورتیوں کے توڑنے اور ہندوؤں کو زبردستی مسلمان بنانے یا ناجائز طور پر نقصان پہنچانے کا کوئی واقعہ نظر نہیں آتا - خود سندھ کے راجہ نے مسلمانوں کو حملہ آوری پر مجبور کیا تھا اور مسلمانوں نے سندھ پر قابض ہو کر یہاں عدل و داد اور جہانی و انصاف قائم کیا - جہالت کی تاریکی دور کر کے علم و تہذیب کی روشنی پھیلائی اور ہندوؤں پر احسانات کی بارشیں کیں - اس باب میں مسلمانوں کے ان حملوں کا ذکر ہوگا - جو انھوں نے ہندوستان کے شمالی و مغربی پہاڑوں یعنی افغانستان کی طرف سے کئے مسلمانوں کی اس حملہ آوری کی فرضی داستانوں نے ہمارے زمانے میں حیرت انگیز طور پر ہندوؤں کو مصروف سو گاری بنا دیا ہے - تعجب ہے کہ مشول و تاتاریہ تھیں - ہن - آتش پرست ایرانی سکندریونانی سب ہی ان شمالی و مغربی پہاڑوں کے دروں سے ہندوستان پر حملہ آور ہوئے اور بڑی بڑی برادیاں اور تباہیاں ہندوستان کے باشندوں پر وارد کیں لیکن ان میں سے کسی کو بھی مجرم نہیں بتایا جاتا - مسلمانوں ہی نے کچھ ایسے ستم ڈھائے ہوں گے کہ ان کی یاد کا تاؤ نہ ہو گا اور قریباً ایک ہزار سال کے بعد پڑانے زخموں کا ہر اہو جانا ضروری تھا - غیر آریہ یعنی شودر قوموں کی تو کیا

مجال ہے کہ وہ سب سے پہلے حملہ آوروں یعنی آریوں کے ان مظالم کا ذکر زبان تک لاسکیں جنہوں نے نسل انسانی کے ایک بہت بڑے حصے یعنی ہندوستان کی تمام قدیمی آبادی کو حقوق انسانی سے محروم کر کے ان کو درندوں کی طرح قتل کیا اور بقیۃ السیف کے نگلے میں ذلت و خواری کا ایسا طوق ڈالا کہ وہ آج تک بھی چوپایوں کے درجے سے کچھ ہی بلند نظر آتے ہیں۔ آریوں یعنی دو جنموں کے پہلو بہ پہلو کھڑے ہونے کا تو خیال بھی شاید اپنے دلیس نہیں لاسکتے۔ بہر حال ہنکو اس وقت مسلمانوں کے اس جرم عظیم کی کیفیت ملاحظہ کرنی ہے۔ پہلا مسلمان حملہ آور محمد بن قاسم تو اپنی برأت کا ثبوت پیش کر چکا ہے۔ اب دوسرے سب سے بڑے جرم محمود غزنوی کی باری آئی ہے۔

امیر ناصر الدین سبکتگین سلطان محمود غزنوی کے تخت نشین ہونے سے پہلے پنجاب اور غزنی کی سلطنتوں میں لڑائی کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا۔ لہذا ہنکو سلطان محمود غزنوی کے باپ سبکتگین اور پنجاب کے راجہ جے پال کی طرف متوجہ ہونا پڑیگا۔ جے پال بن ست پال کے بزرگوں میں پہلا شخص جس نے حکومت و سلطنت کی بنیاد ڈالی اس کا نام سترمان یاد رہتا تھا۔ وہ قوم سے مغول تاتاری اور بودھ مذہب کا پیرو تھا۔ اس نے غالباً ہارون الرشید کی تخت نشینی سے پہلے اور خلافت بنو امیہ کی بریادی کے بعد یعنی دوسری صدی ہجری کے درمیانی زمانہ میں پنجاب و کشمیر کے راجہ چندر پدیبا کی اولاد میں کسی راجہ سے پنجاب کا غائب چھین کر اپنی حکومت قائم کی تھی اور چندر پدیبا کی اولاد صرف کشمیر ہی پر قابض رہ گئی تھی۔ جے پال بڑا اولوالعزم اور حلالک شخص تھا۔ اس کی دور بینی اور مال اندیشی کا ثبوت اس کے اس کارنامے سے دستیاب ہوتا ہے کہ اس نے جمیڈیاں لودی کو ملتان پر قابض ہونے اور قریشی خاندان کا خاتمہ کرنے میں امداد پہنچائی اور اس طرح سبکتگین کے لیے قرامطہ کی مسلک شطارت کی بہت افزائی کر کے خود سبکتگین کی رہنمائی سے مضبوط سرحدی قبائل کو حریف بنا کر کھڑا کر دیا۔ جو دلیل اس بات کی ہے کہ جے پال غزنی کی نوزائیدہ سلطنت کو کچل ڈالنے اور اپنی اولوالعزمی کے سبب مملکت غزنی پر (جو سلطنت سامانیہ اسلامیہ کا ایک حصہ تھا) خود قابض ہونے کا خواہاں تھا۔

اپٹگین۔ ایک سامانی سردار علاقہ غزنی کا صوبہ دار تھا اور موقع پا کر اپنی خود مختاری کا اعلان کر کے اپنی جد اخذ مختار سلطنت قائم کر چکا تھا۔ ۳۶۵ھ میں اپٹگین فوت ہوا تو اس کا بیٹا ابوالفتح غزنی کا فرمانروا ہوا۔ وہ بھی چند ہی عرصے کے بعد فوت ہوا تو امرا نے ایک ترکی امیر بلکاتگین کو اپنا حاکم منتخب کیا چند روز کے بعد وہ بھی فوت ہوا تو ۳۶۷ھ میں امرا نے سلطنت غزنی کے سچے لار سبکتگین کو

اپنا حاکم بنایا۔ سبکتگین نے بہت وقصد اور کربا ستوں کو اپنی سلطنت میں شامل کیا۔ یہ ریاستیں مسلمان حاکموں کے قبضے میں تھیں جے پال کے حدود مملکت میں اس نے قطعاً کوئی دخل نہیں دیا۔ بعض مورخین نے جے پال کے ملک کی مغربی سرحد کو دریائے سندھ کے مغربی کنارے سے بھی آگے جلال آباد و لغمان تک بٹھایا ہے۔ مگر یہ سر غلط اور حقیقت کے بالکل خلاف ہے۔ یہ دھوکا محض اس لیے لگا ہے کہ جے پال کے دوسرے حملے کو سبکتگین کا جوابی حملہ تصور کر لیا گیا ہو۔ حالانکہ جے پال دوسری مرتبہ بھی لشکر لے کر سبکتگین کے ملک میں دور تک داخل ہو گیا تھا اور رڑائی لغمان کے قریب یعنی سلطنت غزنی کے وسطی علاقے میں ہوئی تھی۔ اس میدان کو غلطی سے پنجاب و غزنی کی حد فاصل سمجھ لیا گیا ہے۔ کابل کی ریاست کو جس کے حاکموں کا لقب رتبیل تھا مسلمان پہلے ہی فتح کر چکے تھے رتبیل کی حکومت دریائے سندھ کے مغربی کنارے تاک سوچ تھی یہ کسی طرح ممکن نہ تھا کہ کابل و غزنی کا علاقہ سامانی سلطنت میں شامل ہو اور سامانی سلطنت جلال آباد تک کا ملک پنجاب کے راجہ کو فتح کر لینے دے یہ بات بھی کسی طرح سمجھ میں نہیں آ سکتی کہ دریائے سندھ یا زیادہ سے زیادہ درہ خیبر اور اس کے پہاڑی سلسلہ کی قدرتی حدود کو چھوڑ کر پنجاب کی ریاست اور اسلامی سلطنت کی غیر قدرتی حد لغمان کے میدان میں قائم ہوئی۔

درہ خیبر اور کابل کے لوگ سبکتگین سے بچنے تھے حالانکہ جے پال کی رعایا میں کسی مسلمان گروہ یا مسلحانہ یا کا نام و نشان نہ تھا۔ لہذا کسی طرح فرض نہیں کیا جاسکتا کہ موجودہ سرحدی علاقہ جے پال کی پاس تھا۔ غرض اس بلا دلیل اور بے اصل دو غوغا کی تردید میں کہ جے پال کی مغربی حد مغربی دروں کے اندر تک پھیلی ہوئی تھی بلکہ زیادہ وقت صرف کرنے کی مطلق ضرورت نہیں۔

امیر ناصر الدین سبکتگین غزنی کا فرمانروا بننے کے بعد بہت وقصد اور پرقصد کر لیا تھا اس کے بعد وہ سلطنت بخارا کے خرخشوں میں مبتلا ہو گیا۔ اس کے لیے کبھی یہ موقع نہ آیا کہ وہ پنجاب کو فتح کرنے کا ارادہ کرتا تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ شہنشاہ میں ابو الفوارس عبد الملک بن نوح سامانی شہنشاہ بخارا چوگان کھیلے ہوئے گھوڑے سے گر کر فوت ہوا۔ ذرا سلطنت بخارا میں جو امیر موجود تھے انھوں نے ان بڑے بڑے سرداروں کے پاس جو مختلف اصولوں کی حکومت پر مبنی تھے خط لکھ کر طلب کی کہ خاندان شاہی سے کس شہنشاہ کو تخت نشین کیا جائے۔ اس مضمون کا خط غوغا کے عامل الپتگین کے نام بھی آیا الپتگین نے اپنی رے لکھ کر بخارا کی جانب روانہ کر دی۔ الپتگین کا خط پہنچنے سے پہلے وہاں ابو صالح منصور بن نوح سامانی تخت نشین ہو چکا تھا۔ الپتگین کا خط اس کے ہاتھ میں پہنچا۔ جس میں ابو صالح منصور کے خلاف رائے ظاہر کی گئی تھی۔ اب الپتگین کو اپنی جان کے لالچے پر گھسے اور اس نے اپنی حفاظت اسی میں دیکھی کہ غزنی اور کابل کے علاقے

پرتابض رہ کر خود مختاری کا اعلان کر دے۔ چنانچہ ابوصالح منصور البتگین کا کچھ نہ بگاڑ سکا اور ملک کا یہ صوبہ سلطنت سامانی سے جدا ہو گیا۔ ابوصالح منصور کے بعد اس کا بیٹا ابوالقاسم نوح بن منصور تخت نشین ہوا۔ چند روز کے بعد اسی سال البتگین بھی فوت ہو گیا اور دو سال تک غزنی کا انتظام ابوالفتح اور بلکاگین کے جلد جبروت ہونے کے سبب کمزور رہا اس زمانے میں نوح بن منصور سامانی غزنی کو ضرور فتح کر لیتا لیکن سلطنت بخارا کے ذوالبیر یعنی نیشاپور اور ہرات کے عامل باغی ہو گئے اور دربار بخارا غزنی کی طرف متوجہ نہ ہو سکا۔ سبکتگین کو اس بات کا سخت اندیشہ تھا کہ سلطان بخارا ضرور غزنی پر چڑھائی کرے گا۔ اس خطرے اور اندیشے میں وہ کسی بڑی سلطنت سے لڑائی چھیڑنے کی جرأت ہی نہیں کر سکتا تھا۔ نیشاپور کے عامل ابوالفتح نے ہرات کے عامل فائق کو شکست دیکر بھگا دیا اور تمام خراسان پر قبضہ کر کے اپنی ایک جداگانہ سلطنت قائم کر لی۔ فائق ابوالفتح سے شکست پا کر دیلیوں کے پاس پہنچا۔ فخرالدولہ دیلی نے اپنا لشکر اس کے ساتھ بخارا پر چڑھائی کرنے کے لیے بھیجا اور دوسری طرف غراخاں حاکم ترکستان نے بخارا پر چڑھائی کر دی۔ اس طرح نوح بن منصور تین زبردست دشمنوں میں گھر گیا۔ اس نے اس پریشانی اور مجبوری کے عالم میں سبکتگین کو خط لکھا کہ میری مدد کو پہنچو سبکتگین نے اس کو اپنے لیے تائید غیبی سمجھا اور غزنی سے فوج لیکر بخارا کی طرف چلا۔ شاہ ترکستان نو محمدی بخارا ہو کر فوت ہو گیا اور اس کی فوج اپنے ملک کو واپس چلی گئی۔ اب دو دشمن باقی رہ گئے جو آپس میں نوح بن منصور کے خلاف متحد ہو چکے تھے ہرات کے متصل نوح بن منصور اور سبکتگین نے لکھرا بولعی اور فائق اور فخرالدولہ کی متحدہ افواج کو شکست فاش دی۔ اس لڑائی میں سبکتگین کے ہمراہ اس کا بیٹا محمود بھی موجود تھا۔ ابوالفتح نے اس میں مارا گیا اور فائق ترکستان کے نئے بادشاہ ابلیک خاں کے پاس چلا گیا نوح بن منصور نے بعد فتح سبکتگین کو ناصر الدین اور اس کے بیٹے محمود کو سیف الدولہ کا خطاب دیا اور غزنی کی سند حکومت کے علاوہ خراسان کا تمام ملک بھی ناصر الدین سبکتگین کے سپرد کر دیا۔ فائق نے ترکستان پہنچ کر غراخاں یا بغراخاں کے جانشین ابلیک خاں کو بخارا پر چڑھائی کرنے کی ترغیب دی چنانچہ ابلیک خاں حملہ آور ہوا۔ نوح بن منصور نے پھر سبکتگین کو بلایا۔ سبکتگین نے پہنچے پر دونوں بادشاہوں میں صلح ہو گئی۔ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ ان ایام میں قرامطہ کا بہت زور تھا اور سبکتگین ان کے استیصال کو نہایت ضروری سمجھتا تھا۔ ایک طرف قرامطہ کی خفیہ سازشوں کا اثر بیشہ دوسری طرف دیلیوں کی مخالفت تیسرے فائق و ابوالفتح کے مذکورہ خرخشے چوتھے خود ہی اپنے خاندان کی سلطنت کا بانی اور نیا بادشاہ ہونے کی وجہ سے اندرونی بغاوتوں کا خوف ان حالات میں اس کی توجہ دو ہندوستان کی طرف صرف اسی قدر مبذول ہو سکتی تھی کہ وہ اپنی مشرقی و جنوبی سرحد کی طرف جہاں قرامطہ کا چرچا تھا متوجہ ہو کر ہر قسم کی احتیاط اور مضبوطی سے کام لیکر اس مسلم کش بگڑا انسانیت کش تحریک

کا استیصال کرے۔ چنانچہ اس نے کوہ سلیمان کے پہاڑی قبائل میں قرامطہ کو چن چن کر پکڑا۔ اور لوگوں کو نماز روزے کی تاکید کر کے سجدریں بنوا کر ان کے آباد رکھنے کا انتظام کیا۔ اسی سال یعنی ۳۷۵ھ کے اخیر میں حمید خاں لودی نے ستویں ہجری سبکتگین کو اپنے مسلمان ہونے کا یقین دلا کر اٹھینانہ حاصل کیا۔ اسی سبکتگین پورے طور پر اپنی مغربی حدود کے انتظام سے فارغ نہ ہوا تھا کہ نوح بن منصور سامانی کی طلب پر اس کو ایک سال کے مقابلے کے لیے بخارا کی سمت روانہ ہونا پڑا۔ اور صلح پر جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے۔ اس مہم کا خاتمہ ہوا۔ اب سوچنے اور غور کرنے کے قابل بادشاہ یہ ہے کہ اس وقت تک سبکتگین نے بجز اس کے کہ اپنی سرحد کے قرامطہ کا قلع قمع کیا اور لوگوں کو نماز روزے کا پابند بنایا۔ راجہ بے پال یا اس کے ملک سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ مگر راجہ بے پال نے یا تو اپنے دوستوں یعنی قرامطہ کے انتظام میں یا دلاو العزنی اور ملک گیری کے شوق میں سبکتگین کی اس جدید سلطنت کو ایک ترقیمہ سمجھ کر نہایت غیظ اٹان اور جرات شکر کے ساتھ اس وقت چڑھائی کی جبکہ باغیوں اور دیہیوں کے لشکر نے سیف الدولہ محمود بن سبکتگین کو نیشاپور میں تنہا پار چڑھائی کر دی تھی اور یہ خبر سبکتگین اپنے بیٹے کی حفاظت اور مراد کے لیے غزنی سے گیا ہوا تھا۔ وہاں طوس کے قریب سبکتگین نے دشمنوں کے ساتھ میدان کارزار گرم کر رکھا تھا اور اس کا بیٹا محمود بھی نیشاپور سے اسی میدان میں پہنچا۔ باب کے ساتھ دشمنوں کا مقابلہ کر رہا تھا اور یہاں راجہ بے پال لاہور سے پشاور اور پشاور سے جروڈ ہوتا ہوا سلطنت غزنی میں داخل ہو کر سیلاب کی طرح سیکڑوں میل سفر طے کر چکا تھا۔ سبکتگین نے طوس کے میدان میں فتح پا کر اس غیر متوقع مصیبت کا حال سنا کہ پنجاب کے راجہ نے غیظ اٹان لشکر کے ساتھ داخل ہو کر ملک کو روند ڈالا ہے اور عنقریب شہر غزنی پر بھی قابض ہوا چاہتا ہے سبکتگین بلا تامل اپنے اہل و عیال کی محبت اور دار السلطنت کے بچانے کے خیال میں دیوانہ وار د و منزلہ۔ اور سہ منزلہ ملٹا کر تار ہوا طوس سے غزنی کی جانب چلا اور شہر غزنی کے متصل جنوب کی جانب بے پال کے لشکر کے مقابل پہنچا۔ یہاں پہنچتے ہی لڑائی کا سلسلہ شروع کر دیا تمام مورخوں کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ لڑائی ایک ایسے چشمے کے قریب ہوئی جس میں اگر گناہ سنا ڈال دی جائے تو فوراً برف باری شروع ہو جاتی تھی۔ اور یہی چشمہ راجہ بے پال کی شکست کا موجب ہوا۔ ہم کو اس وقت اس چشمے کی پاکی اور برف باری کے حساب تلاش کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ صرف اس بات پر غور کرنا ہے کہ ایک عجیب الائنس چشمہ کا اس نوع میں ہوتا تمام ہندوستان مورخین نے بالاتفاق بیان کیا ہے۔ اگر اس چشمے کا محل وقوع معلوم ہو جائے تو پھر اس بات کا فیصلہ بڑی آسانی سے ہو سکتا ہے کہ اس سب سے پہلی محرک آلہائی میں بے پال سبکتگین پر حملہ آور ہوا تھا۔ یا سبکتگین بلا وجہ بے پال پر چڑھ کر آیا تھا۔ اس چشمے کا محل وقوع معلوم کرنے کے لیے ایک ایسے ہندو کی گواہی ضرور قابل قبول ہونی چاہیے جس نے افغانستان کا جہز اضیہ بھی کھانہ

اور جو آج سے ڈھائی سو سال پیشتر ایک ایسی تاریخ کی کتاب لکھ کر چھوڑ گیا ہے جو آج تک مورخین کے زیر مطالعہ چلی آئی ہے اور ہمارے زمانہ میں خاص اہتمام کے ساتھ چھپ کر شائع ہو چکی ہے۔ سنئے غشی الغشی سجان رائے بھٹاری بٹالوی مشاعرہ میں جبکہ کابل و غزنی ہندوستان کی سلطنت میں شامل تھے اس عجیب الاثر چشمہ کا حال اس طرح لکھا ہے کہ۔

”طمان غزنی در پگنہ غزنی کہ آنرا زابل گویند در زمان، پامستان تخت کاہ سلاطین خراسان بود۔ خصوص پائے تخت سلطان ناصر الدین سبکتگین و سلطان محمود غزنوی و سلطان شہاب الدین غوری و نیز خواہ گاہ حکیم سنائی و بیاہ اولیاست از کثرت برف و شدت سرما آنرا برابر بریز و سمرقند شان دہند۔ دران حدود در دین فراوان پیدا شود و بہ ہندوستان رود در نزدیکی اسی چشمہ الیست کہ اگر نازدرا (پلیدی و بنجاست) دران افتد شورش ابر و برف پیدا گردد۔“

پس معلوم ہوا کہ وہ چشمہ پرگنہ غزنی میں تھا جیسا کہ غشی سجان رائے کے بیان سے ثابت ہی پھر یہی غشی سجان رائے..... بٹالوی اپنی تاریخ خلاصۃ التواریخ میں رقم ہے پال کے حملہ آور ہونے کا حال ان الفاظ میں لکھا ہے کہ۔

”وہ اجہ ہے پال با بسیار لشکر و فیان ہندو بر سر غزنی رفت سلطان بدر یافت ایں خبر بالشرک بسیار و مبارزاں حرا در حدود ولایت خولیش رسیدہ آمدہ پکار گردید۔“

لڑائی کا ذکر کرتے ہوئے سجان رائے کہتا ہے کہ بے پال کے لشکر کو فوج اور سلطان کے لشکر کو شکست ہونے والی تھی۔ مگر سلطان نے یہ تدبیر کی کہ اس چشمے میں پلیدی ڈالوادی جس سے بر فباری شروع ہو گئی اور ہندی لشکر سردی کی شدت کا تحمل نہ ہو سکا بہت سے آدمی اکرا کر رہ گئے۔ باقیوں کے ہاتھ پاؤں بیکار تھے۔ سبکتگین اور اس کے لشکر سردی کے عادی تھے لہذا بے پال اپنی شکست کا اعتراف کر کے سلطان سے جہاں بخشی چاہی۔ اس جگہ سجان رائے کے الفاظ اس چشمے کی نسبت یہ ہیں۔

”سلطان چون دید کہ کارشیر پیش نہر و خرد را پیشوائے دلیری و تدبیر را ہتھائے دلاوری ساخت یعنی دران نواح چشمہ بود کہ اگر بحسب اتفاقات چوک یا قاذو رات درون آن افتادے برف خلیم باریدے سلطان فرمود تا دران چشمہ قاذو رات انداختند۔“

غرض راجہ بے پال نے سلطنت غزنی پر حملہ آور ہو کر توفیق کے خلاف شکست و ذلت حاصل کی۔ راجہ نے یہ حملہ پوری تیاری اور بڑی قوت کے ساتھ کیا اور ناک کرالے اچھے موقع سے کیا تھا کہ اس کی کامیابی اور سلطنت غزنی پر قابض ہو جانے میں کوئی مشبہ نہ تھا۔ کیونکہ سبکتگین دوسری جانب دشمنوں کے دفع

کرنے میں مصروف اور اپنے دارالسلطنت سے دور تھا۔ مگر ہندی فوج شدت سر کا مقابلہ نہ کر سکی۔ جب راجہ جے پال نے اپنے آپ کو مجبور دیکھا۔ تو سبکتگین کے پاس درخواست بھیجی کہ مجھ سے بہت بڑی خطا ہوئی ہے۔ آپ اس مرتبہ میرا قصور معاف کر دیں۔ میں آئندہ ہمیشہ آپ کا فرمانبردار رہوں گا اور پنجاب پہنچ کر بہت سا چاندی سونا بطور جرمانہ آپ کے پاس بھیجوں گا۔ آپ اپنے آدمی میرے ہمراہ بھیج دیجیے میں ان کے ہمراہ خزانہ اور قیمتی تحفے مع پچاس ہاتھیوں کے بھیج دوں گا۔ سبکتگین کے فوجی سرداروں نے اس صلح کو ناپسند کیا اور قابلوں میں آئے ہوئے دشمن کو رہائی دینا عقل کے خلاف بنا یا مگر سبکتگین نے اسلامی تعلیم یعنی دان جھوا للہم فاجنہ لہا پر عمل کرنا ضروری سمجھا۔ اور عاجز دشمن کی درخواست صلح کو رد کرنا مرغی کے خلاف سمجھ کر راجہ کو پنجاب کی طرف مراجعت کرنے کی اجازت دی اور اس کی درخواست کے موافق اپنے چند اعتماد اس کے ہمراہ کر دئے جیسا کہ نے دریائے سندھ کو عبور کرتے ہی ہندوستان کے تمام راجاؤں کے پاس اٹلی روانہ کر دئے کہ سبکتگین پنجاب پر حملہ کرنے والا ہے۔ اگر میں اس کو روک نہ سکا تو پھر پنجاب پر قابض ہو کر وہ مکھی سکتا نہ چھوڑے گا۔ اس وقت آپس کے تمام جھگڑوں کو طاق میں رکھو اور سب متحد ہو کر غزنی کی سلطنت کا خاتمہ کر دو تا کہ آئندہ کے خطرے سے سب کی حفاظت ہو جائے۔ یہ چٹھیاں راجہ جے پال نے ایسے الفاظ میں لکھیں اور اس طرح سب کو اپنی مدد کے لیے بلایا کہ اجیر و فتوح ہی نہیں بلکہ گجرات و کابل تک کے راجہ بیتاب ہو گئے اور فوراً اپنی اپنی فوجیں جے پال کی مدد کے لیے روانہ کیں جے پال نے لاہور پہنچ کر سبکتگین کے آدمیوں کو گرفتار کر کے اپنے عہد و انفرادہ کو پورا کرنے سے انکار کیا تو اس کے درباریوں نے اس بد عہدی سے اس کو روکنا چاہا۔ مگر راجہ نے کسی کا کٹنا نہ مانا۔ اس واقعہ کو فرشتہ نے تو ان الفاظ میں لکھا ہے کہ۔

مدگویند دران زمان قاعدہ چنان بود کہ ہنگام دیوان داری راجہ ہاچندیں از دانا بیان برہن برمین نے شستند و جمع از کھتران بریار ہر گاہ جسے عمدہ رونمودے ایشان را بان رارائے دادندے چوں دیدند کہ جے پال چنان کارے ناخاکستہ میخواست کہ بکند با تفاق در خدمت راجہ معروض داشتند کہ در این حزم و عاقبت اندیشی چنان مشاہدے کنیم کہ از شامت نقض عہد دبارہ واسپہ ناخست بریں دیار آوردہ و مار از روزگار بار بار آید تا کہ بایں ترک ستیز نہ نموده بار سال اچہ کہ مفرگشتہ خود و خلقے را در ہمدامن و امان نگاہداری جے پال راجوں وقت ادبار رسیدہ بود قبول نہ نمود۔“

مگر سچان رائے صرف اس قدر لکھا ہے کہ۔

”پس از رسیدن بسکن خود از قرارداد برگشتہ کسان سلطان را کہ برائے سپردن قیل و مال ہمارا آوردہ بود ہمبادلہ مردم خود کہ نزد سلطان گزاشتہ آمدہ گرد ہندی کرد۔“

سبکتگین کے پاس بے پال کی بدعہدی کی خبر پہنچی تو اس کو یقین نہ آیا اور سمجھا کہ یہ جھوٹی افواہ ہو لیکن جب اپنے آدمیوں کے واپس پہنچنے کا انتظار کرتے کرتے تھک گیا تو اس نے اس خبر کی تصدیق کے لیے جاسوس روانہ کیے۔ اس عرصہ میں ہندوستان کے دوسرے راجاؤں کی فوجیں جن میں کانہر و گجرات کی فوجیں بھی شامل تھیں لاہور پہنچ گئیں جاسوسوں نے واپس جاکر سبکتگین کو اطلاع دی کہ جے پال غنیمت جملہ آور ہونے والا ہے اور آپ کے معتدوں کو اس نے قید کر لیا ہے۔ سبکتگین اب اس تیاری میں مصروف ہو کر جے پال پر حملہ کر کے اپنے آدمیوں کو فائدے سے چھڑائے اور اس کے حملہ کو روکے۔ لیکن جے پال کی تیاری بہت زبردست اور سر بلج تھی سبکتگین ابھی غزنی ہی میں تھا کہ اس کے پاس خبر پہنچی کہ جے پال نے اس کے معتدوں کو جام شہادت پلا کر دریائے سندھ کو عبور کر لیا ہے۔ یہ سنتے ہی وہ غزنی سے چلا اور لمغان کے میدان میں دونوں کا مقابلہ ہوا۔ اس جگہ یہ امر تحقیق طلب ہے کہ لمغان کس مقام کا نام ہے اور وہ کہاں واقع ہے کوئی تو لمغان کو جلال آباد کے متصل بتاتا ہے۔ کسی کا بیان ہے کہ لمغان وادی بامیان کا دوسرا نام ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے باپ کا نام اذلام تھا ان کو المکت بھی کہتے تھے۔ ان کا مزار بامیان میں ہے۔ وہاں کے آدمی کا قاف کوغین بولتے ہیں اس لیے المکت کو آغ کہتے ہیں لہذا اس علاقے کو لمغان کہنے لگے کثرت استعمال سے لمغان رہ گیا۔ ترک بابر کی اور دوسری تاریخوں میں لمغان کی صحیح لغات استعمال ہوئی ہے جو دلیل اس بات کی ہے کہ یہ نام کسی متصلہ مقامات پر بولا جاتا ہے۔ لغات جس علاقے پر بولا گیا ہے وہ ایک وسیع علاقہ ہے جو جلال آباد۔ کابل اور غزنی کے درمیان پھیلا ہوا ہے بعض مورخوں نے درہ خور کے متصل جلال آباد کا نام لمغان بنایا ہے۔ بہر حال اس لڑائی کا مقام جلال آباد کے جنوب اور غزنی کے شمال میں سمجھنا چاہیے۔ یہ مقام بھی سلطنت غزنی کا وسطی مقام تھا۔ سبکتگین بیچارہ ابھی اپنی سلطنت کے اندر حملہ آور دشمن کو روکنے اور مداخلت کرنے کا گنگا رہے۔ کس قدر حیرت ہوتی ہے کہ اسی دوسری لڑائی کو جے پال کا دوسرا حملہ تھا سبکتگین کا دوسرا حملہ بنایا جاتا ہے۔ اور بعض یورپی مورخوں نے تو اس کو محمود غزنوی کا دوسرا حملہ قرار دیا ہے۔ ج۔ بسوخت عقل زحیرت کہ اس چہ بول بھلی سست۔

زمین التوازیخ میں لکھا ہے کہ اس مرتبہ لمغان کے میدان میں جے پال کے ہمراہ تین لاکھ جزا فوج اور بہت سے جنگی ہاتھی تھے۔ سبکتگین کی کل فوج ساٹھ ہزار سے زیادہ نہ تھی مگر صاحب نے بھی فوجوں کی یہی تعداد بتائی ہے۔ سبکتگین جب سامنے پہنچا تو اس نے ایک اونچے ٹیلے پر چڑھ کر جے پال کے لشکر کا معائنہ کیا اور اس کی کثرت دیکھ کر گھبرا پڑا۔ لیکن پھر اپنے دل کو قوی کر کے یہ تصور کیا کہ کافلوں کی کثرت سے باز کو اور گوسفندوں کی کثرت سے قصاب کو جس طرح خوف نہیں ہوا کرتا۔ اسی طرح مجھ کو بھی خوف زدہ نہیں ہونا چاہیے۔ آخر لڑائی

ہوئی اور جے پال شکست کھا کر بھاگا۔ سبکدلی میں رہنے والے سندھ کے کنارے تک تھاقب کیا اور ہندی لشکر کو دریا پار بھاگا کر دس ہزار لشکر کے ساتھ ایک سردار کو دیشا ور میں متعین کیا کہ ہمیشہ سردی کی حفاظت کرتا رہے۔ اس لڑائی میں جے پال اس قدر سامان اور زر و زیورات سرانجام کی وجہ سے میدان میں چھوڑ آیا تھا کہ سبکدلی کے تمام مصارف جنگ پورے ہو گئے۔ ہندوستان کی متفقہ افواج کو یہ ایسی شکست فاش ہوئی کہ پنجاب سے بہار و بنگال اور گجرات و دکن تک ہیر ہیرا رحرست چھائی اور تمام ملک میں برہمنوں اور بودھوں کے جو مبلخے اور مناظرے جاری تھے۔ وہ سب ایک تخت ملٹوی ہو کر غریبی کی اس نئی ریاست کی قوت کو فنا کرنے کی تدبیروں کا سوچنا ایک دھچپ اور ضروری مسئلہ بن گیا۔ ملتان کی لڑائی کا تمام بہتان پر اس لیے زیادہ اثر پڑا کہ اس لڑائی میں ہندوستان کے قریباً ہر حصے اور ہر ریاست کی فوج شامل تھی اس شکست کو ہر ایک راجہ نے اپنی شکست تصور کیا اور بہت خور و حباب ہیوں نے اپنے اپنے وطن میں ہنچ کر رو دیا جنگ ستانی۔ جس سے سبکدلی کی حیثیت انگیز قابلیت سے لاری کا سکہ ٹپھ گیا۔ سبکدلی کا حق تھا کہ وہ راجہ جے پال کے ملک پر حملہ کرتا اور کم از کم اس کو اپنے اس وعدے کے ایفا پر مجبور کرتا جو وہ پہلی مرتبہ فرما بر داری اور خراج گذاری کا کرتا تھا۔ مگر اس نے اپنی اس فتح ہی کو غنیمت سمجھا اور اپنے معتدلوں کے مظلومانہ خون کا بدلہ جے پال کی فوج کے ان مقتولوں کو تصور کر لیا جو ملتان کے میدان اور دوران و غریبی تلواروں سے ہلاک ہوئے تھے۔ اس کے بعد سبکدلی کو خوار شمال کی جانب سامانی سلطنت کے چھوڑے سبکھانے کے لیے جانا پڑا اور ابھی اپنے دار السلطنت غریبی میں واپس نہیں آئے پانچا کے پنج کے متصل شہر میں فوت ہو گیا۔

سلطان محمود غزنوی | جس وقت امیر ناصر الدین سبکدلی کا انتقال ہوا ہے تو اس کا چھوٹا بیٹا اسماعیل جو آلتنگین کی بیٹی کے بیٹے سے پیدا ہوا تھا اس کے ہمراہ موجود تھا اور بڑا بیٹا محمود دیشا ور میں تھا۔ ہمراہی سرداروں نے اسماعیل کو بیچ میں لیا کر تخت نشین کیا۔ محمود نے دیشا ور سے بھائی کو لکھا کہ میں بڑا ہوں تم چھوٹے ہو مناسب یہ ہے کہ تخت چھوٹے اور تم میری اطاعت کرو۔ تاکہ ملک میں فتنہ برپا نہ ہو سکے۔ تم نا تجربہ کار ہو۔ اور سلطنت کا بار تم سے نہ اٹھ سکے گا۔ میں تمہارے لیے یہ رعایت روا رکھتا ہوں کہ تم کو بیچ و خراسان کا مستقل حاکم بنا دوں گا۔ لیکن دار السلطنت غریبی اور بقیہ تمام ملک میرے تصرف میں ہونگے۔ اسماعیل نے اس مناسب تجویز اور ملک کی تقسیم کو نا منظور کیا اور لڑائی پر آمادہ ہو گیا۔ آخر لڑائی ہوئی اور اسماعیل گرفتار ہو کر محمود کے سامنے پیش ہوا۔ محمود نے اس کو عزت و آرام کے ساتھ نظر بند کر کے ایک قلعہ میں رکھا اور خود باپ کے ملک کا مالک ہوا۔ محمود اسماعیل کے تزارے میں چھ عینے سے زیادہ مدت تک

ہوئی۔ اسمجیل کی طرف سے مطمئن ہو کر اور سلطنت غزنی کا فرمانروا بننے کے بعد اگر محمود کو جے پال سے رابطے کا شوق ہوتا تو وہ سب سے پہلے دریائے سندھ کو عبور کر کے پنجاب پر حملہ آور ہوتا۔ لیکن اس کو تین سال تک جے پال کا خیال بھی نہ آیا جینک کہ جے پال خود ہی اس کے ملک پر حملہ آور نہ ہوا۔ جے پال یہاں سلطنت غزنی پر حملہ آور ہونے کی تیاریوں میں مصروف تھا۔ وہاں محمود نے تخت نشین ہوتے ہی بخارا کے سامانی سلطان منصور سے اس امر کی شکایت کی کہ رنج و خراسان کی امیر الامرائی میرا حق ہے۔ اپنے خراسان میں ہی میری حکومت بکتوزن نامی سردار کو کیوں امیر الامر مقرر کیا۔ اس کا جواب منصور سامانی کی طرف سے محمود کے حسب اشارہ نہ آیا تو محمود نے لشکر فراہم کر کے خراسان کو بزورِ شمشیر اپنے قبضے میں لانا چاہا۔ بکتوزن نے محمود کے مقابلے کی ہمت اپنے اندر نہ دیکھ کر منصور سامانی کو لکھا۔ منصور سامانی خود بخارا سے فوج لے کر خراسان کی حفاظت اور محمود کے مقابلے کو روانہ ہوا۔ محمود اس خوف سے کہ لوگ بھگت نامک حرام کہیں گے منصور سامانی کے مقابل نہ ہوا۔ اور نیشاپور میں قیام کر دیا۔ بکتوزن نے یہ کوئی بھی کی کہ منصور سامانی کو جو اس کی امداد کے لیے آیا تھا موقع پا کر قتل کر دیا اور اس کی جگہ ایک نائب تجربہ کار نو عمر لڑکے عبدالملک کو تخت نشین کر کے خود بخارا کی سلطنت کا مدارالہام بن گیا۔ محمود نے یہ خبر سن کر حملہ کیا۔ بکتوزن شکست کھا کر بھاگا اور دوسرے سردار عبدالملک کو لے کر بخارا چلے گئے وہاں ترکستان کے بادشاہ ایکب خاں نے بخارا پر حملہ کر کے عبدالملک سامانی کو قتل کیا اور اس طرح سامانی خاندان کا خاتمہ ہو گیا۔ محمود نے خراسان پر قابض ہو کر ہرات و بلخ وغیرہ کا انتظام کیا۔ ان تمام ہنگاموں میں تین سال ختم ہو گئے۔ سن ۹۳۵ھ میں محمود ہرات سے سیستان کی جانب آیا۔ جہاں صفاری خاندان کا آخری بادشاہ خلف بن احمد جو بقبیب بن لیث صفار کا نواسا تھا فرمانروائی کر رہا تھا۔ خلف بن احمد کے قبضے میں سیستان و مکران کے صوبے تھے۔ اس نے اپنے بیٹے کو جو اس کی فوج کا سپہ سالار اور رعایا میں بہت عزیز تھا۔ بغاوت کے شبہ میں نہایت ظالمانہ طور پر قتل کیا تھا۔ لہذا سیستان کی رعایا نے محمود غزنوی کے پاس خلف بن احمد کے مظالم کی شکایت اور اس کے فرمطی ہو جانے کا حال لکھ کر درخواست کی کہ آپ اس ملک پر چڑھائی کریں محمود نے سیستان پہنچ کر خلف کو محصور کر لیا۔ اس نے اپنے آپ کو محمود کے حوالے کیا اور رحم کی درخواست کرتے ہوئے محمود کو سلطان کہہ کر مخاطب کیا۔ محمود کو سلطان کا لفظ بہت پسند آیا اور اسی روز سے اپنے آپ کو سلطان محمود کے لقب سے لقب کیا۔ خلف چونکہ فرمطی ہو چکا تھا لہذا اس کو اپنے ہمراہ غزنی لا کر نظر بند کیا۔ جہاں وہ چار برس تک بحالتِ نظر بند ہی زندہ رہا۔ اس طرح سامانی خاندان کے بعد ہی خاندان صفاریہ کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ یہ تمام حالات ملکہ صاحب نے زینت التواریخ کے حوالے سے لکھے ہیں۔ بخارا ایکب خاں کے قبضے میں آچکا تھا۔ فارس و آذربائیجان اور بغداد کے دربار خلافت پر دہلی مستولی تھے

اور محمود کو یہ فکر درپیش تھی کہ تاناریوں اور دیلمیوں کے خطرے سے محفوظ رہنے کا کوئی انتظام کیا جائے۔ چنانچہ اس نے ایک خاں کے پاس ایلچی بھیج کر اس سے مصالحت و دوستی کے تعلقات قائم کر لینے مناسب سمجھے مگر یہ دوستی زیادہ دنوں قائم نہ رہ سکی ایک خاں سے دوستی پیدا کرنے کے بعد سلطان محمود نے خلیفہ بغداد کا ورہاں شد عباسی کی خدمت میں درخواست بھیج کر اقرار اطاعت کیا اور خلیفہ سے سند حکومت کی اسناد عاکی خلیفہ نے سلطان کے پاس ایک گراں بہا خلعت بھیجا اور مراہین الدولہ یحییٰ الملت کا خطاب عطا کیا،

بے پال کا تیسرا حملہ | سلطان محمود ابھی اپنے ملک کے محفوظ رکھنے کی تدبیروں سے فارغ نہ ہونے پایا تھا کہ محرم ۳۹۷ھ میں اس کے پاس عامل پشاور کی عرضداشت پہنچی کہ پنجاب کا راجہ بے پال ایک عظیم الشان لشکر فراہم کر کے سلطنت غزنی پر حملہ آور ہونے والا ہے۔ اور جو واقعات درج ہو چکے ہیں ان سے اس بات کا سمجھ لینا کچھ بھی دشوار نہیں ہے کہ محمود غزنوی کی تمام تر توجہ بخارا و آذربائیجان و فارس کی طرف منحطف تھی۔ وہ جانتا تھا کہ صفائیوں اور دیلمیوں نے کس طرح دوبار خلافت پر اپنا تسلط قائم کر کے رعب و اب قائم کیا۔ اس کو ترکستان کی طرف سے بھی خطرہ تھا۔ وہ اپنی تمام اولوالعزمی اور بہت اس بات میں صرف کرنے چاہتا تھا کہ دیلمیوں کو جن کا آفتاب اقبال زوال پذیر ہو چکا تھا اور جو مذہب و عقیدے کے اعتبار سے محمود کے مخالف تھے ہٹا کر خلیفہ کو جو محمود کا ہم عقیدہ اور مخدوم تھا آزادی دلانے اور دوبار خلافت میں اپنا رسوخ قائم کر کے تمام عالم اسلامی میں شہرت و عظمت حاصل کرے۔ یہ کام محمود کے لیے کچھ دشوار بھی تھا وہ یقیناً افغانستان۔ خراسان و ایران و آذربائیجان و عراق و شام و حجاز و ایشیائے کوچک وغیرہ پر اپنی حکومت و سطوت قائم کر سکتا تھا۔ جیسا کہ اس کے بعد سلجوقیوں نے کیا۔ لیکن راجہ بے پال نے ان کاموں کی طرف سے اس کی توجہ زبردستی اپنی جانب منحطف کی اور اس کو مجبور کر دیا کہ وہ فوج لیکر ایک ایسے بدعہد باغی۔ صندی مزاج دشمن کی گوشمالی کے لیے روانہ ہو جو اس سے پہلے دوسرے سخت فتنے اٹھانے کے بعد بھی سلطنت غزنی کے رجم و درگزر سے ناجائز فائدہ اٹھا کر اب تیسری مرتبہ پھر بلاوجہ حملہ آور ہوا ہی۔ محمود نے غزنی میں بے پال کی تیاریوں کا حال محرم ۳۹۷ھ میں سنا۔ لیکن وہ فوراً ہی مقابلہ پر روانہ نہ ہوا۔ کیونکہ اس کی خواہش تھی کہ کسی طرح یہ خبر غلط ثابت ہو جائے۔ اس نے اس خبر کو عامل پشاور کی بدگمانی اور غیر ضروری احتیاط پر محمول کر کے تحقیق حالات کے لیے جاسوس روانہ کیے۔ وہ اُس وقت تک اس خبر کو غلط ہی سمجھتا رہا جب تک کہ ماہ شوال ۳۹۷ھ میں اُس کے پاس یہ خبر نہ پہنچ گئی کہ بے پال اپنی فوجوں کو وریائے سندھ کے کنارے لے آیا ہے۔ اب ہندوستان کا حال سننے پہاں جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے بے پال اور ہندوستان کی متحدہ افواج کے میدان لنگان میں شکست یاب ہو کر بھاگنے کے بعد گھٹن کی

تخریک پورے زور و شور کے ساتھ شروع ہو گئی تھی نیز بودھ عالم اور ہندو پنڈتوں کے مناظرے ملتوی ہو کر ہزار
 ذایوں کو محبت و یکجہتی کی فضا میں متفق ہو کر سلطنتِ غزنی کے فتح کرنے کی تیاریوں کا نہایت زریں موقع
 حاصل ہو چکا تھا۔ سبکتگین کی وفات نے بے پال کی ہمت میں ایک نئی جان ڈال دی تھی۔ اُس نے
 گزشتہ ہزیمتوں کے تجربہ سے فائدہ اٹھانے میں کمی نہیں کی اور اسی لیے وہ کئی سال تک محمود کو غزنی سے
 باہر طر و ہرات و سیستان کے ٹھنڈوں میں مبتلا رکھ کر اُس کے زوال و انحطاط کا متوقع رہا اور رست دن فوجی تیاریوں
 میں مصروف رہ کر اپنے ایک خوب طاقتور بنانا رہا۔ بے پال پنجاب جیسے وسیع و زرخیز ملک کا راجا۔ ہندستان
 کے راجاؤں میں سب سے بڑا اور مشہور و مخبر راجا تھا۔ اُس کو دوسرے سبکتگین سے شکست پانے کی سخت
 ندامت تھی وہ سب سے زیادہ اس بات کا خواہاں تھا کہ کسی طرح کھوئی ہوئی عزت واپس حاصل ہو اور
 دوسرے کی کھائی ہوئی شکست کی کافی تلافی ہو جائے۔ اُس کی ہمت اس لیے بھی ترقی کر گئی تھی کہ سبکتگین
 جیسا تجربہ کار سپہ سالار مچھتا تھا۔ اب ایک نوجوان تجربہ کار لڑکا یعنی محمود اس کا مقابل تھا غرض جیپال
 نے اس مرتبہ دودھ رائے کے ہاتھوں سے مدد لیے بغیر اپنی ہی زبردست قوت سے افغانستان کو
 فتح کر کے ناموری حاصل کرنا چاہی۔ چوتھے ڈیڑھ لاکھ سوار و پیادہ اور تین سو جنگی ہاتھی لیکر دریائے سندھ
 کو عبور کیا اور محمود غزنوی بھی غزنی سے پشاور کی جانب روانہ ہو چکا تھا۔ پشاور کے قریب دونوں
 لشکر ایک دوسرے کے سامنے جھم زور ہوئے۔ نظام الدین احمد ہروی نے اپنی طبقات میں جیپال
 کی فوج کے سواروں کی تعداد دو دس ہزار بتائی ہے مگر پیدلوں کے لیے لفظ بسیار استعمال کیا ہے اور
 ہاتھیوں کی تعداد تین سو ظاہر کی ہے۔ فرشتہ بے پال کے پیدلوں کی تعداد تیس ہزار بتاتا ہے اور
 سوار بارہ ہزار۔ سبحان رائے فوج کی تعداد کچھ نہیں بتاتا۔ سیراٹن خرمین والے نے اپنی کتاب میں سبحان
 کی کتاب خلاصۃ التواریخ کو حرف بحرف نقل کر دیا ہے۔ روسی پھر جنرل سیدولف اپنی کتاب میں
 بے پال کے پیدلوں کی تعداد ایک لاکھ تیس ہزار بتاتا ہے۔ پشاور کے میدان میں بے پال کی
 فوج کس قدر تھی اس میں اختلاف ہے مگر بیالیس ہزار سپاہی اور تین سو ہاتھیوں سے کم ہرگز نہ تھی
 محمود کی فوج کو تمام مورخین نے ایک زبان ہو کر صرف دس ہزار بتایا ہے۔ جس میں سوار اور پیدل
 سب شامل ہیں بے پال کی فوج کی تعداد بیان کرنے میں اختلاف کیوں ہوا؟ اس کا جواب راجندر
 صاحب کی تاریخِ حالاتِ ہند کے ان الفاظ میں تلاش کرنا چاہیے کہ

”اس لڑائی کے بعد محمود نے اُن سرحدی قبائل کو سزا دی جس کو راجہ بے پال نے
 سازش کر کے چھپے سے اپنا لشکر یکساں بنالیا تھا“

معلوم ہوتا ہے کہ جو فوج لاہور سے راجہ جے پال کے ساتھ آگیا کی جانب روانہ ہوئی وہ صرف بالیس نزار سپاہی اور تین سو پانچویں پشترل تھی لیکن دریائے سندھ کو عبور کرنے کے بعد سرحدی قبائل جن کو انواع و اقسام کے لالچ دیے گئے ہونگے اُس کے لشکریوں میں شامل ہوئے ہونگے۔ محمود جے پال کے مقابل پہنچا تو دشمن کے لشکر کی کثرت اور اپنی قلت سے مطمئن مرعوب نہ ہوا۔ لڑائی شروع ہوئی اور نتیجہ یہ ہوا کہ جے پال کی فوج میں ہزار محمودی پشترک کے مقابلہ کی تاب نہ لاسکی پانچ ہزار لاشیں میدان میں چھوڑ کر اور جے پال کو مع ہندو سرداروں کے گرفتار کر کر باقی فوج لاہور کی جانب بھاگ آئی۔ محمود غزنوی نے اس فتح کے بعد سرحدی چوکیوں کا انتظام کیا اور جیپال کو مع ہندو جیپالی سرداروں کے لیے ہوئے غزنی پہنچا۔ غزنی پہنچ کر اُس نے جیپال سے پوچھا کہ تم نے کیوں ہم کو بار بار دین کرنے کا ارادہ کیا۔ جیپال نے کہا کہ اس مرتبہ میری خطا اور محنت کی جلتے اور مجھ کو چھوڑ دیا جس کے میں اب ناز نیست و فامندی سے انحراف نہ کروں گا اور پنجاب کو غزنی کا ایک صوبہ سمجھ کر آپ کی جانب سے حکومت کروں گا اور سالانہ خراج بلا غور و حلیہ بھیجا رہوں گا۔ محمود نے انتہائی شرافت کو کام میں لا کر راجہ کی اس استدعا کو قبول کر لیا اور غزنی سے لاہور کی جانب ہندوستان کر دیا۔ پشاور کے میدان میں ۶ محرم ۳۹۲ھ مطابق ۵ اگست ۱۰۰۲ء کو محمود نے فتح پائی تھی اور شعبان ۳۹۲ھ مطابق مارچ ۱۰۰۳ء میں جیپال کو غزنی سے رخصت کیا۔ اس طرح راجہ جے پال قریباً آٹھ مہینے محمود کے ہمراہ رہا۔ لاہور میں جیپال کا بیٹا اندیال جو موکرہ جنگ سے فرار ہو کر اپنی جان سلامت سے آیا تھا ملک کا نا بند و بست کرتا رہا۔ اب سوچئے اور غور کرنے کا مقام ہو کہ راجہ جیپال تیسری مرتبہ سلطنت غزنی پر حملہ آور ہوتا ہے اُس کی رعایا کو سازش کے ذریعہ باغی بنا کر اپنے ساتھ شامل کرتا ہے اور محمود کی مٹھی بھر فوج سے شکست پانچ دوسری مرتبہ گرفتار ہوتا ہے محمود نے ابھی تک دریائے سندھ کے اس طرف قدم نہیں رکھا ہے لیکن اس لڑائی کو محمود کا تیسرا حملہ قرار دیا جاتا ہے اور ای مارٹن صاحب جے سی آئین صاحب۔ ڈبلیو بیو پشتر صاحب۔ لیتھبرج صاحب اور سب سے بڑھ کر یہ کہ مر جان ملک صاحب بھی ایک زبان ہو کر فرماتے اور ہمارے بچوں کو مدرسوں اور کالجوں میں یقین دلاتے ہیں کہ محمود غزنوی نے ہندوؤں کو زبردستی مسلمان بنانے اور ہندوستان کی دولت میسٹ کر غزنی لیجانے کے لیے بلاوجہ بیچارے ہندوؤں پہ حملے کیے اور وہ ہندوؤں کا بلا سبب قتل کرنا ثواب کا کام سمجھتا تھا۔ ای مارٹن صاحب اپنی طرف سے محمود کے اس فرضی حملہ کا ایک سبب یہ بھی تصنیف فرماتے ہیں کہ

”محمود ابھی مجھ ہی تھا کہ اُس نے اکثر اوقات گراں بہا مال و منال سے لدی ہوئی اونٹوں کی لمبی لمبی قطاریں اپنے باپ کے پاس میں لے کر لاہور لائی تھیں وہ سوداگروں سے بات چیت کیا کرتا تھا جو

بڑے بڑے شہروں اور پُرازمندروں کا کئی حال سُنانے لگے اس پر وہ کہتا کہ جب میں بڑا ہو کر بادشاہ بنو گا تو ہند کے راجاؤں کے ساتھ لڑو گا اور ان سے سارا سونا چاندی اور بیش قیمت مال و اسباب چھین کر غزنی لے آؤں گا۔“

دوسرے صاحب یعنی لیتھبرج صاحب فرماتے ہیں کہ ”محمود کا ہند کی دولت پر تو دانست تھا ہی مگر ساتھ ہی یہ بھی آرزو تھی کہ بڑے بڑے ہائے راجہوں کو توار کے زور سے مسلمان کرے۔“

تیسرے صاحب جے سی ایلن صاحب لکھتے ہیں کہ

”محمود لوگوں کو مسلمان بنانے کے لیے شہروں کو برباد کر دیتا تھا جو مسلمان ہونے سے انکار کرتا اس کو قتل کر ڈالتا تھا۔ اُس نے شہروں کو برباد کیا۔ مندروں کو گرا دیا۔ مذہب برہمنوں کو جن کی ہندو عنایت کرتے تھے قتل کر ڈالا۔ گاؤں اور قبیلوں کو اجاڑ دیا۔ پختہ خلوں کے کھنڈوں کو جلا کر خاک کر دیا اور خوش و خرم گھروں کو ماتم کدہ بنادیا۔ راجہ جے پال والی لاہور نے اپنے ملک کو بچانے کے لیے تختہ کوشش کی۔ سلطان محمود ایکس جہاں فوج لیکر کوہستانی علاقوں سے گذرنا ہوا ہندوستان کے میدان پر حملہ آور ہوا اور شہر پٹا ور کے نزدیک اپنے ڈیرے ڈال دیے راجہ جے پال راجپوت سردار میدان اور بہت سے باہمی ساتھ لیکر حملہ آور فوج کو پسپا کرنے کے لیے آگے بڑھا لیکن ان کی لڑائی ہونے لگی مسلمان سپاہیوں نے تلواروں سے ہاتھیوں کی سونڈیں کاٹ ڈالیں اور تیروں سے ان کی ٹانگیں زخمی کر دیں۔ مسلمانوں نے مذہب کے جوش میں متاثر ہو کر ہندوؤں پر اس زور سے حملہ کیا کہ ان کی فوج تتر بتر ہو کر بھاگ گئی محمود کے سپاہی راجہ جے پال کو سریوں سے باز رکھ کر اپنے بادشاہ کے سامنے لے گئے اور نیز انھوں نے بہت سے ہندوؤں کو قید کر لیا کچھ قیدیوں کے ہاتھ ان کی کمر سے باندھ دیے بعضوں کو ان کے کان پکڑ کر اور بعضوں کی گردن پر تھپڑ مارتے ہوئے لے چلے۔“

اب بڑے سنجیدہ مزاج مورخ ملکم صاحب کی مضمون آفرینی بھی ملاحظہ ہو ان کو اپنے مقصد کے پورا کرنے میں اس قدر جلدی تھی کہ جو کچھ اوروں نے محمود کے سر تھپا تھا انھوں نے اُس کو سبکدین کا حال لکھتے ہوئے اُسی کے یعنی محمود کے باپ کے سر پر لا دیا چنانچہ وہ سبکدین کی نسبت لکھتے ہیں کہ ”اس نے ہندوستان پر اس لیے حملہ کیا تھا کہ ہندوستان کی دولت کا حال وہ سُن چکا تھا اور لوٹ کی چاٹ اُس کو بیڈھب لگی تھی اور علاوہ اس کے بڑی غرض یہ تھی کہ بہت پرستوں کے دین و مذہب کو خاک میں ملا دے اور اپنے پیغمبر کی قسمت اُجالے چنانچہ اُس نے اپنی پہلی رائے جیال کو شکست فاش

دی جوان دنوں شمالی ہندوستان کا راجہ تھا اور کابل پر قبضہ کیا اور پنجاب کو لوٹا کھسٹا اور دوسری
ہم میں پہلی ہم کی بہ نسبت بڑی کامیابی حاصل ہوئی یعنی ہندوستان کے راجا پر پڑے معرکہ میں غالب آیا،

(تاریخ ایران حصہ دوم مصنفہ مکمل صاحب)

جے پال ویکنگٹن کی دو لڑائیوں اور جیپال و محمود کی ایک پہلی لڑائی کا حال اور پر بیان ہو چکا ہے اس کو
پڑھو اور ان یورپی مورخوں کو بیان کو پڑھو اور تحقیق کرو کہ آج تک کسی نے ان عالی جاہ مورخوں سے
یہ دریافت کرنے کی بھی جرأت کی کہ جناب آپ کے محمود کو اپنے باپ کی سلطنت میں سودا گروں سے
باتیں کرتے اور ہندوستان کے راجاؤں سے لڑتے اور ہندوستان کی دولت غزنی لیجانے کا ارادہ ظاہر
کرتے ہوئے خود سنا تھا اور جے پال کو رسیوں سے باندھتے اور اس کے ہمراہیوں کو کان پکڑ کر لیجاتے
اور دھولیں مارتے ہوئے دیکھا تھا یا محض زمین کلام کے طور پر آپ کے دماغ کا اختراع ہے اور یہ حال
و اسباب جو آپ نے بیان کیے ہیں کس تاریخ یا کس اخذ سے آپ کو معلوم ہوئے ہیں۔ کس قدر حیرت کا مقام
ہے کہ انھیں یورپی مورخین کی لکھی ہوئی کتابوں کے حوالوں کو ثبات مدعا کے ایسے تمام ہندو مسلمان مصنفین اس
طرح پیش کر کے مطمئن ہو جاتے ہیں کہ گویا انھوں نے اپنی تحقیق حد کمال تک پہنچا دی اور اب ان کے مخاطب کو
علم الیقین اور عین الیقین کے مدارج سے گذر کر حق الیقین کے مرتبہ تک پہنچ جانا چاہیے۔ حقیقت یہ ہے کہ
جو لوگ ہندوستانیوں کی نفسیات سے واقف ہو چکے ہیں ان کو موقع حاصل ہے کہ وہ بلا تکلف ان
کو احمق اور اٹوٹ بنا کر اپنا آئو سیدھا کریں اور ان کی جہالت تابیوں اور حماقت پناہیوں کا تماشہ دیکھ دیکھ کر
لطف اٹھائیں اور قہقہے لگائیں۔ آدم برسر مطلب محمود غزنوی اگر واقعی لوگوں کو مسلمان بنانے اور جو
انکار کرے اس کو فوراً قتل کر ڈالنے کا شوقین تھا تو تعجب ہے کہ جے پال آٹھ مہینے تک اس کے پاس رہا
اور مسلمان نہ ہوا بلکہ ہندو کا ہندو ہی رہا جو صحیح و سلامت واپس آیا محمود نے اس سے خراج گزاری اور
فرمانبرداری کا اقرار تو لیا مگر مسلمان ہونے کی فرمائش نہ کی اگر فرمائش کی ہتی تو اس کے انکار پر اس کو
قتل کیوں نہیں کیا جیپال تو اس کے باپ سے بھی دو مرتبہ پہلے لڑ چکا تھا۔ اس نے پہلی مرتبہ اقرار
اطاعت اور خراج گزاری کے وعدہ پر رہائی پا کر دوبارہ حملہ کیا اور اب سہ بارہ حملہ آور ہو کر محمود کے پیچھے
میں گرفتار ہوا تھا۔ ایسے بد عہد دروغ باریا اور فتنہ برپا کرنے والے کو سوائے محمود کے اور کون ہو
جس نے اس طرح رہائی دی ہو اور عزت کے ساتھ اس کے ملک کی طرف رخصت کیا ہو۔ کیا دنیا میں
اس سے بڑھ کر بھی کوئی سفید جھوٹ ہو سکتا ہے کہ محمود کو ظالم اور جے پال کو مظلوم بتایا جاتا ہے اور جیپال
کی یورش کو محمود کا حملہ قرار دیا گیا ہے؟ محمود نے جیپال کو قتل و قرارے کر غزنی سے ہندوستان کی طرف

روانہ کیا اور چند عینے بعد یعنی محرم ۱۰۳۵ھ میں سیستان کی طرف گیا اس نو مفتوحہ ملک میں آثار بدمانی پیدا ہوئے تھے جن کو محمود نے جاکر رفع کر دیا اور وہاں سے غزنی واپس آکر دو تین سال تک غزنی میں مقیم رہا اس عرصہ میں اُس کے کیا کیا کام کئے اور کن مشاغل میں مصروف رہا اُن کے بیان کرنیکی یہاں ضرورت نہیں مگر یہ بیان کرنا ضروری ہے کہ ہندوستان پر حملہ کرنے کا اُس کو بھول کر بھی خیال نہ آیا حدود ہند کی جانب سے وہ بالکل مطمئن اور بے فکر تھا کیونکہ سلطنت پنجاب سے اُس کی صلح تھی اور برائے نام خراج جس کا وعدہ ہے پال سے اُس نے لیا تھا سالانہ غزنی پہنچ رہا تھا۔

ولیشنومت کی ایجاد | راجہ جے پال جب غزنی سے لاہور پہنچا تو اُس نے اپنے بیٹے انندپال کو فرمانروا

پنجاب پایا۔ بیٹے نے باب کے لیے تخت خالی کرنا چاہا مگر جے پال نے انکار کیا اور انندپال کو محمود کی عظمت نہ کرنے اور سالانہ خراج بھیجتے رہنے کی وصیت کر کے خود اپنے مذہبی عقیدے کے موافق آگ میں جل مرا اس واقعہ کو تمام مورخین نے متفقہ طور پر اس طرح لکھا ہے کہ جیپال ایک مذہبی عقیدے کے موافق کہ جو راجا دومرتبہ دشمن کے ہاتھ میں گرفتار ہو جائے اُس کو آگ میں جلکر مر جانا چاہیے آگ میں جلکر مر رہا تھا۔

راجہ شیو پرشاد سنہ ہند نے اپنی کتاب آئینہ تاریخ نامی ایک سنسکرت زبان کا لفظ تشاثل سنسٹال کر کے بتایا ہے کہ تشاثل چھوس کی آگ کو کہتے ہیں اور جیپال چھوس کی آگ یعنی تشاثل میں جلکر مر رہا تھا۔

ظاہر ہے کہ جیپال کے اس طرح مرنے نے ہندوستان کے مذہبی گروہوں پر خاص اثر کیا ہوگا اور مذہبی پیشواؤں یعنی برہمنوں نے راجہ کے اس حسن عمل کا حال شن کر اُس کو یقیناً ایک مذہبی شہید کا مرتبہ دیا ہوگا۔ جس کے ساتھ ہی محمود غزنوی سے نفرت و عداوت اور جیپال کے جانشین انندپال سے محبت

و ہمدردی کا پیدا ہونا لازمی تھا۔ ہندوستان کی آب و ہوا کے مخصوص اثر اور تمام مذکورہ واقعات کو ذہن میں رکھ کر غور کرو کہ اُس زمانہ کے ہندوستان میں کس طرح سلطان محمود کے متعلق نفرت و عقاب

کے جذبات مشتعل ہوئے ہونگے۔ اور نوزائیدہ برہمنی مذہب اور پراسنے منہ شدہ بودھ مذہب کے مناقشات کو دونوں مذہبوں کے پٹھانوں نے فراموش کر کے کس طرح اپنی تمام تر توجہ اتفاق و اتحاد

اور دونوں مذہبوں کے درمیان ایک مشترکہ راہ اختیار کر کے تمام باشندگان ہند کو سلطنت غزنی کے خلافت آمادہ ہو جانے کی کوششیں کی ہونگی۔ چنانچہ راجہ جے پال کی خودکشی کے بعد ہندوستان میں

وزیر ایک ایسے مذہب کی بنیاد رکھی گئی جس میں بودھ اور برہمنی مذہب کے ماننے والے دونوں شریک کیے جاسکتے تھے۔ افسوس ہے کہ بادشاہوں اور راجاؤں کی تاریخ لکھنے والے جب واقعات

پر اسے زنی کو تھے تو وہ مذہبوں اور قوموں کی تاریخ کو بالکل فراموش کر دیتے ہیں اور حقیقت

اصلیہ کا چہرہ بے نقاب کرنے میں کما حقہ تلاش و جستجو سے کام نہیں لیتے۔ جیسا کہ بار بار سلطنتِ غزنی پر حملہ کرنے اور تین مرتبہ شکست پانے کے بعد غورکشی کرنے اور اس کے بعد انند پال کے بھی باپ کے نقش قدم پر چلنے کا جہاں ایک طرف یہ نتیجہ ہوا کہ پنجاب کا ملک سلطنتِ غزنی میں شامل ہو گیا وہاں دوسری طرف اس سے بھی زیادہ اہم ایک یہ نتیجہ برآمد ہوا کہ ہندوستان کے دو قریب مذہبوں یعنی بودھ اور برہمنی مذہب کے عالموں اور پیشواؤں میں ایک زبردست صلح قائم ہو کر آئندہ کے لیے یہ مذہبی کشمکش بالکل نابود ہو گئی اور پنجاب کی بودھ حکومت کے برباد ہونے پر بودھ مذہب کے پیروا کثر اُس جدید مذہب میں جذب ہو گئے جو ہندوستان کے پٹنوں نے پنجاب و غزنی کی حکومتوں میں مذکورہ سلسلہ جنگ قائم ہونے کے سبب تجویز کیا تھا اور جس کا نام ویشنومت رکھا تھا۔ اس مذہب کے ایک الگ مستقل مذہب بننے کی صلاحیت شکر اچا سرج کی تعلیمات نے مہیا کر دی تھی جو محمود غزنوی سے تھوڑے ہی دنوں پہلے برہمنی مذہب کو بہت کچھ مرتب و مدون کر چکا تھا۔ آئریہل ڈاکٹر ڈبلیو ہنٹر صاحب جنھوں نے ہندوستان کا گزٹریٹر مرتب کیا ہے اپنی کتاب "تاریخ اہل ہند" میں ویشنوپران کا ذکر اس طرح کرتے ہیں۔

ویشنوپران کی تاریخ تصنیف ۱۰۰۰ء (مطابق ۱۳۳۵ھ) سے شمار کرنی چاہیے اس پوران میں جیسا کہ اُس کے نام سے مترشح ہے قدیم روایتیں قلمبند ہیں جو شیوا اور بودھ کے متوں کے ساتھ ساتھ چلی آتی تھیں اس پوران کے سائل براہ راست وید سے نہیں لیے گئے بلکہ دو مشہور نظم رزمیہ کی قسطا سے حاصل ہوئے ہیں یہ اٹھارہ پورانوں یعنی علم الہی کی سنسکرت کتابوں میں سے ایک ہیں جس میں برہمنوں نے ویشنواوریشیو کے مخالف مذہبوں کو یکجا جمع کیا ہے۔

ویشنوپران کے متعلق ہنٹر صاحب جیسے ہندو نواز مورخ کا بیان ذہن میں رکھ کر غور کرو کہ جے پال ۱۱۹۲ء کے آخر یا ۱۱۹۳ء کے شروع میں ہلاک ہوا اور اسی زمانہ میں ویشنومت کا سنگ بنیاد رکھا گیا۔ ۱۱۹۷ء میں سلطان محمود کا انتقال ہوا اور ۱۱۹۸ء میں ویشنومت کی سب سے پہلی کتاب ویشنوپوران لکھی گئی یعنی وہ مذہب جس کی بنیاد ۱۱۹۳ء میں رکھی گئی تھی پینتالیس سال کے بعد اس قابل ہو گیا کہ اُس کے عقائد و احکام کو کتابی شکل میں مدون کیا جائے۔ ویشنوپوران کی تصنیف کا حال لنگا پوران کی ادھیائے چونسٹھ میں بیان ہوا ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ لنگا پوران کے اس ادھیائے کو اس جگہ درج کر دیا جائے۔

”رشی لوگوں نے سوت جی سے دریافت کیا کہ بشٹھیہ جی کے بیٹوں کو رکشش نے کیوں کھالیا سوچنا نے جواب دیا کہ ویشوامتری بد دعا سے رُودھ نام رکشش نے کھاکہ پاد نام راجا کے جسم میں حلول کر کے

بشٹھ جی کے سوپڑوں کو کھالیا۔ بشٹھ جی یہ خبر سنتے ہی غصہ کھا کر گڑھے حبس
آیا تو اپنے خاندان کے غم سوخت ہونے کا تصور کر کے خودکشی پر آمادہ ہو گئے مگر ان کے ایک بیٹے شکست نامی
کی بیوی اور شینتی نے آکر کہا کہ مارج آپ خودکشی نہ کریں میرے رحم میں ایک لڑکا ہے جو آپ کا پوتا ہو
وہ سب کام درست کر دیگا۔ بشٹھ جی نے خودکشی کا ارادہ ترک کر دیا۔ اسی اثنا میں شکست کی بیوی کے
پیٹ میں بچے نے وید کی ایک رچا پڑھی بشٹھ جی سوچنے لگے کہ یہ وید کی رچا کس نے پڑھی۔ اسی لحاظ
میں آسمان پر ویشنو بھگوان نے نمودار ہو کر بشٹھ جی سے کہا کہ اسے بخوردار بشٹھ یا رچاتیرے پوتے نے
پڑھی ہے جو ہماری برابری طاقت والا ہو گا۔ یہ کنگر ویشنو بھگوان غائب ہو گئے۔ دسویں مہینے لڑکا پیدا ہوا
جس کا نام پرائٹر رکھا گیا۔ پرائٹر نے ایک روز اپنی ماں سے کہا کہ میرا باپ کہاں ہے اُس کی ماں نے کہا
تیرے باپ کو رکشش نے کھالیا ہے۔ پرائٹر نے کہا کہ میں رکششوں کو ہلاک کرونگا اور تینوں لوگوں کو
جلادونگا۔ بشٹھ جی نے کہا کہ بیٹا تم رکششوں کا ستیاناس کرنے کے لیے نوجوان بہہ کرو مگر تینوں کے
تمہارا کیا بچاؤ ہے۔ دادا کا یہ کلام سن کر پرائٹر سب سے رخصت ہوا اور تنہائی میں جا کر مٹی کا شیولنگ
بناکر وید منتروں کے ذریعہ شیوجی کا پوجن کرنے لگا بارہتی جی نے ہادیوجی سے پرائٹر کی سفارش کی چنانچہ ہادیوجی
اور پارہتی جی دونوں پرائٹر کے سامنے آ گئے اور پرائٹر کو غیر معمولی روحانی طاقت عطا کر کے غائب ہو گئے۔
اس کے بعد پرائٹر رکششوں کو جلانے لگا بشٹھ جی نے پوتے سے کہا کہ بیٹا تم اب غصہ کو خفوک دور کش
لوگوں پر رحم کرو وہ بے قصور ہیں یہ سن کر پرائٹر جی نے رکششوں کو مارنا چھوڑ دیا۔ اسی اثنا میں پلیست
منی آئے بشٹھ جی نے ان کو بڑی عزت سے بٹھایا پلیست منی نے پرائٹر جی سے کہا کہ بیٹا تم نے بشٹھ جی
کے کہنے سے بڑی جاری عداوت کو فراموش کر دیا اور ہمارے میٹل یعنی رکششوں کو مارنا چھوڑ دیا لہذا ہم تم
سے بہت ہی خوش ہیں اور ہم تم کو یہ کرامت عطا کرتے ہیں کہ تم کو پوران تصنیف کرنے کی قوت
حاصل ہوگی اور دیوتا تم سے بہت خوش ہوں گے اور تمہاری عقل بالکل صاف اور روشن ہو جائیگی۔
یہ سن کر بشٹھ جی نے بھی کہا کہ اسے پلشر جیسا پلیست جی نے فرمایا ایسا ہی ہو گا۔ چنانچہ پرائٹر جی نے بشٹھ جی
اور پلیست جی کی مرہیلی اور انداز پر دلکش پوران تصنیف کیا جو ہر قسم کی طاقت عطا کرنے والا ہے اور
وید کے ارتھ سمیت چوتھا پوران شمار کیا گیا ہے۔ اُس میں چھ ہزار اشلوک ہیں۔ ہم نے شکست کے
بیٹے پرائٹر کا حال سُنا دیا۔ اب تم کیا سُنتا چاہتے ہو بتاؤ۔ ختم شد ادھیائے چوتھہ لنک پوران ،
لنک پوران کوئی ایسی کتاب نہیں ہے جس سے کوئی تاریخی سند لی جاسکے۔ لنک پوران کے
مذکورہ ترجمہ اور اقتباس سے صرف یہ مدعا ہے کہ ویشنو پوران کی تصنیف کا سبب جو لنک پوران نے

بیان کیا ہے اُس سے نہایت صاف اور نمایاں طور پر یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ دو مخالف و معاند گروہوں میں صلح قائم ہونے کی تقریب ویشنو پوران کی تصنیف کا سبب ہے۔ بیششہ جی اور پلست جی دو مذہبی پیشوا ہیں جن میں ایک راکششوں کا بزرگ ہے اور دوسرا رشیوں کا۔ ممکن ہے کہ بیششہ جی برہمنی مذہب کے پندت ہوں اور پلست جی بودھ مذہب کے یا اس کے برعکس ہوں۔ ان میں سے ہر ایک دوسرے کو راکشش کے نام سے یاد کرتا ہوگا۔ لیکن اب حالات ایسے پیدا ہو چکے تھے کہ دونوں مذہبوں کے پندتوں نے آپس کی ہلاکتوں کو فراموش کر دیا اور ایسا مذہب اختیار کیا جس میں دونوں متفق و متحد ہو گئے۔

ویشنومت کی خصوصیت اور سب سے زیادہ قابل ذکر بات یہ تھی کہ اُس میں انسان کو خود کشی کرنے اور اپنی جان کو قربان کر دینے کی ترغیب دی جاتی تھی اور جو لوگ مرنے سے ڈرتے تھے اُن کی تحقیر کی گئی تھی جو دلیل اس بات کی ہے کہ بے پال کی خود کشی کے بعد ہی یہ مذہب ایجاد ہوا تھا جو حقیقت ایک سیاسی تحریک تھی اور بودھ و برہمنی مذہب کے سنگٹھن سے پیدا ہوئی تھی جس کا مقصد اصلی یہ تھا کہ تمام ملک کو لڑنے اور سلطنت غزنی کے برباد کرنے پر آمادہ کر دیا جائے۔ بعد میں جب حالات تبدیل ہو گئے اور اس تحریک کا نشانہ اصلی حاصل ہونے سے مایوسی ہو گئی تو اس مذہب کی شکل بہت کچھ تبدیل ہو گئی مگر وہ ایک مستقل مذہبی فرقہ کی حیثیت سے ہندوستان میں باقی رہا۔ اس مذہب کے عقیدہ خود کشی کے متعلق ہنٹر صاحب کہتے ہیں کہ

”وہ روایتیں جو گلن ناتھ کی رتھ جاتر سے عموماً منسوب کی جاتی ہیں کہ پرستار خود اپنے تئیں ہلاک کرتے ہیں محض بے بنیاد ہیں“

ہنٹر صاحب کے ان الفاظ سے کم از کم یہ تو ثابت ہے کہ اس مذہب کے متعلق اپنے آپ کو خود ہلاک کرنے کی روایتیں ضرور موجود ہیں گو آج کل وہ غلط رائے میں نہ ہوں۔ لیکن جگن ناتھ جی کی رتھ جاتر کے چشم دید حالات جو ایسٹ انڈیا کمپنی کی حکومت کے زمانہ میں انگریز مسیحیوں نے قلمبند کیے ہیں وہ ہنٹر صاحب کے بیان کی تردید کرتے ہیں اور اس میں ذرا بھی شک و شبہ نہیں کہ جگن ناتھ جی کی سواری کے رتھ کے نیچے اپنے آپ کو کچلا کر ہلاک کرنا موکش حاصل کرنے کا بہترین ذریعہ سمجھا جاتا تھا اور یہ رسم ماضی قریب تک جاری تھی اور انگریزوں کے صدمہ بھارتیہ برتھانض ہونے کے بعد تک بھی لوگ اپنے آپ کو خود ہلاک کرتے تھے۔ اور میں نے خود مسیحیوں کی وہ تفصیلی رپورٹیں پڑھی ہیں جن میں پرستاروں کے اس طرح خود ہلاک ہونے کی نہایت مفصل کیفیت درج تھی۔ افسوس کہ اس وقت وہ رسالے

باوجود تلاش دستیاب نہ ہو سکے۔

ریاست ملتان اور ریاست بھٹیاں

محمودی محلے

کی بے عزتی کا انتقام لینے کی آرزو میں ہندوستان کے دور رس ہندو بادشاہوں نے برہمنوں اور ہندوؤں سے خواہاں

امداد و اعانت رہا۔ ملتان کی ریاست کا ذکر اب آچکا ہے کہ جس وقت ان کے امیر سکھتوں کو اپنی دوستی

دہرادی کا یقین دلانے کے لئے حاصل کیا تھا وہ سکھتوں کی وجہ سے اپنے قریبی ہونے کو چھپاتا تھا تاہم ملتان میں

قراٹھ کو پناہ ملتی رہتی تھی۔ محمود جو قراٹھ کا دشمن اور ان کو بدعاشوں اور انارکسٹوں کی جماعت یقین کرتا تھا

جب سیان سے ان کو غاصب کر چکا تو اس کے پاس اطلاع پہنچی کہ قراٹھ نے بحرین سے ایک ہم بذریعہ جانا

بندرگاہ دیبل اور ٹھٹھہ میں بھیجی ہے۔ ان قراٹھ نے سندھ میں وارد ہو کر سندھ کے راجاؤں سے محمود کے خلاف

معادہ کے اور ہر قسم کی امداد پہنچانے کے وعدے کیے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اندھیل کی حمایت پر اس طرف کے تمام

راجہ آدہ ہو گئے اور حمید شاہ لودی کا پوتا یا نو سادات و بنو نصرانی ملتان میں قراٹھ اور اندھیل کے معادوں

میں شریک ہو کر قراٹھ کے لیے ملجاؤ و ماورج کیا۔ ملتان کی ریاست امیر سکھتوں کے زمانہ سے سلطنت غزنی

کی مطیع تھی جاتی تھی ملتان کی ریاست کے متصل کوئی ہندو ریاست تھی اس کا نام بھٹیاں۔ بھٹیاں بھٹیاں

دہند۔ بھیرہ وغیرہ بنایا جاتا ہے جس طرح اس ریاست کا نام ہر مورخ جدا جدا بیان کرتا ہے اسی طرح اس کے

محل وقوع میں بھی اختلاف ہے۔ کوئی اس کی است کوٹ اور کے شمال میں بتاتا ہے کوئی اس کو ٹھٹھہ یا کراچی کا دوسرا

نام سمجھتا ہے کسی نے اس کو موجودہ ریاست پٹیالہ کا مقام بھٹیاں سمجھا ہے کوئی اس کو نھر اور قونج کے قریب

بیان کرتا ہے کوئی اس کو راجپوتانہ میں جگہ دیتا ہے۔ غالباً نام کے اختلاف نے محل وقوع میں بھی اختلاف

پیدا کر دیا ہے مگر واقعات کی تفصیل سے کم از کم اس قدر ثابت ہے کہ اس ریاست کی حدود ریاست

ملتان کی حدود سے ملتی تھیں اور غالباً اس کا محل وقوع ملتان سے جنوب و مغرب اور دریائے سندھ

و بلوچستان و ریاست مکران کے درمیان تھا۔ ایک قریبہ یہ بھی موجود ہے کہ یہ ریاست ملتان کے

جنوب اور دریائے سندھ کے مشرقی جانب تھی۔ یہ ریاست یقیناً ریاست منصورہ کی برہادی کے

بعد قائم ہوئی تھی۔ اس ریاست کے فرمانروا کا نام بھی رائے تھا۔ سندھ میں محمود کو معلوم ہوا کہ بے رائے

کی ریاست میں قراٹھ کا اجتماع ہو رہا ہے۔ محمود کے بارہ یا سترہ حملوں کی شہرت نے ہندوستانیوں کو

محمود کے دوسرے حالات اور واقعات سے بالکل غافل و بے خبر رکھا ہے اور اسی لیے وہ انداز نہیں

کر سکتے کہ محمود اپنا نسبت بڑا دشمن قراٹھ ہی کو سمجھتا اور اپنی تمام بہمت اسی گروہ کے استیصال میں صرف

کرنا چاہتا تھا۔ قرامطہ اس سے پہلے سناگما اسود کو خانہ کعبہ سے آگھڑ کر مشرق سے آئے تھے، اٹھارہ ہزار ہالکے لکھو کھاجیوں کو قتل کیا تھا۔ انہوں نے خلافت بغداد کی بیانیہ غزنی کی مٹی اور بڑی بڑی تباہیوں اور لالائیوں کے مرتکب ہوئے تھے۔ قرامطہ کے انہیصال میں کوشاں رہ کر محمود اپنے آپ کو خلیفہ بغداد کی نگاہ میں بھی محبوب بنا سکتا تھا۔ جس کی اس کو بڑی آرزو تھی۔ نیز اس کو اپنی سلطنت و حکومت کے محفوظ رکھنے کے لیے بھی قرامطہ کے مسائل حل کرنے کی سخت ضرورت تھی۔ قرامطہ کے لیے سندھ و بلوچستان اور سلسلہ کوہ سلیمان کے رہنے والے قبائل میں اثر و نفوذ کی سب سے زیادہ گنجائش تھی آج تک بھی اس اثرات و شواہد موجود ہیں سلسلہ کوہ سلیمان کے قبائل میں بیشتر ایسے قبائل اب بھی موجود ہیں جو قرامطہ کے اعمال و عقائد کا بہت سا حصہ اپنے اندر موجود رکھتے ہیں۔ اسی مذکورہ علاقہ میں ایک بڑی تعداد ایسے لوگوں کی اب بھی آباد ہے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خدا سے بڑا یا خدا کی برابر ہی مانتے اور کسی رسول کی کوئی تکمیل ضروری نہیں جانتے ہیں۔ نماز روزہ سے بالکل نااہل و ارکان اسلام کی بجا آوری سے قطعاً بے نفع ہیں یہ تمام لوگ اسی زمانہ کی یادگار اور قرامطہ کی باقیات طالحات ہیں۔ غلطی سے لوگ ان کو شیعہ سمجھتے ہیں حالانکہ شیعہ حضرات ان کے نام سے بیزار اور ان کی صورت پر لعنت بھیجتے ہیں میں نے خود ایک شیعہ عالم کو ان بلوچی اور سرحدی لوگوں کی نسبت جن کو عام لوگ شیعہ خیال کرتے ہیں نہایت بُرائی اور بیزاری کے کلمات کہتے ہوئے سنا ہو۔ محمود کو قرامطہ سے کس قدر نفرت تھی اس کا اندازہ اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ سن ۳۹۵ھ میں فرمانروائے مصر کی جانب سے جو قرامطہ کو مشرق میں خلیفہ بغداد کے خلاف اپنا آلہ کار بنانے میں معروف تھا ایک سفیر دوستی و محبت کا پیغام لیکر محمود کے پاس غزنی میں آیا۔ محمود کا فرض تھا کہ وہ اس سفارت کا عزت کے ساتھ استقبال کرے اور مصر کی طاقتور عبیدی سلطنت کے اس سفیر کو اپنا مہمان عزیز سمجھے مگر چونکہ یہ سفیر قرامطی عقیدے کا آدمی تھا لہذا محمود نے حکم دیا کہ سفیر کو نہایت ذلت کے ساتھ شہر میں تشہیر کر کے نکال دیا جائے اور زبردستی رکھ کر حدود سلطنت سے باہر کیا جائے۔ غرض سن ۳۹۵ھ میں محمود نے بچے رائے کے پاس پیغام بھیجا کہ تم ہمارے دشمنوں یعنی قرامطہ کو اپنے یہاں جگہ دو ورنہ ہمارے ہمارے درمیان حالت جنگ قائم ہو جائے گی۔ بچے رائے نے اس پیغام کا جواب سختی کے ساتھ انکار میں دیا۔ محمود فوراً بچے رائے کی ریاست پر حملہ آور ہوا بچے رائے نے جو پہلے سے آمادہ تھا خوب ڈٹ کر مقابلہ کیا تین دن تک برابر لڑائی ہوتی رہی آخر راجہ میدان چھوڑ کر محمود کے مقابلہ سے بھاگا اور بھاگتے ہوئے محمودی بہادروں کے ہاتھ میں گرفتار ہو جانے کے بعد خود کشی کر کے مر گیا۔ اس کی فوج میں جس قدر قرامطہ تھے ان میں سے کچھ تو مارے گئے جو باقی بچے وہ فرار ہو کر ملتان پہنچے۔ بچے رائے

کوشا یہ کہ فی شخص قومی شہید و شہنشاہ تکریم سمجھے لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس جگہ ایک ہندو ہی کے الفاظ نقل کر کے جائیں جو اس نے بچے رائے کی نسبت استعمال کیے ہیں۔ سچان رائے اپنی کتاب خلافتہ التوائیخ میں لکھتا ہے

”سلطان درباری قلمتہ محمد راجہ بچے رائے باوجود کثرت التکریمات کوہ پروردگار متانت فتنہ و صعوبت جیسے اذیتوں سے بچے ہمیں وہی تہمتیں تکریم خدو را بمقابلہ سلطان گزاشتہ بجانب سندھ و اواسد لشکرانہ سامان باستماع میں خبر قلمتہ کرند اور اوستہ کرند و اور بچے حیرت و استعزاسے مگر گزشتہ بچہ آسا بہ خاک ہلاک انداختہ“

فرشتہ سنے اس لڑائی کا حال نہایت تفصیل سے لکھا ہے اور وہ بچے رائے کو بے حیست کا خطاب نہیں دیتا بلکہ اس کی بہادری و شجاعت کا اقرار کرتا اور بعد گرفتاری اپنے ہاتھ سے اپنے سینے میں خنجر مار کر ہلاک ہونا بیان کرتا ہے۔ محمود غزنوی کو اس لڑائی کے بعد معلوم ہوا کہ تمام قرامطہ ملتان میں جا جا کر فراہم ہوئے ہیں ملتان کا حاکم داؤد بن نصر اب تک اپنے آپ کو محمود کا مطیع و منقاد ظاہر کرتا رہا تھا۔ لیکن اب محمود کو معلوم ہوا کہ داؤد دہلی تھم چکا ہے اور اس نے اب تک ہم کو دھوکے ہی میں رکھا۔ بچے رائے کی شکست ہلاکت کے بعد ملتان پر حملہ کرنا اور داؤد کو سزا دینا بہت آسان تھا مگر چونکہ محمود کو قرامطہ کا استیصال منظور تھا لہذا ملتان پر اس طرح اچانک پہنچنا چاہتا تھا کہ قرامطہ بچ کر نہ نکل سکیں۔ پس وہ ملتان اور اس کے حاکم داؤد کی طرف متوجہ ہوئے بغیر سید صاحبزادی کو واپس چلا گیا اور اگلے سال ۴۹۹ھ میں ملتان پر اس طرح حملہ کرنا چاہا کہ داؤد بن نصر یا قرامطہ کو پہلے سے اس حملے کی اطلاع نہ ہو سکے اس جگہ یہ بھی بیان کر دینا ضروری ہے کہ پشاور سے محمود جس وقت حبیبال کو گرفتار کر کے غزنی لے گیا تھا تو حبیبال کے ساتھ پندرہ سردار اور بھی گرفتار ہوئے تھے ان میں ایک حبیبال کا نواسہ سکیمپال بھی تھا جس وقت محمود نے حبیبال کو غزنی سے رخصت کیا تو سکیمپال نے محمود کے ایک سردار ابوعلی بھجری کے ہاتھ پر اسلام قبول کر کے غزنی ہی میں سکونت اختیار کر لی۔ اس نو مسلم سکیمپال کو مورخین نے عام طور پر نواسہ شاہ کے نام سے یاد کیا ہے یہ نام اس کا غالباً اسلام قبول کرنے کے بعد مشہور ہوا ہونگا بچے رائے کی مذکورہ مہم میں سکھ پال یا نواسہ شاہ محمود کے ہمراہ تھا محمود نے سکھ پال کو بچے رائے کی ریاست کا فرمانہ بنا کر غزنی کی طرف مراجعت کی۔ محمود درگاہ کی راہ سے آیا اور اسی راستہ سے واپس گیا تھا غزنی پہنچ کر اس نے ملتان پر حملہ کرنے کے لئے درہ خیبر کی راہ اختیار کی جس کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ برسات کی وجہ سے دریائے سندھ کو جنوبی گھاٹوں سے عبور کرنا دشوار تھا۔ سچان رائے نے اس طویل اور پیچیدہ راہ اختیار کرنے کی وجہ دہی لکھی ہے جو اوپر ذکر ہو چکی ہے چنانچہ وہ لکھتا ہے کہ

سلطان راجہیت دین برائے، پشت نہ کہ براہ ملتان متوجہ شدہ، اہل ملک را از داؤد دین نصر انتر اعر نامید دریں صورت
بعد از ملتان راہ راست از دست دادہ براہ مخالفت بنا بر آنکہ حاکم اسخا خبردار نشود دنا گمان بر سر او
برسد سواری کرد راجہ اند پال بن راجہ جیپال کہ بر سر راہ بود در مقام مخالفت شد۔
فرشتہ نے بھی زمین الاخبار کے حوالہ سے یہی وجہ بیان کی ہے جو سجان رائے نے لکھی ہے۔
چنانچہ فرشتہ لکھتا ہے کہ

دراں زمان کر لشکر اسلام بجا صرۃ بدو بھاخذ اشتعال داشت از داؤد دین نصر ادا ہائے خارج از عقل
سردہ مصدر اعمال ناشایستہ شد سلطان محمود ذراں سال بنا بر صلح وقت اغراض عین غودہ
بہیچ گفت در سال دیگر عازم انتقام گردیدہ بروایت زمین الاخبار از ملاحظہ آنکہ او واقف نشود
براہ مخالفت رواں شد اند پال بن جیپال کہ بر سر راہ بود در مقام مخالفت شد و شکست خوردہ
جانب کشمیر گریخت۔

غرض کوئی بھی وجہ ہو محمود نے درہ خیبر کی راہ سے پنجاب میں ہو کر بیت اند پال کے علاقہ میں سے
گذر کر ملتان پر حملہ کرنا چاہا۔ اند پال محمود غزنوی کا باغیگذا رہتا تھا اور محمود پنجاب کے علاقے کو اپنے ایک
ماتحت اور باغیگذا در دست کا ملک سمجھ کر گزرنا چاہتا تھا اُس کی یہ خواہش ضرورۃً یا مجبوراً تھی۔ اُس کو اس امر کا
دہم دگمان بھی نہ تھا کہ اند پال میر مقابلہ کرے گا مگر خلافتِ قیوم اند پال نے اُس کو دریائے سندھ کے کنارے
روکا۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ محمود اور سلطنتِ غزنوی سے خلافتِ ہندوستان میں ایک عام تحریک شروع ہو چکی تھی
اور ملک کے ہر حصہ میں مذہبی پیشواؤں کے زیرِ اہتمام تبلیغی کام زور شور سے جاری تھا۔ قرامطہ ہندوؤں کی
بہرہ ردی حاصل کر چکے تھے انھوں نے مملکتِ وقت سمجھ کر حضرت علی کو ویشنو کا دسواں اوتار بتا کر اپنے آپ کو
اس سنگٹھن میں شامل کر لیا تھا۔ انہی قرامطہ کو جب مسلمانوں کے خلاف عیسائیوں کو شامل کرنے کی ضرورت
شام و ایشیائے کوچک میں پیش آئی تو انھوں نے حضرت علی کو فارقلیہ کا مظہر بیان کیا۔ ٹی ڈبلیو ارنلڈ
اپنی کتاب پرینچنگ آف اسلام میں اُن لوگوں کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

یہ لوگ جب ہندوستان میں اپنے مذہب کی اشاعت کے لیے آئے تو انھوں نے اُس کی صورت اسی
بنیادی کہ ہندو اُس کو فوراً تسلیم کر لیں حضرت علی کو ویشنو کا دسواں اوتار بتایا جو مشرق سے آچکا اور ایک ہندی
پوران لکھا اور انا چاروں کے انداز پر مچھن لکھے بن میں باز آئے انھوں کی باتیں اس انداز سے بیان کیں کہ
ہندوؤں کو ان کا مسلک اختیار کرنے کی ترغیب ہوئی۔
دوسری جگہ اسی مصنف نے لکھا ہے کہ ان لوگوں نے ویشنو کے باقی اوتاروں کی صداقت کو تسلیم کر لیا تھا

ہندوستان میں ان دونوں مذہبی عقائد کی چونکا کر رانیت تھی اُس کا اندازہ دیگر مذہبی عقائد کے مطالعہ سے بخوبی ہو سکتا ہے۔ نئے نئے فرقے جن سے یہ تھی نئی تھی تو میں نئی تھی بھرتیکیں جاری تھیں۔ اسی طوفان بے تمیزی میں قرامطہ بھی آکر شامل ہو گئے جو مذہبی رنگ میں بھی ہندوؤں کے دوست بن سکے اور سیاسی اعتبار سے بھی بود ہندوؤں کے مستحق و مددگار رہے۔ یہی تھی کہ ہندوستان والوں کو محمود سے جو عداوت تھی اُس سے بڑھ جاتا زیادہ قرامطہ اُس کے دشمن تھے۔ انند پال شاہی بھی محمود سے لڑنے کو تیار نہ تھا لیکن جب محمود نے اُس کو اطلاع دی کہ ہم تمہارے علاقے میں سفر کریں گے تو ہرگز نہ جائیں گے ہمارا مقصود سفر ملتان پر حملہ آور ہونا ہے تو انند پال نے اپنا فرض سمجھا کہ وہ داؤد بن نصر کو جو انند پال کا حلیف اور قرامطی مسلک اختیار کر کے رڑکھ اندھم سے خارج ہو چکا تھا اُس طرح ہلاک ہونے اور اپنے سنگٹھن کو نقصان پہنچنے سے بچائے۔ اُس نے فوراً دریائے سندھ کے کنارے محمود کو روک سکنے کے لیے فوج روانہ کی اُدھر داؤد بن نصر کو آنے والے خطرے سے اطلاع دی اور خود بھی اپنا ورک کی طرف روانہ ہوا۔ محمود کو جب یہ حالات معلوم ہوئے تو اُس کی حیرت کی کوئی انتہا نہ رہی۔ جس طرح حاکم ملتان اُس کا باغیڑار تھا اسی طرح انند پال بھی اُس کا خراج گزار تھا۔ اُس نے محمود کو انند پال کی فوج کا ہٹا بلوایا۔ یہ غلات قریح لڑائی محمود کو سخت ناگوار دنا پسند تھی وہ انند پال سے ہرگز لڑنا نہیں چاہتا تھا کیونکہ وہ غزنی سے ملتان کا ارادہ کر کے روانہ ہوا تھا۔ انند پال کی فوجیں محمود کو دریائے سندھ پر نہ روک سکیں اور شکست کھا کر ہیاگ لگیں انند پال بھی جلد مقابلے پر پہنچ گیا اور فراریوں کو سمیٹ کر خود حملہ آور ہوا اُس کی قسمت میں بھی شکست ہی لکھی تھی چنانچہ ہیاگا اور لاہور آکر دم لیا۔ محمود نے دو آہے سندس آکر کوٹے کر کے دریائے جہلم کو عبور کیا اور دو آہے جیج کو بھی ہلاک کر کے کر کے دریائے چناب پر پہنچا۔ یہ سن کر کہ محمود نے دریائے چناب کو عبور کر لیا ہے انند پال لاہور چھوڑ کر کشمیر کی طرف بھاگا۔ کیونکہ اس سرزمین کی اور محبت میں وہ نہ دوسرے راجاؤں سے امداد طلب کر سکا نہ محمود کے مقابل بٹھ کر سکا۔ محمود یہ سن کر کہ انند پال لاہور چھوڑ کر کشمیر کی طرف روانہ ہو گیا ہے اُس کے دار السلطنت لاہور میں نہیں آیا بلکہ انند پال کے تعاقب میں خود بھی دریائے چناب کے کنارے کنارے کشمیر کی طرف روانہ ہوا یہ سن کر کہ انند پال پٹاؤں کے دروں میں داخل ہو گیا ہے محمود واپس ہو کر سیدھا ملتان کی جانب روانہ ہوا کیونکہ وہی اُس کا مقصود سفر تھا۔ اگر محمود کو لوٹ مار کرنے۔ ہندوؤں کو زبردستی مسلمان بنانے اور ہندوؤں کے ڈھانے کا شوق ہوتا تو وہ لاہور کو لوٹے بغیر سرگز نہ چھوڑتا۔ پنجاب کا تمام ملک اُس کے لیے ملا کسی مزارعت کرنے والے حاکم کے بے ضرر شکار گاہ تھا۔ وہ اس سرسبز و شاداب ملک کو اپنی سلطنت میں شامل کر کے یہاں اپنی فوج اور اپنا نائب مقرر کر سکتا تھا۔ وہ ملتان کی ہم کو ملتوی کر کے پنجاب ہی کے ہندو بست میں مصروف ہو جاتا

اور ایک ریگستانی ریاست پر حملہ کرنے کو زیادہ ضروری نہ سمجھتا مگر اُس نے نہ پنجاب کو لوٹا۔ نہ یہاں کے لوگوں کو مسلمان بنایا نہ یہاں کے سردروں کو ڈھلایا نہ اور کسی قسم کا نقصان پہونچایا بلکہ یہاں ملتان کی طرف روانہ ہو گیا جو دلیل اس بات کی ہے کہ وہ قرامطہ کے امن سے اور فساد انگیز گروہ کو سزا دینا اور انکی بیخ کنی کرنا سب سے زیادہ ضروری کام سمجھتا تھا۔ داؤد بن نصر کو اندپال کے ذریعہ پہلے ہی اطلاع ہو چکی تھی اور وہ اپنی فوجیں اندپال کی مدد کے لیے روانہ کرنے والا تھا کہ اندپال کے شکست کھا کر کشمیر کی طرف بھاگنے کی خبر پہونچی اس خبر سے داؤد کی بہت ہمت ہو گئی اور وہ اپنا خزانہ اور قیمتی اسباب اونٹوں پر لاد کر دکن کی جانب فرار ہونے کی تیاری کرنے لگا وہ ابھی سامان سفر ہی نہیں بصر دت تھا کہ آندھی اور بگولے کی طرح محمودی فوج ملتان کے سامنے نمودار ہوئی۔ داؤد نے محسوس ہو کر مقابلہ کی تیاری کی تاریخ فرشتہ اور تاریخ نظامی دونوں نے لکھا ہے کہ محمود نے دریائے چناب کے کنارے پہونچ کر اندپال کے کشمیر کی جانب بھاگ جانے کا حال سُن کر اس کا تعاقب نہیں کیا بلکہ ملتان کی جانب روانہ ہو گیا۔ فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں۔

”اندپال ہر اسان شدہ بکہ ہائے کشمیر گرفت دست سلطان دہلیا شخص نہ کردہ براہ ہندہ جانب ملتان کہ غرض اصلی اوزان پوشش تیراں بود روان شد“

اسی کے قریب نظام الدین احمد ہروی کے الفاظ ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ محمود نے اندپال کی اس گستاخی کی سزا دینی اس قدر ضروری نہیں سمجھی جس قدر کہ وہ داؤد بن نصر کو سزا دینا ضروری سمجھتا تھا اور اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ محمود ہندوؤں کا زیادہ دشمن تھا یا قرامطہ کا۔ محمود نے ملتان کا محاصرہ کر لیا سات روز تک محاصرہ جاری رہا آخر محمود کی خدمت میں داؤد نے عاجزانہ التجا کی کہ میں مذہب قرامطہ سے توبہ کرتا اور سچے دل سے مسلمان ہوتا ہوں۔ ساتھ ہی اس بات کا اقرار کیا کہ آئندہ قرامطہ سے کوئی تعلق نہ رکھو گا اور میں ہزار درہم سالانہ خراج دار السلطنت غزنوی کو روانہ کرتا رہو گا۔ محمود کے ملتان کی جانب آنے کا حال سُن کر محمود نے میں الیک خاں حاکم ماوراء النہر نے اپنے سپہ سالار سیاوشنگین کو فوج دے کر خراسان پر حملہ کرنے کے لئے بھیج دیا اور وہ سرے سرور جعفرنگین (جعفرنگین) کو بلخ پر قبضہ کرنے کا حکم دیا تھا جعفرنگین نے بلخ پر قبضہ کر لیا اور سیاوشنگین نے خراسان میں لوٹ مار مچا دی۔ یہ حال دیکھ کر اور تاج شاہ نے لاکر محمود کے عامل ارسلان جاذب نے جو ہرات میں مقیم تھا ایک تیز رفتار قاصد ملتان کی جانب محمود کے پاس روانہ کیا اور ہرات میں تاج اقامت نہ لاکر غزنوی کی جانب چلا آیا۔ ارسلان جاذب کا یہ قاصد محمود کے پاس اُس وقت پہونچا جبکہ وہ ملتان کے محاصرہ میں مصروف تھا۔ لہذا محمود نے داؤد کی توبہ کو غنیمت سمجھ کر اُس کی التجا قبول کر لی اور سکھ پال (نواسہ شاہ) کو جو ریاست ملتان کی متصلہ ریاست کی

حکومت پر مامور تھا اور ابن نصر کے انوس راجہ کے ساتھ مل کر کے اور داؤ سے سلطہ پال کے حکام کی تعمیل کا اقرار کرے کہ یہ سلطہ پال کو اپنا قائم مقام بنا کر غزنی کی جانب روانہ ہو گیا۔ وہاں میں کوہ سلیمان کے کسی جنوبی دہانے سے گذرا اور اندپال کے ملک کی طرف قطعاً متوجہ نہیں ہوا۔ غزنی پہونچکر اور ارسلان جاذب سے تمام حالات سنکر ایک بہت شکرت کیا اور ان ہاتھیوں کو بھی ہمراہ لیا جو اس نے بچے دہانے کی جنگ میں بطور مال غنیمت حاصل کیے تھے۔ ایک خان نے سپین کے حاکم قدر خاں کو بھی اپنا شریک کا بنالیا تھا اور خود مع قدر خاں کے ایک جزیرہ اور سب شمار فوج لے کر بلخ کے قریب پہونچ گیا تھا۔ محمود نے ارسلان جاذب کو ایک حصہ فوج دے کر سیادش نگیں کے مقابل خراسان کی جانب بھیجا اور خود بلخ کی طرف متوجہ ہوا۔ ایک خان اور قدر خاں نے سخت مقابلہ کے بعد شکست کھائی اور محمود نے دریائے جیون کے کنارے تک ان کا تعاقب کیا۔ اس لڑائی میں ہاتھی بہت کار آمد ثابت ہوئے اور اسی روز سے محمود ہاتھیوں کو جنگ کے لیے نہایت ضروری چیز سمجھنے لگا۔ سیادش نگیں کو بھی ارسلان جاذب نے خراسان سے بھگا دیا۔ محمود اس مہم میں ایک سال سے زیادہ مصروف رہا اور ماہ ربیع الاول ۳۳۰ھ میں غزنی واپس آیا یہاں پہونچکر لٹاکر سلطہ پال جس کو وہ ہندوستان میں اپنا قائم مقام اور ریاست ملتان کا مگران مقرر کر آیا تھا اپنے مامون اندپال کی ترغیب و سازش سے مرتد ہو کر باغی ہو گیا ہے اور بجائے اس کے کہ داؤد بن نصر کے پاس قرامطہ کو جمع نہ ہونے دے اور اس کے اوضاع و اطوار کا نگراں ہے خود قرامطہ کو اپنے گرد فراہم کر رہا ہے یہ سنتے ہی وہ غزنی سے روانہ ہو کر سلطہ پال کے سر پر اس طرح یکایک پہونچا کہ وہ کچھ بھی ہاتھ پاؤں نہ ہلا سکا چنانچہ اس کو گرفتار کر کے غزنی لے گیا اور وہاں نظر بند کر دیا۔

ہندوؤں کا سلطنت اندپال جو پہلے سلطان محمود کا خراج گزار اور حاکم ملتان کے وقت سے غزنی پر چڑھا **حکم** باغی ہو کر علانیہ برسرِ مخالفت تھا ستحق سزا ٹھہر چکا تھا لیکن چونکہ محمود کو ترکستان، خراسان اور آذربائیجان کی طرف سے خطرات درپیش تھے اور وہ اندپال کے مقابلہ میں شمالی و مغربی حریفوں کو زیادہ سخت اور اہم سمجھتا تھا لہذا اس نے اندپال کے متعلق جو اس سے پہلے فرار کی جاہ گوارا کر چکا تھا چشم پوشی و درگزر ہی مناسب سمجھی مگر ہندوستان میں مذہبی پیشواؤں اور پنڈتوں نے جو تحریک شروع کی تھی وہ محمود کی مذکورہ لڑائیوں کے سبب اس طرح مشتعل اور ترقی پذیر رہی جیسے آگ ہو ا کے جھونکوں سے مشتعل ہوا کرتی ہے۔ اندپال اپنی گدشتہ گستاخیوں اور سرکشیوں کی وجہ سے بخوبی جاننا تھا کہ محمود غزنوی ضرور مجھ سے انتقام لینے کے لیے پنجاب پر حملہ آور ہوگا۔ اس کے پاس مقرر فوج اور سندھ و گجرات کی طرف سے برابر بہت افزا خبریں پہونچ رہی تھیں چنانچہ اس نے اب زیادہ تا مل مناسب

نہ سمجھ کر ہندوستان بھر کے تمام راجاؤں کے پاس قاصد اور خط بھیجے۔ ان کے تمام کتاب و دست اکیسے کہ ہم سب اپنے ملک کی حفاظت اور موجود غرضوں کی ہلاکت کے لیے متفقہ طور پر یہ باتیں لکھی گئیں اور اس امر پر کہ اختتام تک پہنچائیں چنانچہ ان خطوط اور سفیروں کو ہر جگہ بہت بڑی کامیابی ہوئی۔ سکوکہ بالائے پتھر روانہ ہوا۔ پندرہ نام ایک شہر تھا۔ وہاں کا راجہ ندرہ بھیم اور ہر دت تھا۔ ان کے نزدیکیاں نامی تھا جو اندھ پال کا بھائی تھا اور وہاں سے اس نے سب سے پہلے اپنی فوج اندھ پال کے پاس بھیجی۔ ملک گجرات کا دار السلطنت، اٹھلواڑہ تھا وہاں کے راجہ کا نام پریم دیو تھا اس نے بھی ایک زبردست فوج لاہور کی جانب روانہ کر دی۔ جہانگیر کے راجہ کا نام بھی پریم دیو تھا اس نے بھی فوج بھیج دی۔ دتھروہ دون کے راجہ رام دیو۔ ستونی پت کے راجہ دیپال ہری۔ برن کے راجہ ہر دت اور مہتابن دتھر کے راجہ کچنہر نے بھی اپنی اپنی فوجیں اور خزانہ اندھ پال کے پاس روانہ کیا۔ استونی (ضلع غنچو) کا راجہ چندیل بھور مقام شہر (بند لکھنؤ) کا راجہ چندر رسلے۔ سر سوگندھ کا راجہ بھیم پال بھی اپنی اپنی فوجوں اور خزانوں کے ساتھ اندھ پال کی امداد کے لیے مستعد ہو گئے۔ قنوج کے راجہ کنور رسلے اور کاشمیر کے راجہ نندا نے بھی زبردست اور باسا دوسمان فوجیں روانہ کیں۔ سبکان رسلے۔ قنوج کے راجہ کنور رسلے کا نام اپنی تاریخ میں کوثر لکھا ہے جو غالباً کنور رسلے کی تصدیق ہے۔ اسی طرح اٹھلواڑہ۔ گواٹیار۔ اجمیر۔ دہلی۔ تھانیسر۔ نگر کوٹ۔ اور کشمیر کے راجاؤں نے بھی اپنی اپنی فوجیں لاہور کی طرف روانہ کر دیں۔ مالوہ کے راجہ تیج اور میرٹھ کے راجا دھرم دت نے بھی امدادی روپیہ اور فوجیں روانہ کیں۔ ان میں کچسپ راجاؤں کے نام جو اد پردیج ہوئے مختلف تاریخوں سے نقل کیے گئے ہیں کسی تاریخ میں چند راجاؤں کے نام ہیں اور چند کے نہیں دوسری تاریخ میں دوسرے چند راجاؤں کے نام ہیں اور ان میں سے بعض کے نہیں۔ ہر ایک مورخ تھوڑے سے نام لکھتا اور آخر میں یہ ضرور لکھتا ہے کہ ہندوستان کے تمام راجاؤں نے ہمدردی میں بیان ہو گئے ہیں میں نے وہ سب اد پردیج کر دیے ہیں۔ ان کے علاوہ بھی اور راجہ ضرور شریک ہو گئے اور یہ تعداد صرف بیس بیس ہی تک محدود نہ ہوگی۔ تاہم اگر انہیں پرچہ کر لیا جائے تو گجرات سے ہمارے کاشمیر سے قنوج تک کے تمام راجہ ضرور شامل ہیں اس قدر راجاؤں کا ایک آواز پر متفقہ لہجہ کہنا۔ فوج اور روپیہ روانہ کرنا اور بعض بعض کا خود بھی فوج کے ساتھ روانہ ہو کر لاہور پہنچنا اور اندھ پال کی سپہ سالاری میں داخل شجاعت دینا کوئی اور فوری واقعہ نہیں ہو سکتا۔ اس زمانے میں نہ دہلی و تاملریتی تھی نہ ٹاکر کا انتظام تھا۔ نہ اخبارات تھے۔ اس کام کو سرانجام دینے اور تمام پر عظم ہند کو جنگ پر آبادہ کر دینے کے لیے ضرور کافی وقت اور زبردست کوشش صرف کرنی پڑی ہوگی سلطنتوں اور بادشاہوں کی رقابتیں ہر زمانے اور ہر ملک و قوم میں یقیناً رہی ہیں۔ مغربی کی سلطنت پر حملہ کرنے اور محمود غزنوی کو نیچا دکھانے کے لیے ان تمام رقابتوں کا فراموش ہو جانا اور کاشمیر و بند لکھنؤ اور گجرات تک کی

فوجوں کا متحد ہو کر پشاور کے میدان میں پہنچنا ہرگز ہرگز معمولی واقعہ اور ایک اتفاقی حادثہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اس سے پیشتر جیپال اس سنگٹھن کی بنیاد رکھ چکا تھا اس کے بعد وہ خود کشی کر کے قومی شہید کا مرتبہ بھی حاصل کر چکا تھا جس سے ہندوستان بھر میں ایک انقلاب پیدا ہوا اور مذہبی دشمنوں نے سیاسی خدمات انجام دینے کے لیے اپنے مذہبی جھگڑوں کو اتحاد و اتفاق کے سانچے میں ڈھال کر تمام ہندوستان کو اپنے دیا لکھا اور دھواں دھار تقریروں سے مشغول بنادیا۔ عقلمند کام کسی ایک یا چند راجاؤں کے بس کا نہ تھا۔ ہندوستان اور تمام ایشیائی ملکوں میں اس قصبہ کے کام ہمیشہ مذہبی پیشواؤں ہی نے انجام دیے ہیں۔ گوتم بدھ نے منو کے قوانین اور قدیم برہمنی مذہب کی حکومت کو پارہ پارہ کر کے اس کی دھجیاں بھرا دیں اور چند روز کے بعد بدھ مذہب کی شہنشاہی ہندوستان میں قائم ہو گئی۔ راجپوتوں کی قوم کے بنانے اور بدھوں کی حکومت کے مٹانے کی کوشش بھی مذہبی پیشواؤں نے اپنے پنڈتوں ہی نے شروع کی تھی اور اس کام میں ان کو کامیابی حاصل ہو رہی تھی۔ جیپال کی پہلی شکستوں کے بعد پھر خود کشی نے اس بدھ پرہیزی مذہب کے پنڈتوں اور بدھ مذہب کے پیشواؤں کو بڑی آسانی سے اس سنگٹھن میں شریک کر کے لئے متحد و متفق کر دیا اور ان مذہبی پیشواؤں کے اتفاق نے تمام راجاؤں ہی کو متحد کر دیا۔ یہ بات خاص تھیل اور منمون آفرینی پوہنی سے سمجھنی چاہیے۔ بلکہ اس کے لئے ناقابل تردید ثبوت اور زبردست شہادتیں موجود ہیں۔ بنیادی کسی تاریخی مسئلہ میں مورخین کا اس قدر عظیم الشان اتفاق موجود نہیں جس قدر اس مسئلہ میں ہے کہ اس لڑائی میں امداد پہنچانے کے لئے ماؤں نے اپنے بیٹوں کو اور بیٹیوں نے اپنے شوہروں کو لڑائی میں جانے اور مارنے مرنے کی ترغیب دی۔ خوشحال اور امیر گھروں کی عورتوں نے اپنے سونے چاندی کے زیورات تار کر مصارف جنگ کے لئے پیش کر دیے۔ غریب عورتوں اور بواؤں نے سوت کات کات کر پیسے جمع کیے اور جنگ کو کامیاب بنانے کے لئے اس قومی جنگی خزانے میں شامل کئے۔ اب سوچئے اور غور کرو کہ یہ تمام ہے کہ برہمن ہندوستان کے طول و عرض میں عورتوں تک کا یہ جوش و ایشاء سولے مذہبی پیشواؤں کی کوششوں کے کیا اور کسی طرح بھی ممکن تھا۔ اس تحریک کو کامیاب بنانے میں کئی سال صرف ہوئے کیونکہ ایک دن یا ایک دو مہینے میں عام لوگوں کو اس قدر مشتعل اور آمادہ قتال نہیں کیا جاسکتا تھا۔ کوئی ہندو اگر چاہے تو فرشتہ نظام الدین ہروی، یحییٰ، بہمنی۔ روضہ اصفاء۔ تلح الماکثر وغیرہ کو ان کے مسلمان ہونے کی وجہ سے ناقابل التفات قرار دے سکتا ہے مگر وہ راجہ شیو پرشاد کی گواہی کو کسی طرح رد کر سکا جو اپنی تاریخ آئینہ تاریخ نامیں ہندو عورتوں کے سوت کات کات کر جنگ میں مدد کرنے اور اپنے شوہروں اور بیٹوں کو لڑائی میں بھیجنے کی تصدیق فرماتے ہیں۔ مٹسرجہ۔

سی۔ امین صاحب سے بڑھ کر مسلمانوں سے ناراض مورخ اور کون ہو سکتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ راجہ انند پال نے جو ایک بہادر سپاہی تھا راجپوتوں کو اپنی مدد کے لئے بلایا تاہم راجپوت راجے اپنی فوج کے لئے کرچے ہو گئے۔ ہندو مورخوں نے اپنے زور و طلائی اُنار کا تار کر اس لیے گلو اٹھالے کہ وہ اپنے اُن بھائیوں اور خاندانوں کی روپیہ سے مدد کریں جو لڑائی میں شہید ہوئے۔ راجپوتوں کی فوج اس قدر جراتی کہ بہت دنوں تک یہ لڑائی چھوڑ کر اُس سے مقابلہ کرنے کی ہر بات نہ ہوئی۔ آئرلینڈ، آسٹریلیا، ڈیوڈ ہنٹر صاحب سے بڑھ کر اور کون ہندو از مورخ ہو سکتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ۔

ہندوؤں نے اسی حب الوطنی ظاہر کی کہ شریف خورقوں نے اپنا گناہ پاتا گلو اٹھالا اور غریبوں نے سوت کات کات کر لڑائی میں اپنے خاندانوں کی مدد کی۔
یہی مورخ آگے چل کر اسی لڑائی کے ذکر میں لکھتا ہے کہ
”محمود نے اس خوف سے کہ جملہ راجاؤں نے صوبہ مالوہ سے لے کر ملک اودھ تک دیکھا کر لیا تھا پشاور میں مورچے ڈالے اور ایک مرتبہ جو ان مورچوں میں سے برآمد ہو کر حملہ کیا تو سخت زک اٹھائی یہاں تک کہ گھڑ قوم کے دشمن۔ لوگ محمود کے لشکر میں گھس پڑے اور چار ہزار مسلمانوں کو قتل کیا۔“

ان ہندوؤں کے موجود ہوتے ہوئے ہم فرشتہ کے بیان کو کیسے رد کر سکتے ہیں جس نے اب سے قریباً تین سو سال پہلے جبکہ ہندو مسلمانوں کی اس موجودہ کشمکش کا کسی کو وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا تھا انہی تاریخ میں درج کیا کہ

”بقصد ثواب جمیع راجائے ہند و اطراف سے کہ راجہ امیس و گوالیار و کانوج و دہلی و جمیر و مقام مدہ شہزادہ فوج فوج لشکر روئے بجانب پنجاب نہادند و زیادہ از انچہ در زمان امیر ناصر الدین بکتکین بقلم مد آمدہ بود این دفعہ عرض لشکر گردنے بسر کردگی انند پال متوجہ حرب سلطان شدند و دھولے پشاور سلطان محمود نزدیک گشتہ قریب چل روز در مقابل ہم خمیرہ زندہ پیچ کہ امیر جنگ تمام نمی نمودند اما در بروز لشکر کفار زیادہ تر گشتہ ماذا اطراف مدد پائشای می رسید تا آنکہ کفار گھڑ نیز دریں سفر پائشای ملحق گشتہ و حشر عظیم برانگیختہ و حرب مسلمانان بنوعی سامعی گردیدند کہ زمانہ خود فروختہ خرج از جیبہ در دست نزد شوہران خود می فرستادند تا صرفت مصدع سفر کردہ در حرب مسلمانان بگوشتند و زانیکیہ دسترس نہ داشتند چو زنی و مردی نمودہ چیرے برے مردم لشکر ارسال می داشتند۔“

اب سوچئے اور غور کرنے کے قابل یہ بات ہے کہ راجاؤں کی باقاعدہ فوج کے علاوہ عام رعایا بھی بطور رضاکار بھرتی ہو کر میدان جنگ کی طرف روانہ ہو گئی تھی اور ان لوگوں کو جو جنگ کے جوش اور شوق میں گھروں سے نکل پڑے تھے انہیں پال یا دوسرے راجاؤں کی طرف سے مانا رسد اور ضروری اخراجات نہیں دیے جاسکتے تھے اس لئے ان کی بیویوں اور بہنوں کو سوت کا تھکا کر روپیہ ان کے لئے بھیجنا پڑتا تھا۔ یا یہ کہ تمام لوگوں کو مرکزی خزانہ سے خرچ ملتا تھا اور مرکزی خزانہ کو قابل الطمینان حالت میں رکھنے کے لئے تمام ملک کو چندوں سے امداد کرنی پڑتی تھی جس میں غریب اور بیوہ عورتوں تک کو بھی حصہ لینا پڑتا تھا۔ کیا یہ صورت پسند توں اور مذہبی پیشواؤں کی کوششوں کے بغیر بھی پیدا ہو سکتی تھی؟ ہرگز نہیں۔ پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ ان افواج کے پنجاب میں فراہم ہونے کے لئے جیسے اندر برس صرف ہوئے ہونگے۔ اور یہ سلسلہ دیر تک جاری رہنے کے بعد پشاور کے میدان میں لڑائی ہوئی ہوگی کیونکہ عورتوں کو بار بار خرچ بھیجتے رہنے کی ضرورت پیش آتی رہی تھی۔ بہر حال یہ جگہ ہندوؤں کی طرف سے خاص اہتمام کے ساتھ کیا گیا۔ اس حملہ کی تیاریوں اور ترغیبنوں کا کام مذہبی پیشواؤں نے بڑی سرگرمی اور مستعدی سے انجام دیا گاؤں گاؤں اور شہر شہر میں مناد پہنچے اور انھوں نے رضاکاروں کو میدان جنگ کی طرف روانہ کرنے کا سلسلہ جاری رکھا۔ دورودراز مقامات کی فوجوں نے جب لاہور کی طرف سفر کیا تو راستے کے شہروں قبضوں اور گاؤں میں تدریجا جوش پیدا ہوا ہوگا اور فوجوں کے اس مظاہرے نے چند توں کے کاموں میں یقیناً بڑی کامیابی اور عوام میں شرکت جنگ کی آمادگی پیدا کی ہوگی۔ راجہ پال نے لاہور میں متحدہ فوج کی عظیم لشان تعداد کے فراہم ہونے پر پشاور کی طرف کوچ کیا۔ یہ فوج جو پشاور کے میدان میں پہنچی اگرچہ ہندوستان کی پوری قوت کہی جاسکتی تھی مگر لڑائی میں شریک ہو کر ثواب حاصل کرنے والے گروہوں کی آمد کا سلسلہ برابر جاری تھا جن کو پینڈت لوگ شہر دلوں و قصبوں سے مسلسل روانہ کر رہے تھے۔ پشاور کے میدان میں پہنچ کر راجہ پال نے قیام کیا تاکہ آئینہ جنگ جو گروہوں کی آمد کے سلسلے سے فوج کی تعداد جس قدر زیادہ ہو سکتی ہے ہو جائے۔ محمود کے پاس جب خبر پہنچی کہ راجہ پال کی سپہ سالاری میں ہلاک فوجی ہندو جو ہیں یا تا ہوا پشاور کی جانب روانہ ہوا ہے تو وہ اس حملہ کو عین حال کے حملہ کا شئی سمجھ کر بلا تا مل دار السلطنت کی موجودہ فوج لے کر روانہ ہوا۔ پشاور کے قریب پہنچ کر اس نے ہندوؤں کے لشکر عظیم اور ہندوستان بھر کے تمام سوراؤں کو پہلے سے خیمہ زن اور مقابلہ پر مستعد کیا۔ یا۔ محمود سے یہی توقع ہو سکتی تھی کہ وہ آتے ہی ہندوؤں کے لشکر پر حملہ آور ہو کر میدان کا زار گرم کر دیگا مگر اس نے جب ہندوؤں کے لشکر کو توقع کے خلاف لاتعداد اور بے اندازہ پایا اور اپنی قلیل فوج کو بے حقیقت دیکھا تو بقول ملکہ صاحب اس کے حواس باختہ ہو گئے اور بجائے حملہ آور ہونے کے وہ اپنی حفاظت کی تدبیریں سوچنے لگا اس کی عجیب

حالت تھی نہ وہ ہندو لشکر کے سامنے آکر بھاگ سکتا تھا نہ حملہ آور ہونے کی جرأت کر سکتا تھا۔ چنانچہ اُس نے جو اس بجا کر کے فوراً اپنے لشکر گاہ کے گرد خندق کھدوانی شروع کر دی تاکہ ہندو یکا یک حملہ آور ہو کر اُس کے لشکر کو باسانی میں نہ ڈالیں۔ ادھر اتنے پال کو اطمینان تھا اور اُس کا شکار جس کی تلاش میں وہ نکلا تھا اُس کے سامنے پہنچ کر مقیم ہو چکا تھا۔ محمود نے اپنی طرف سے کوئی حملہ نہیں کیا اور حفاظتی سامانوں کے بڑھانے میں مصروف رہا۔ اس طرح دونوں لشکر ایک دوسرے کے مقابل چالیں لے دو تک خیمہ زن رہے اور کسی نے کسی پر پیش قدمی اور پیش دستی نہیں کی۔ محمود کو حیب یہ معلوم ہوا کہ ہندوؤں کی تعداد ہر روز ترقی کر رہی ہے اور نئے نئے فوجی دستے روزانہ آکر شریک ہو رہے ہیں تو وہ اپنے اس تامل اور وقت کے گزرنے پر متاسف ہوا آخر اُس نے فیصلہ کیا کہ اسی میدان میں لڑ کر جام شہادت نوش کرنا چاہیے چنانچہ اُس نے ایک ہزار تیر اندازوں کے ایک دستے کو اول آگے بھیجا کہ ہندوؤں کے قریب پہنچ کر تیر اندازی کریں اور پیچھے ہٹتے ہوئے ہندو حملہ آوروں کو اپنی خندقوں کے قریب لے آئیں اُس کا مدعا اس سے یہ تھا کہ اپنی لشکر گاہ کے قریب ایک اچھے موقع پر انفاغانی لشکر ہندوستانی لشکر کا مقابلہ کرے تاکہ چاروں طرف سے دشمنوں کے ترغیب میں نہ آجائے کھلے میدان میں نکل کر مقابلہ کرنے سے مسلمان جن کی تعداد بہت ہی تھوڑی تھی چاروں طرف سے گھیر لے جاسکتے تھے۔ اند پال بھی اس جنگی داؤں بیج سے واقف تھا اُس نے تیس ہزار گھوڑوں یا کھوکھروں کی جمعیت کو جو پنجاب ہی کے شمالی ضلع کی ایک قوم تھی محمود کے لشکر کی دوسری جانب پہنچ کر حملہ کرنے کا حکم دیا۔ ادھر ان ایک ہزار تیر اندازوں نے نکل کر لڑائی شروع کی ادھر ان تیس ہزار گھوڑوں نے دوسری طرف سے محمودی کیمپ میں داخل ہو کر قیامت برپا کر دی اور خیمہ زنوں میں چار پانچ ہزار مسلمانوں کو شہید کر دیا۔ محمود کو مجبوراً خود سوار ہو کر اور اپنی رکابی فوج لے کر ان گھوڑوں کا مقابلہ کرنا پڑا۔ اور مشکل اُن کو مار کر اپنے لشکر گاہ سے بھگایا۔ ادھر ہندوؤں کا لشکر ایک بحر مواج کی مانند حرکت میں آچکا تھا اور محمودی فوج کا بڑا حصہ اپنی خندق کے سامنے مصروف جنگ ہو چکا تھا۔ بظاہر محمود کی فتح کسی طرح ممکن نظر نہ آتی تھی مگر مسلمانوں کے جوش شجاعت اور شوق شہادت نے اُن کو بہادر کی طرح استوار اور فولاد کی طرح سخت بصورت کشش بنادیا۔ محمودی سرداروں میں عبداللہ طائی اور ارسلان جاذب نے حیرت انگیز شہیر زنی اور حیرت انگیز قہول کا رنارے دکھائے۔ محمود گھوڑوں کو بھگا کر خود بھی اس ہنگامہ زد و خور میں آکر شامل اور صیف قتال میں شریک ہو کر اپنے بہادروں کی حوصلہ افزائی کا موجب ہوا۔ صبح سے قریب شام تک شہیر زنی جاری رہی۔ لڑائی کے شروع ہونے پر ہندوؤں کو اپنی فتح کا یقین اور مسلمانوں کو سہادت شہادت کے حصول کی آرزو تھی مگر جوں جوں وقت گزرتا گیا ہندوستانی لشکر میں

نتیجہ جنگ کے متعلق شک و شبہ کو دخل ملتا گیا۔ اند پال جو باپ کے انتقام اور فتح دی کے پر غرور
 یقین کے جوش میں اپنے ہاتھی کو سپاہیوں کا دل بڑھانے کے لیے صف قتال میں بڑھالایا تھا
 غروب آفتاب کے قریب اسلامی لشکر کو پیچھے ڈھکیلنے اور پال کرنے سے مایوس ہو کر خود پیچھے ہٹا
 اور اپنے ہاتھی کا منہ موڑا سپہ سالار کو پیچھے ہٹتے ہوئے دیکھ کر ہندو سپاہی جو مسلمانوں کے مقابلے میں
 اپنی تمام طاقتوں اور کوششوں کو بیکار و بلا نتیجہ پا چکے تھے صفوں کو توڑ توڑ اور لڑائی سے منہ موڑ موڑ
 کر ایسے تباہ توڑ بھاگنا شروع ہوئے کہ کھچلوں کو ان اگلوں سے کچھ بھی دریافت کرنے کا موقع نہ ملا اور یہ
 فوجی ہند راس تیز رفتاری سے ہزار ہا شاخوں میں شغب ہو کر مشرق کی سمت پھیل کر پہنچنے لگا کہ تاریکی کے
 پھیلنے سے پہلے پہلے ہندوستانی افواج کا کیمپ (لشکر گاہ) بالکل خالی اور سناں ہو گیا۔ اس جگہ یہ ذکر
 کر دینا بھی ضروری ہے کہ بعض مورخین نے اند پال کے فرار کو اُس کے ہاتھی کے بے قابو ہو جانے پر محمول
 کیا ہے یعنی ہاتھی کسی وجہ سے حمات کے قابو میں نہ رہا اور خود ہی اپنی فوج کو کھلتا ہوا پیچھے کو بھاگا
 ہندو لشکر نے یہ سمجھا کہ ہمارا سپہ سالار بھاگا جاتا ہے لہذا وہ سب کے سب بھاگ پڑے۔ ملکہ صاحب نے
 تو ایک انگریز مورخ کے حوالے سے کسی کا یہ بیان بھی لکھ دیا ہے کہ اند پال کا ہاتھی توپ کی آواز یا نوچے
 گولے کے لگنے سے بھاگا تھا۔ مگر خود ہی اُس کی تردید بھی کر دی ہے اور لکھا ہے کہ اُس زمانہ میں توپ
 لڑائیوں میں کہاں استعمال ہوتی تھی۔ بعض نے جلتی ہوئی رال کے گولے اور جھٹائے باروت کی وجہ سے
 ہاتھی کا بھاگنا بیان کیا ہے۔ مگر چونکہ صبح سے شام تک دونوں لشکروں کا مصروف جنگ رہنا ثابت اور
 سب کو تسلیم ہے لہذا ہندوؤں کی اس شکست کو محض اتفاقی شکست نہیں کہا جاسکتا کیونکہ طرفین کو
 اپنے جوصلے پورے کرنے اور لڑنے کا کافی موقع مل چکا تھا۔ فرشتہ کے بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ لڑائی
 دو روز تک جاری رہی۔ بہر حال یہ لڑائی ہندوستان کی مجموعی طاقت کا ایک زبردست مظاہرہ تھا۔ ہندوستان
 کی اتنی بڑی جنگی طاقت اب تک کسی ایک میدان میں جمع نہیں ہوئی تھی۔ اس فتح کے بعد سلطان محمود نے
 وقت کو ضائع کیے بغیر صرف دو دن فوج کو آرام لینے کا موقع دے کر اند پال کا تعاقب شروع کیا کیونکہ
 اُس کو اندیشہ تھا کہ کہیں پھر ان فراریوں کو فراہم کر کے دوبارہ اند پال حملہ آور نہ ہو۔ اند پال سلطان محمود
 کو اپنے متعاقب آتے ہوئے سن کر لاہور میں نہیں آیا بلکہ نگر کوٹ یا قلعہ بھیم کے راجہ کی معیت میں نگر کوٹ
 پہنچا کیونکہ وہ پہاڑی مقام ہونے کی وجہ سے بہت مضبوط اور ناقابل تسخیر مقام تھا۔ محمود بھی اند پال کا
 سراغ لگاتا ہوا نگر کوٹ پہنچا۔ اول اند پال نے اس قلعہ میں ٹھہرنا اور مقابلہ کرنا چاہا مگر یہ دیکھ کر کہ محمود کی
 فوج کے افغان سپاہی پہاڑی راستوں اور پہاڑی گذرگاؤں کو خاطر میں نہ لاکر ہر طرف پہاڑیوں پر چھانے

جاتے ہیں وہ وہاں سے کھسک کر اندرون کوہ کے دور دراز مقامات میں پہنچ گیا۔ سلطان محمود نے آتے ہی نگر کوٹ کا محاصرہ کیا اور قلعہ کی فوج نے معمولی مقابلہ کے بعد ہتھیار ڈال دیے اور جان بخشی کی درخواست کی سلطان محمود قلعہ میں داخل ہوا اور یہاں کے مندر کو جو مجمع الاصنام تھا دیکھا۔ پجاریوں نے جان کی امان طلب کر کے مندر کے متعلقہ خزانہ کا پتہ بتایا۔ یہاں سے اس قدر سونا چاندی محمود کے ہاتھ آ گیا کہ اس سے پیشتر سلطان محمود نے ہتھ پر خزانہ دیکھا تھا نہ ایران و خراسان کے کسی دوسرے بادشاہ کی نظر سے ایسے زیورات سونے چاندی کے گزے ہوئے۔ اس جگہ خزانہ ہی پیشواؤں اور اس زمانے کے پوجاریوں کی اس اخلاقی حالت کا بھی تصور کیجئے کہ انہی لوگوں نے محمود غزنوی کے خلاف تمام ہندوستان کو لڑائی پر آمادہ کیا۔ انہی لوگوں کے وعظ و پند کا اثر تھا کہ عورتوں نے اپنے مردوں کے لیے سوت کات کات کر دیے جمع کیا مگر ان لوگوں کے دل مال دولت کی محبت سے خالی نہ ہوئے اور انھوں نے اتنے بڑے بڑے خزانوں کو اپنی ملکیت اور قبضہ میں رکھتے ہوئے خرچ کرنا نہ چاہا۔ محمود غزنوی کو نگر کوٹ سے جو خزانہ ملا وہ اس کی رحمت سفر اور ضیاع نفوس کا کافی معاوضہ تھا۔ سلطان محمود نے ۳۹۹ھ کے آخر یا مہینہ پشاور کے قریب انند پال اور ہندوستان کی متحدہ طاقت کو شکست دی اور شکستہ کے شروع میں نگر کوٹ سے فارغ ہو کر غزنی کی جانب روانہ ہوا۔ سلطان محمود ابھی نگر کوٹ ہی میں مقیم تھا کہ انند پال نے جو بہاؤوں کے اندر جا چھپا تھا پیغام بھیجا کہ جس طرح آپ نے اس سے پہلے بھی بار بار میری اور میرے باپ کی خطائیں معاف کی ہیں ایک مرتبہ اور میری گستاخی سے درگزر فرمائی جائے۔ میں وعدہ کرتا ہوں کہ اب شرائط فرمانبرداری کے بجالانے اور سالانہ زرخیز ادا کرنے میں کوئی کوتاہی عمل میں نہ آئیگی۔ نگر کوٹ کے راجا نے بھی اسی طرح عفو و تقصیرات کی درخواست بھیجی اور برہمنوں کی سازش و کوشش سے آمادہ جنگ ہو جانے پر اٹھ مار ملال کیا۔ سلطان نے اس درخواست کو بلا تامل منظور کر لیا۔ چونکہ سلطان کو معلوم ہو چکا تھا کہ برہمنوں اور بڑوتوں کی کوششوں نے یہ ہنگامہ برپا کر لیا ہے اور ہندوستان والوں کے دلوں میں نفرت و عداوت پیدا کرنے کی کوشش کی ہے لہذا اس نے ازراہ مال اندیشی عام اعلان کر دیا کہ جو ہندو ہماری فوج میں لوکر ہونا چاہے وہ خوشی سے بھرتی ہو سکتا ہے ہم اس کو مثل مسلمانوں کے تمام حقوق عطا کریں گے پشاور کی مذکورہ شکست نے چونکہ عام لوگوں کے دلوں میں ایک زبردست مایوسی پیدا کر دی تھی لہذا دریا مندر کو عبور کرنے سے پہلے پہلے مختلف مقامات سے آکر دس ہزار ہندو سلطانی فوج میں بھرتی ہو گئے۔ اور سلطان نے انھیں میں سے ایک ہندو کو سپہ سالاری کا عہدہ دے کر ان دس ہزار ہندوؤں کی ایک ایک انگ متعلق فوج قائم کر دی۔ ہندوؤں کی اس فوج کے قائم کرنے سے سلطان کا مدعا یہ تھا کہ اس نفرت کو

جو ہندوؤں کے دلوں میں سلطنت غزنی کی طرف سے قائم ہوئی تھی دور کر دیا جائے اور اس بات کا یقین دلایا جائے کہ ہم ہندوؤں پر بخوبی اعتماد کر سکتے ہیں۔ جامع التواریخ میں پشاور اور نگر کوٹ کی لڑائی کا حال لکھ کر لکھا ہے۔

”ملوک ہند اطاعت و خراج قبول ساختہ وہ ہزار سوار ملازم سلطان گردانیدند“

اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سلطان نے اند پال وغیرہ سے یہ فرمائش کی ہوگی کہ تم ہماری فوج میں ہندوؤں کو بھرتی کر دو۔ اند پال اور نگر کوٹ کے راجہ نے دس ہزار سواروں کو سلطان کے لشکر میں بھرتی کر دیا ہوگا۔ بہر حال سندھ سے سلطنت غزنی کے لشکر میں ہندو شامل ہوئے اور ان کی تعداد برابر سلطانی فوج میں ترقی کرتی رہی اور خسر و ملک یعنی خاندان بیکتگین کے سب سے آخری بادشاہ کے زمانہ تک مسلسل یہ ہندو فوج قائم رہی جیسا کہ آگے اس کی تفصیل آتی ہے۔ سلطان نے غزنی کو جاتے ہوئے کسی شہر کو لوٹا نہ کسی کو زبردستی چھوڑ کر مسلمان بنایا نہ کسی کو گرفتار کر کے غلام بنایا بلکہ نہایت امن و امان اور خاموشی کے ساتھ پشاور و جہود وغیرہ کے راستے غزنی چلا گیا۔ اگر محمود واقعی ایسا ہی ہوتا جیسا کہ گلوکن تاریخوں میں ہمارے بچوں کو پڑھایا جاتا ہے تو نگر کوٹ دکانگرہ سے پشاور تک وہ نہایت آباد و سرسبز علاقے میں سفر کرتا ہوا گذر اس آباد علاقے کے شہروں اور قصبوں کو لوٹتا اور خاک سیاہ بناتا ہوا گذرتا اور غنیمت ندیاں بہا کر پنجاب کے دریاؤں کا پانی سُرخ کر دیتا۔ اند پال محمود کے چلے جانے کے بعد اپنے دار الحکومت لاہور میں آیا تھا اس وقت یہ ملک بالکل بے والی وارث پر ملا تھا محمود کو کسی مزاحمت اور کسی کے مقابلے کا بھی اندیشہ نہ تھا مگر اس نے نگر کوٹ سے پشاور تک کسی کو بھی کوئی نقصان نہیں پہنچایا اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اس نے لاہور کو بھی دیکھنا مناسب نہ سمجھا۔

ملتان اور غور میں غزنی پہنچ کر اس کو معلوم ہوا کہ غور و ہرات کے علاقے میں قرامطہ نے شورش قرامطہ کا استیصال

ہے۔ اس جگہ یہ بتادینا ضروری ہے کہ اس زمانے میں مصر کے اندر عبیدیوں کی حکومت بڑے زور و شور سے قائم تھی ان عبیدیوں کو فاطمیین بھی کہتے ہیں یہ لوگ خود خلافت کے مدعی اور بغداد کی عباسیہ خلافت کے رقیب اور جانی دشمن تھے محمود غزنوی عباسیوں کا طرفدار اور اپنے آپ کو عباسی خلیفہ کا خادم جانتا تھا۔ مصر کا فرمانروا حاکم بن عزیز عبیدی تھا۔ حاکم بن عزیز عبیدی کو محمود کی روز افزوں طاقت و ظہرت کے مثالے اور نقصان پہنچانے کا بہت خیال تھا۔ غزیمطہ کی چٹینی اور بربادی کے لئے محمود نے سندھ و سیستان و خراسان وغیرہ میں جو جو کوششیں کی تھیں ان سب کا حال لشکر حاکم عبیدی محمود غزنوی کا جانی دشمن بن گیا تھا

ادھر ذکر آچکا ہے کہ محمود نے مصر کے ایچی کو قرامطی ہونے کی وجہ سے ذلیل کر کے بھگوا دیا تھا۔ حاکم بن عزیز عبیدی اگرچہ قرامطی نہ تھا لیکن اُس کو قرامطہ سے اس لئے بہرہ دی تھی کہ قرامطہ کے مذہب میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی تکریم موجود تھی نیز یہ کہ اب تک قرامطہ کی تمام تر کوششیں خلافت عباسیہ اور اُس کے متوسلین کو نقصان پہنچانے میں صرف ہوئی تھیں۔ اس زمانے کے قرامطہ بھی حاکم بن عزیز عبیدی کو اپنا سردار و مربی بننے لگے تھے کیونکہ حاکم عبیدی نے ان کی ہمت افزائی کی تھی۔ ہندوستان میں جو غریب برہمنوں کی کوشش سے نشوونما پا رہی تھی اُس میں شروع سے قرامطہ شریک تھے اور انھوں نے حاکم بن عزیز عبیدی سے امداد طلب کی تھی۔ حاکم عبیدی کو اندھ پال کی نیاری اور جلاوری کا بخوبی علم تھا یہی وجہ تھی کہ ملک گجرات کی فوجیں تو بیشادور کے معرکہ میں شریک تھیں مگر کسی قرامطی کا معرکہ پشاور میں اندھ پال کے زیر علم موجود ہونا ثابت نہیں۔ قرامطہ نے اپنے لئے دوسرا میدان تجویز کر لیا تھا اور ہندوؤں کو اس کا علم تھا اس لئے انھوں نے قرامطہ کو پشاور کی طرف آنے کی تکلیف نہیں دی تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ مصر کے کچھ جہاز امدادی فوج اور منادے کر دیل کے بندرگاہ پر آئے۔ داؤد بن نصر حاکم ملتان کے پاس حاکم بن عزیز عبیدی کے سفیر پہنچے اور اُس کو خلیفہ مصر یعنی حاکم عبیدی کی سمیت پر آمادہ کر کے محمود غزنوی کے خلاف جنگ پر مستعد کیا۔ مصری فوج ملتان میں پہنچی اور قرامطہ کا بھی ملتان میں خوب اجتماع ہوا۔ ایک حصہ سفارت مصر اور قرامطہ کا غور کے جاہل اور باطلی علماتے میں خفیہ طور پر پہنچ چکا تھا۔ ادھر اندھ پال نے لاہور سے پشاور کی جانب کوچ کیا اور مصری سفیروں اور قرامطی منادوں نے محمد بن سوری اور اُس فوج کی جاہل رعایا کو محمود کی مخالفت اور بغاوت پر آمادہ کیا۔ چنانچہ ٹھیک اُس زمانے میں جبکہ پشاور کے میدان میں محمود و اندھ پال آمادہ پیکار تھے ملتان اور غور میں بیک وقت علم بغاوت بلند کیے گئے سلطان محمود نے غزنی پہنچتے ہی غور پر حملہ کیا اور محمد بن سوری دس ہزار جنگجوئے کر مقابلہ برآیا۔ آخر گرفتار ہوا اور گرفتار ہوتے ہی خودکشی کر کے مر گیا۔ جس وقت سلطان محمود محمد بن سوری سے مصروف جنگ تھا اُس وقت داؤد بن نصر اپنی فوج لے کر محمودی علاقہ میں دست درازی کر رہا تھا۔ سلطان نے محمد بن سوری سے فارغ ہوتے ہی ملتان پر فوج کشی کیے داؤد بن نصر نے سلطان محمود کا نہایت سختی سے مقابلہ کیا مگر انجام کار شکست پا کر گرفتار ہوا۔ بہت سے قرامطہ تہ تیغ ہوئے بعض ہاتھیوں کے پاؤں میں کچلے لئے گئے۔ قرامطہ کو سلطان محمود نے نہایت تلاش و تجسس کے ساتھ گرفتار کر کے قتل کیا۔ غور و ملتان کی شور و شول کا بیک وقت برپا ہونا اور اندھ پال کی چڑھائی کے ساتھ ہی ان مقامات میں بھی علم بغاوت بلند ہونا صاف بتا رہا ہے کہ یہ کیسی عظیم الشان سازش تھی۔ اس قسم کی خطرناک سازشوں کا اسلام اور مسلمانوں کے خلاف برپا ہونا کوئی عجیب و غریب معمولی بات نہیں۔ خلافت راشدہ کے آخری زمانے سے ایسی ہی خطرناک و در بڑی بڑی سازشوں کا سلسلہ جو سلطنت اسلامیہ کے خلاف شروع ہوا ہے وہ آج تک

بھی ختم ہونے میں نہیں آیا۔ جن لوگوں کو زور مخالفہ اسلام سازشوں کی مفصل تاریخ سے واقفیت حاصل کر فی منقول ہو دو میری کتاب تاریخ اسلام کی پہلی۔ دوسری۔ تیسری جلد ملاحظہ فرمائیں جن کا مسودہ تیار کر کے میں صوفی کمپنی کو اشاعت کے لئے دے چکا ہوں۔ اگر محمد وغنوی کو پشاور کے میدان میں شکست حاصل ہوتی تو دھ سے لے کر آذربائیجان و بخارا تک تمام ملکوں میں قرامطہ یا عبیدیہ مصر کی حکومت کا قائم ہو جانا یقینی تھا اور اس کے ساتھ ہی خلافت عباسیہ کا بھی خاتمہ تھا۔ غور و ملتان کی لڑائیوں میں محمود کو آسانی کے ساتھ فتوحات حاصل نہیں ہوئی تھیں یہ لڑائیاں پشاور کی لڑائی سے ہرگز کم خطرناک نہ تھیں بخوف طوالت ان کی تفصیل سے اعراض کیا گیا ہے۔ جنگ پشاور کے بعد پورا ایک سال سلطان محمود کو نگر کوٹ غور اور ملتان کی لڑائیوں میں صرف کرنا پڑا طوالت کلمہ کی ابتدا میں سلطان ان لڑائیوں سے نارغ ہوا۔

تھا تیسری جگہ۔ حسب اجماع ایک سہ ماہی پر وہ اور محفوظ تھا جس سے سلطان بخوبی واقف و آگاہ ہو چکا تھا قرامطہ کو وہ شروع ہی سے جانتا اور ان کے استیصال کے درپے رہا تھا لیکن اب اس کو معلوم ہوا کہ ہندوستان کے برہمن جو مذہبی پیشوا ہونے کے سبب عوام پر بڑا اثر رکھتے ہیں وہ بھی قرامطہ کے ہم نوا اور قرامطہ سے کچھ کم خطرناک نہیں ہیں۔ انڈیا میں اب سلطان کا بھیر فرمان بردار و باجگذار بن چکا تھا۔ ملتان کی ریاست جو عرصہ سے قرامطہ کے زیر اثر تھی اب باقاعدہ طور پر سلطان کی ملکیت میں شامل ہو گئی تھی اور سلطان نے وہاں اپنی طرف سے ایک عامل مقرر کر دیا تھا۔ مگر سلطان کو اس بات کا بہت خیال تھا کہ جس طرح پنجاب و ملتان کے صوبے پہلے کئی مرتبہ مطیع ہونے کے بعد باغی ہو چکے ہیں اب بھیر باغی نہ ہو جائیں لہذا اس نے اس بات کا سراغ لگایا کہ انڈیا کو بغاوت پر آمادہ کرنے کے لئے کون کون سی طاقتیں محرک ہو سکتی ہیں تاکہ پہلے سے ان کا علاج کر دیا جائے اور انڈیا کو دوبارہ باغی ہونے کا موقع نہ دیا جائے چنانچہ اس کو معلوم ہوا کہ تھا تیسری قنوج اور جابن کے راجا اس لئے زیادہ موجب فساد ہو سکتے ہیں کہ یہی مقامات برہمنوں اور سازشی لوگوں کے بھی مرکز ہیں۔ یہاں کے بت خاں نے سازش خانہ بنے ہوئے ہیں اور نہ صرف اپنے اپنے مقامی راجاؤں پر بلکہ تمام ہندوستان پر اثر ڈال سکتے ہیں اور یہ وہ زبردست راجا ہیں جو انڈیا کی مدد کو سب سے پہلے پہنچ سکتے ہیں۔ دوسری طرف اٹھلواٹھ (گجرات) اور اُجین کی ریاستیں ملتان کے صوبہ کو نقصان پہنچا سکتی ہیں مگر جو کہ ملتان میں سلطان ایک مسلمان حاکم مقرر کر چکا تھا لہذا اس کو پنجاب ہی کا سب سے زیادہ خیال تھا اور اسی لئے اس نے مستحکمہ میں تھا تیسری جگہ کرنا سب سمجھا تاکہ تھا تیسری کے راجہ کا وہ قرضہ بھی ادا کرے جو اس نے اس سے پہلے ادا کیا۔ اس سے زیادہ مرتبہ انڈیا و جیپال کا معاون

بن کر اور سلطنت غزنی پر حملہ آور ہو کر محمود کے ذمہ چڑھا دیا تھا۔ نیز وہاں کے سازشی لوگوں کو بھی جو قرامطہ سے ہرگز کہہ نہ تھے سزا دی۔ تھانیس اور دہلی کی ریاست انڈیا کے ملک یعنی پنجاب کی مشرقی سرحد سے ملحق تھی اس ریاست پر حملہ کرنا بغیر اس کے ممکن نہ تھا کہ انڈیا کے ملک میں ہو کر سلطانی لشکر گزرتے۔ سلطان کو اس امتحان کا بھی موقع مل گیا کہ انڈیا کے ملک میں اپنے علاقے میں ہو کر گزرتے دیکھتا ہے یا پہلے کی طرح پھر بغاوت پر آمادہ ہو کر سردارہ بنتا ہے۔ چنانچہ سلطان نے اپنی روانگی سے پیشتر انڈیا کے ملک کو لکھا کہ ہمارا ارادہ تھانیس اور دہلی پر حملہ کرنے کا ہے لشکر سلطانی تمہارے علاقے میں ہو کر گزرتے گا مناسب یہ ہے کہ تم اپنے آدمی ہماری ساتھ متعین کر دو کہ وہ تمہارے ملک کی حدود سے ہم کو آگاہ کریں اور تمہارے علاقے میں سلطانی لشکر سے کسی کو کوئی نقصان نہ پہنچے۔ انڈیا کے فوراً اپنے بھائی کی سرداری میں دو ہزار سواروں کا ایک لشکر پشاور کے مقام پر بھیج دیا کہ سلطان محمود کے ہمراہ اس سفر میں رہے اور لشکر سلطانی کو کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچنے دے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اب انڈیا کے سر سے سلطان محمود کے مقابلہ اور مخالفت کا سودا دور ہو چکا تھا اور اس نے مطیع و فرمانبردار رہنے ہی میں اپنی فلاح و ہیود دیکھی تھی۔ فرشتہ کہتا ہے کہ

”سلطان غازی چون داخل ممالک پنجاب شد خواست کہ بنا بر عدد و شرطیکہ میاد او داد انڈیا شدہ تخلف نہ شود و آسینے در اثناء راہ عبور بملکت دے نہ رسد ازاں سبب کس پیش انڈیا فرستادہ اعلام نموده کہ عزیمت تھانیس داریم باید کہ جمیع از معتدان خود را ملازم کو کب ہمایون ماگردانی تا ہر پر گزرتے تعلق بودہ آشتہ باشد از صدر سپاہ گردون آشتہاہ مصئون و محفوظ ماند انڈیا اقبال امر موجب بقائے دولت خود آشتہ سرعت اسباب مینافذت میا کرد و شجار و بقالان مملکت خویش را فرمودہ تا امتدہ دروغن و غلہ و جمیع مایحتاج بار دوائے لشکر سلطان بردہ نوے نائید کہ رفاہیت در لشکر پیدا آید و دو ہزار سوار سیر کردگی برادر خود بخدمت سلطان فرستادہ عریضہ نوشت کہ بندہ مطیع و متقاد است“

ملک صاحب انڈیا کی اس اطاعت و فرمانبرداری اور سلطانی لشکر کی ضیافت و مہمان نوازی کے حال کو ان الفاظ میں بیان کرتا ہے۔

محمود نے دوسری پورش تھانیس پر کی جو بڑی مشہور و پرستشگاہ ہے اور دلی سے شمال کی جانب کوئی ستر میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ انڈیا کے اس پورش میں اس کا مقابلہ نہ کیا مگر چونکہ وہ اب ایک سردار ضد و متکدر کی برابر رہ گیا تھا اس لئے اپنی دار الحکومت لاہور ہی میں رہا

اور بڑے مبر و تحمل سے اس حملہ کو دیکھتا رہا جس کی روک تھام کی تاب اُس میں نہ رہی تھی۔
 اور جن لڑائیوں اور یورشوں کا ذکر ہوا ان میں ایک بھی ایسی نہیں ہے جس کو محمود کی ملک گیری کے
 شوق یا ہندوستان والوں کو لوٹنے کی غلام بنانے اور مندروں کو نقصان پہنچانے کی خواہش کا نتیجہ سمجھا جاسکے
 بلکہ ہر مرتبہ قرامطہ یا ہندوستان کے راجاؤں کی پیش قدمی کے بعد لڑائی کی دعوت دی۔ وہ اگر دشمن تھا تو
 قرامطہ کا دشمن تھا۔ ہندو یا بودھوں سے من حیث القوم اُس کو کوئی عداوت و پر خاش نہ تھی۔ تھا سیر
 چونکہ برہمنوں کی سازش کا مرکز تھا اور ہمیں یہ مندر تھا جس کا نام سوم جگ یا جگت سوم رکھا گیا تھا اور
 جہاں سلطنت غزنی کی بربادی کے لئے برہمنوں نے سازشی مرکز قائم کیا تھا لہذا اس سیاسی مرکز کو جو
 قرامطہ کے مرکزی مقام سے کم خطرناک نہ تھا وہ بالاکرنا محمود کا فرض تھا۔ محمود کے پنجاب میں پہنچنے اور
 تھا نیسر کی جانب جلد جلد بڑھنے کا حال شکر یہاں کے راجہ نے اپنی مدد کے لئے میرٹھ۔ مہابن۔ برن اور
 قنوج کے راجاؤں کو بلایا لیکن ان راجاؤں کے تھا نیسر پہنچنے سے پہلے محمود تھا نیسر پہنچ گیا۔ تھا نیسر کا
 راجا شہر چھوڑ کر بھاگ گیا محمود نے مندر کو توڑا اور سازشی گروہ کے جس شخص کا پتہ چلا اُس کو گرفتار کیا۔
 اُس کو معلوم ہوا کہ مندر میں جو بت رکھا ہے اُس کی نسبت عوام کو برہمنوں نے یقین دلایا تھا ہے کہ جو شخص
 اس بت کے سامنے خودکشی کر کے اپنے آپ کو ہلاک کرتا ہے وہ عیش کی نجات حاصل کر لیتا ہے۔ یہ مندر محمود
 نے اُس بت کے توڑنے کا حکم دیا تاکہ اس خیال فاسد اور ہلاکت آفرین عقیدے سے عوام کو نجات ملے
 فرشتہ کی روایت کے موافق سوم جگ کا بت توڑا نہیں گیا بلکہ اُس کو محمود بجنسہ اٹھا کر اپنے ہمراہ غزنی لے گیا مگر
 ملک صاحب لکھتے ہیں کہ بت کو توڑ کر اُس کے ٹکڑے غزنی لے گیا۔ طبقات اکبری میں لکھا ہے کہ
 سوم جگ را کہ در تھا نیسر بود بغزنی بردند۔ سلطان فرمود کہ اس بت را برد گاہ نمادہ ہے سپر خلافت سازندہ
 خلاصۃ التواریخ میں سچان رسل لکھتا ہے کہ

بیت جگر سوم را بغزنی بردہ بفرمودہ سلطان برد گاہ نماد نہ تا ہے سپر خلافت گرد دے

بیتے چوں بر کرد مہمات کس کہ تو انداز خویش را ندن گس

دینے دستش نہ رفتار پاسے و گر بنگنی بر نہ خیزد ز جاسے

ذرا غور کرنا کہ ایک ہندو اس بت کا ذکر کرتے ہوئے کیسے لطیف و شعر لکھتا ہے اور کوئی نامی فقرہ
 اُس کی زبان سے نہیں نکلتا۔ محمود کا یہی حملہ ہے جس میں بت کے توڑنے یا یہاں سے اٹھا کر غزنی لے جانے
 اور مندروں کو بھی گرفتار کر کے لے جانے کا ذکر پہلی مرتبہ آتا ہے۔ اور لطف یہ ہے کہ اسی حملہ میں محمود کے
 ساتھ بارہ ہزار ہندو فوج بھی موجود ہے۔ جس میں سے دس ہزار ہندو تو باقاعدہ اُس کی فوج میں نوکر ہیں

اور دو ہزار کا ہندو لشکر انڈیا کے بھائی کی سپہ سالاری میں بطور معاون اور بطریق میزبان موجود ہے
 محمود نے جب خالص اسلامی لشکر لے کر اس ملک میں راجاؤں کا مقابلہ کیا تو کسی ہندو کو ڈھایا نہ کسی مورت
 کو توڑا لیکن جب ہندوؤں کی فوج میں بھرتی ہو جاتے ہیں تو مندر اور مورت کے توڑنے اور ہندوؤں کو قید
 کر کے غزنی لے جاتے کا واقعہ ظہور میں آتا ہے۔ بات یہ ہے کہ ان ہندو سپاہیوں اور ہندو سرداروں ہی نے
 جو محمود کی فوج میں نوکر تھے محمود کو ان سازشی مرکزوں۔ سازشی لوگوں اور سازشی کارروائیوں کا پورا
 پورا حال بتایا اور سنایا ہو گا۔ اور اسی لئے محمود نے تھانیس میں وہ کارروائیاں جن کا ذکر اوپر ہوا آزادی کے
 ساتھ کیں اُس نے جس طرح قرامطہ کو قتل و گرفتار کیا تھا اُسی طرح تھانیس کے سازشی مرکز سے سازشی
 ہندوؤں کو گرفتار کیا۔ اس کی فوج کے ہندوؤں اور انڈیا کی دو ہزار ہندو فوج نے بھی جو اُس کے ہمراہ
 موجود تھی کوئی اظہار ناراضی نہیں کیا۔ نہ ہندوؤں نے محمود کی ملازمت کو ترک کیا۔ یہ جو کچھ بھی ہوا ہندوؤں
 ہی کی رہبری میں ہوا پس اس کا ردوائی کو مذہبی تعصب کا نتیجہ قرار دینا۔ سیاسی ضرورت اور سیاسی
 تقاضے کو قراموش کر دینا عقل و عدل کے سراسر خلاف ہے۔ محمود کی جگہ کوئی دوسرا شخص ہوتا تو اُس کے
 لیے بھی یہ تمام کارروائیاں جائز اور ناگزیر تھیں۔ ایک بادشاہ اور ایک سلطان کے اخلاق اور اُس کی ضرورت
 کو ایک سادھو کے اخلاق اور ایک سادھو کی ضرورتوں پر قیاس کرنا پڑے درجہ کی حماقت اور نا بینائی ہے۔
 محمود جبکہ ہندوستان آیا ہوا تھا اُس کی غیر موجودگی میں خراسان کی جانب کچھ ہدائی اور
 بغاوت پیدا ہوئی لیکن محمود کے غزنی پہنچتے پہنچتے اُس کے سپہ سالار ارسلان جاذب نے
 اس بغاوت دبا دہائی کو فرو کر دیا تھا۔ اسی سال یعنی سنہ ۴۷۵ میں ابو الفوارس بن بہاؤ الدولہ دہلی اپنے
 بھائیوں کے غلبہ سے مجبور ہو کر سلطان محمود کے پاس آیا اور اعانت طلب کی۔ سلطان نے اُس کے بھائیوں کے
 پاس خطوط بھیجے اور صلح کرادی۔ سنہ ۴۷۶ میں پنجاب کے حاکم انڈیا کا انتقال ہوا۔ انڈیا پال مرتے دم
 تک سلطان محمود کا فرمانبردار رہا۔ اب اُس کی وفات کے بعد اُس کا بیٹا جیپال ثانی تخت نشین ہوا جیپال
 ثانی نے تخت نشین ہو کر اپنی خود مختاری کا اعلان اور محمود کی فرمانبرداری و خراجگاری سے انکار کیا۔ محمود
 نے اُس کی تادیب کے لئے لشکر کشی کی۔ جیپال ثانی نے مقام تندونہ (ضلع جہلم) میں اس لئے مقابلہ کی
 تیاری کی کہ وہ نہایت مضبوط اور مستحکم مقام تھا محمود نے قلعہ نندوہ کا محاصرہ کیا۔ جیپال ثانی عاجز ہو کر
 تندونہ سے نکل بھاگا اور کشمیر کے دروں میں جا چھپا محمود اُس کے تعاقب میں کشمیر تک گیا مگر وہ کشمیر کے راجہ کی
 پناہ اور کشمیر کے اندرونی علاقے میں پہنچ گیا۔ سلطان نے کشمیر کے دروں میں پہنچ کر کئی قلعے فتح کیے اور تندونہ
 میں اپنا ایک عامل مقرر کر کے غزینہ کو واپس چلا گیا۔ جیپال ثانی نے کشمیر سے لاہور واپس کرکھربخا بیٹیں

حکومت شروع کی اور سلطان کی خدمت میں خراج سالانہ کے ساتھ درخواست بھیجی کہ میری نانچریہ کاری نو عمریہ پر نظر فرما کر میری گستاخی معاف فرمائی جائے! آئندہ اپنے باپ کے زمانہ کا سمرقند خراج بلا غرض و حیلہ روانہ کرتا رہوں گا اور اطاعت و فرمانبرداری کے شرائط بجا لانے میں کوتاہی ہرگز عمل میں نہ لاؤں گا۔ سلطان نے جس طرح اُس کے باپ اور دربار کو بار بار معاف کیا تھا اُسی طرح جیپال ثانی کی خطاؤں کو معاف کر کے پنجاب کی بند حکومت اُس کے پاس بھیج دی۔ سلطان محمود ششم نے غزنی اور خراسان کے اندرونی معاملات کی اصلاح میں مصروف رہا۔ وہاں سے فارس و مضر ہو کر اُس نے ضروری سمجھا کہ کشمیر کے راجہ کی تادیب کی جائے تاکہ وہ جیپال ثانی کے گمراہ کرنے اور سلطان کی مخالفت میں اُس کو دلاؤ پہنچانے کی جرات نہ کر سکے۔ ششم کے آخری ایام میں وہ فوج کے کشمیر پر حملہ آور ہوا اور جیپال ثانی سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ لوہ کوٹ کے قلعہ پر کشمیری لشکر نے سلطان کی لشکر کا مقابلہ کیا سلطان نے اس قلعہ کا محاصرہ کر لیا یہ محاصرہ چند روز جاری رہا قریب تھا کہ یہ قلعہ فتح ہو جائے کہ اسی اثناء میں خبر پہنچی کہ حاکم خوارزم کو جو سلطان کا رشتہ دار تھا وہاں کے لوگوں نے بغاوت کر کے مار ڈالا ہے۔ سلطان قلعہ لوہ کوٹ سے ششم کو اس محاصرہ اٹھا کر غزنی اور غزنی سے خوارزم پہنچا وہاں کے باغیوں کو سزا دی اور اس ملک میں امن و امان قائم کر کے غزنی واپس آیا ششم میں سلطان محمود غزنی سے ایک زبردست لشکر لے کر اس ارادہ سے روانہ ہوا کہ تمام سرکشوں کو قرار واقعی سزا دے کر ملک پنجاب کو ہر قسم کے خطرات سے محفوظ کر دے چنانچہ وہ غزنی سے چل کر اول کشمیر پہنچا کیونکہ اُس کے پہلی مرتبہ لوہ کوٹ سے چلے جانے پر کشمیر کے راجہ کی سخت اور بھی بڑھ گئی تھی۔ اس مرتبہ محمود جب حدود کشمیر میں داخل ہوا تو کشمیر کے راجہ نے اطاعت و فرمانبرداری کی درخواست بھیج کر امان طلب کی اور اپنی خدمت گزاری و خراج گزاری کا وعدہ کر کے محمود کے غصہ کو فرو کیا۔ سلطان نے کشمیر کے راجہ کی درخواست منظور کر کے اُس کے ملک کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا اور اُس کو حکم دیا کہ تم اپنی مناسب فوج لے کر بطور مقدمہ انجیش ہمارے لشکر کے آگے آگے چلو۔

کشمیر کا راجہ سلطان کی حکم کی تعمیل میں حاضر ہو کر خلعت و خطاب سے سرفراز قنوج و متھرا وغیرہ پر حملہ اور محمودی لشکر کے ساتھ بطور مقدمہ انجیش روانہ ہوا۔ سلطان نے اُس کو سمجھا دیا تھا کہ ہم قنوج و مہابن دہن وغیرہ پر حملہ آور ہو کر وہاں کے سازش خانوں کو برباد اور سازشی لوگوں کو گرفتار کرنا چاہتے ہیں تم ہم کو اس طرح پہاڑوں ہی پہاڑوں سے گرا کر آکرے چلو کہ ان مذکورہ مقامات میں پہلے سے خبر نہ پہنچ سکے۔ کشمیر کے راجہ نے رہبری کر کے سلطان اور اُس کے لشکر کو پنجاب کے دریاؤں اور گنگا جنا کے دہاتوں سے گواہ مالہ کے اندر عبور کرانے اور گھاٹیوں ہی گھاٹیوں

گزارتے ہوئے رام گنگا کے دہانے تک پہنچا دیا اس سفر میں صرف ہندو سپاہیوں کو جو سلطان کی فوج میں نوکرتھے کسی قدر تکلیف ہوئی باقی سرحدی افتخاؤں - خراسانیوں - غوریوں اور ترکوں کو کوئی اذیت نہیں پہنچی کیونکہ یہ لوگ پہاڑوں کے رہنے والے اور پہاڑی سفر کے عادی تھے۔ ملامحمد قاسم ہندو شاہ نے بھی کشمیری لشکر کے مقدمہ آبخیش ہونے کا ذکر کیا ہے چنانچہ لکھا ہے کہ

چوں بھدو کشمیر رسید والی آنجا تھف و ہدایاے لائق پیشکش نمودہ بنایات پادشاہانہ مغنغر گردید

و حسب حکم در مقدمہ لشکر ظفر اثر رواں شد

سلطانی لشکر کو ہمالہ سے میدان میں اتر کر اس طرح یکا یک فوج کے سامنے پہنچ گیا کہ فوج کا راجہ کنور رائے لشکر سلطانی کی کثرت و شوکت دیکھ کر حواس باختہ ہو گیا۔ سلطان محمود کے اس حملے اور پہاڑی سفر کا حال بدوسی میجر جنرل ایل آئن سبولوٹ نے اپنی کتاب ”ہندوستان پر حملے“ میں اس طرح لکھا ہے کہ

”محمود مکر کشمیر پر حملہ آور ہوا پھر فوج پر چڑھا ئی کا ارادہ کیا جو اس زمانے میں ہندوستان کا دار سلطنت تھا شانہ کے موسم بہار میں محمود ایک لاکھ سوار اور تیس ہزار پیدل سپاہ سے کشمیر و پشاوڑ کے راستے سے ہندوستان آیا۔ ایچ پیج کی راہ اختیار کرنے سے اس کی یہ غرض تھی کہ دشمن کو اس کی آمد کا علم نہ ہو اور وہ دفعہ اس کے سر پر جا پڑے۔ محمود اس پر مصوبت سفر میں کامیاب ہوا۔ یہ اُس کے استقلال اور بے نظیر قوت ارادہ ہی کا نتیجہ تھا کہ وہ ایسے دشوار گزار راستے سے اپنی فوج سلامت لے گیا۔ چونکہ وہ غیر معمولی قوت ارادی رکھتا تھا اُس کی سپاہ اور افسروں کو اُس کے آگے سر تسلیم خم کرنے کے سوا چارہ نہ تھا اور اس وجہ سے اُس نے وہ اہم کام انجام دیے جن کی ادروں کو پیشکل جرات ہو سکتی تھی بہت سے بلند و مرتفع کو ہی سلسلے محمود کی فوج کو عبور کرنے پڑے۔ فوج مذکور کو انتہا درجہ کی کٹھن گھائیوں بربت پوش ہیبت ناک دروں اور خطرناک کوہی آبشاروں اور ندی نالوں کو عبور کرنا پڑا اور وہ ان تمام رکاوٹوں اور مشکلات پر غالب آئی یہ ساری مصیبتیں اس لئے جھیلی گئی تھیں کہ اس کی یورش کا راز مخفی رہے۔ محمود اپنی فوج کو کشمیر سے لیتے گیا جو سطح سمندر سے ۱۱۷۴۰ فٹ کی بلندی پر واقع ہے۔ پھر لداخ اور وہاں سے بدریج شو شول و ہرودہ کے دروں میں پہنچا جو ۱۳۷۷۷ فٹ سطح سمندر سے بلند ہیں بعدہ سلسلہ ہمالہ کو ڈینگور جو ۱۸۱۳۰ فٹ بلند ہے یا شکور (جو ۱۷۰۰۰ فٹ بلند ہے) کے قریب سے لے گیا۔ اس قسم کا سفر جاری رکھنے کے لئے آہنی ارادے کی ضرورت تھی۔ نقشہ پر ایک نظر ڈالنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ ہندوؤں کو ان راستوں سے مسلمانوں کے قہر اکہی کی طرح نازل ہونے کا وہم و گمان بھی نہ تھا۔ لیکن جب غزنی کا لشکر

نیپال کی مغربی سرحد پر پہنچ گیا تو انھیں معلوم ہوا کہ خونناک سپہ سالار قنوج راجہ کے ساتھ ہندوستان کے قلب میں معرکہ آرا ہونے کے لئے لگے ہوئے اور اندھی کی طرح تیزی سے چلا آتا ہے۔ اس کے مقابلہ کی تیاریوں کے لئے اب وقت کہاں تھا۔ محمود اپنے شاندار رسالے کے ساتھ قنوج پر جودادی لنگا میں واقع ہے صاعقہ کی طرح جا پڑا۔

قنوج کا راجہ کنور رائے محمود کی صفت خطا بخشی سے واقف تھا اور اس کو معلوم تھا کہ مسلمانوں کے عادات اخلاق کا یہ امتیازی نشان ہے کہ وہ ہر معافی مانگنے والے کو ضرور معاف کر دیتے ہیں لہذا اس نے یہی مناسب سمجھا کہ اپنے گئے میں دو بیٹے ڈال کر اور اپنے ہاتھ رومال سے بندھوا کر معاف اپنے بیٹوں اور قریبی رشتہ داروں کے محمود کے سامنے اکھڑا ہوا۔ محمود نے یہ دیکھ کر فوراً اس کے ہاتھ کھولے گئے سے لگایا۔ اور اپنے برابر تخت پر بٹھایا اور ہر طرح تسلی و تسفی دے کر رخصت کیا۔ جو حملہ اس محنت اور اس جانفشانی و مصیبت کے ساتھ کیا گیا تھا وہ راجہ کے معافی مانگ لینے سے ایک منٹ کے اندر ختم ہو گیا۔ اب اس کو محمود کی ہندو کشی کہہ لویا ہندو نوازی سمجھ لو۔ راجہ کنور رائے والی قنوج نے سلطان محمود اور اس کے لشکر کی ضیانت کی۔ جو سلطان غزنی سے اس کی سزا دی کا ارادہ کر کے چلا تھا وہ اب اس کا ہمان عزیز بن کر قنوج میں داخل ہوا۔ اور تین روز تک راجہ کا ہمان ہا محمود اور اس کی فوج کے سردار قنوج میں اس طرح سیر کرتے ہوئے پھرتے تھے جیسے اپنے وطن اور بھائیوں میں ہوتے۔ راجہ کی بے بسی کوئی پوشیدہ بات نہ تھی اس نے نہایت مجبوری کے عالم میں محمود سے امان طلب کی محمود اگر دیسا ہی ہوتا جیسا کہ ہمارے اسکولوں اور کالجوں کے طالب علم اپنی کتابوں میں پڑھتے ہیں تو وہ ہرگز راجہ کو معاف نہیں کر سکتا تھا بلکہ اس کو نہایت تیز میں موقع ملا تھا کہ وہ راجہ کو قید یا قتل کر کے قنوج میں قتل عام کا حکم دیتا۔ قنوج کے مندروں کو ڈھاتا اور وہاں کا تمام مال و اسباب گاریوں، چھکڑوں اور اینٹوں پر لا کر غزنی کو لے جاتا۔ قنوج اس زمانہ میں اپنا نظیر نہ رکھتا تھا۔ جس قدر مال دولت قنوج سے ہاتھ آ سکتا تھا ہندوستان کے دوسرے شہروں سے ہرگز اس قدر مال و دولت کے حصول کی توقع نہیں تھی مگر محمود کی وجہ سے قنوج میں کسی کی نکسیر تک نہیں پھوٹی۔ محمود نے راجہ کنور رائے کی دوستی کو بہت قیمتی چیز سمجھا اور اس سے دوستی و محبت کے پیمانہ مستحکم کر کے اور مخالفانہ سازشی تحریکوں سے بچے رہنے کا اقرار کر کے اور دگر دے سازشی مرکزوں کا پتہ لگا کر قنوج سے روانہ ہوا۔ اس جگہ ایک ہندو مورخ لالہ باجو رام صاحب خٹن لالہ اچودھیا پرشاد صاحب کے الفاظ بھی ملاحظہ ہوں جو انھوں نے اپنی تاریخ مورتو "مختصر سیر گلشن ہند" میں لکھے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ۔

”عمود اس مرتبہ اپنا لشکر چانک قنوج کے سامنے لے آیا مہاراجہ قنوج سے کچھ نہ ہو سکا فوراً مع عیال واطفال کے دربار سلطانی میں حاضر ہوا اور اطاعت بادشاہ کی قبول کر لی۔ محمود نے راجہ قنوج کی بڑی عزت اور توقیر کی اور تین روز تک قنوج میں مقیم رہ کر راجہ قنوج کا ہمان رہا وقت رخصت کے بادشاہ نے راجہ سے اقرار کیا کہ اگر تم اور تمھارے وارث ہم سے سرکش نہ ہو گئے تو جب تم یا تمھارے وارث در سلطانی جا ہیے گے تو زعفرانی سے بیگی چنانچہ راجہ قنوج کو ہر طرح سے تسلی کے ساتھ میں داخل ہوا“

یہ وہی قنوج ہے جس کے راجہ نے خلیفہ ہارون الرشید کے پاس اپنا طلبیب بھیجا تھا اور جہاں مسلمانوں کی آمد و رفت سیکڑوں برس پہلے پائی جاتی تھی مگر اس زمانہ میں کوئی عام مسلم کش تحریک ہندوستان میں موجود نہ تھی قنوج کا راجہ محمود کے خلاف اند پال اور اس کے باپ کی امداد کر کے نتیجہ دیکھ چکا تھا اس نے اب محمود کے آگے سپرد ال کر اور تعلقات دوستی پیدا کر کے اپنی دانائی اور عقلندی کا ثبوت دیا۔ تاریخ فرشتہ کی روایت کے موافق محمود قنوج سے رخصت ہو کر اول میرٹھ پھر مہارن اور اس کے بعد متھرا گیا لیکن طبقات اکبری میں لکھا ہے کہ قنوج سے بلند شہر (برن) اور بلند شہر سے مہارن اور متھرا گیا۔ بہر حال قنوج کی طرف سے مطمئن ہو کر محمود نے قریب قریب کے تمام سرکشوں کو ہٹایا بتانا اور مرعوب کرنا ضروری سمجھا۔ چنانچہ وہ راجہ ہر دت پر حملہ آور ہوا۔ ہر دت اپنے سرداروں کو مع قنوج قلعہ میں چھوڑ کر اور خود فرار ہو کر جنگل میں جا چھا ہر دت کے سرداروں نے نہیں ہاتھی اور بہت سارے پیہ بیلے زندانہ سلطان کی خدمت میں پیش کر کے امان طلب کی سلطان نے یہ تذرائہ قبول کر کے دھار سے جہان کے راجہ کلچندر پر حملہ کیا اس نے اول مقابلہ کیا پھر شکست کھا کر بھاگا اور اپنے ہاتھی کو جھانکے پار لیجانا چاہا کہ اتنے میں سلطان فی لشکر نے اس کو گرفتار کر لیا کلچندر نے اسی حالت میں خود کشی کر کے اپنی جان گنوائی۔ محمود نے جہان سے اُن لوگوں کو جو مایہ شہزاد تھے گرفتار کر کے متھرا پر حملہ کیا یہاں اس نے ایک مندر کو توڑا باقی سیکڑوں مندر جو یہاں موجود تھے اُن کو ہاتھ نہیں لگایا۔ یہاں سے بھی اس نے خاص خاص آدمیوں کو اپنے ہندو مہارہیوں کی ہدایات و اطلاعات کے بموجب گرفتار کیا۔ یہاں اس نے بعض تہوں کو بھی توڑا اس کے چند روز قیام کرنے کے بعد وہ مشرق کی جانب مقام اسونی (ضلع فوجپور) کے راجہ چند پٹیل بھواریا چندر پال کی طرف متوجہ ہوا اس راجہ نے اپنے اندر مقابلہ کی طاقت نہ دیکھ کر راہ فرار اختیار کی اور جنگوں میں جا چھا لیکن سلطان کے پاس تحت و دہرایا اور اطاعت و فرمانبرداری کا اقرار نامہ بھیج دیا جس سے سلطان کا طیش و غضب فرو ہو گیا۔ اس کے بعد سلطان راجہ چندر پٹیل کی طرف متوجہ ہوا اس نے بھی چندر پال کی روش اختیار کی سلطان نے اس کا قصور معاف کیا اور ایک مشورہ بھیج دیا جو اس کے پاس تھا لیکر

واپس ہوا۔ یہ تمام راجا جن پر اس مرتبہ سلطان نے حملہ کیا وہی تھے جو سلطان محمود کا مقابلہ انڈیا کے حامی بن کر
پشاور کے میدان میں کر چکے تھے۔ انڈیا نے تو اطاعت قبول کر لی تھی اور اب اُس کا بیٹا جیپال ثانی بھی
مطیع و فرمانبردار تھا۔ پس ان راجاؤں کو مطیع و منقاد بنانا اور ان سب سے بھی اقرار طاعت لینا یا کم از کم اُس حملہ
پشاور کا عوض لینا سلطان محمود کا حق تھا۔ لیکن اگر بغیر غور و کچھا جائے تو سلطان کو درحقیقت اُس سازش
کا نشانہ مقصود تھا۔ جس نے ہندو مسلم منافرت پیدا کر کے بد امنی اور ہنگامہ آرائی کے ذریعہ قرامطہ کو تقویت پہنچائی
تھی۔ سلطان محمود بجائے اس کے کہ ہندو راجاؤں کو قتل و ذلیل کرے اُن سے صلح کرنے کا زیادہ شائق تھا۔
اس حملہ میں کشمیر کا راجہ مدہ اپنی فوج کے سلطان کی ہمرہی میں موجود تھا۔ سلطان کی فوج میں بھی کافی ہندو
ملازم تھے۔ ان ہندو دوستوں کی موجودگی میں محمود کیا کوئی بھی عتوڑی سی حملہ رکھنے والا بادشاہ کوئی ایسی
کارروائی نہیں کر سکتا تھا جو اُس کے دوستوں کی دلکشی کا موجب ہوتی۔ حالانکہ محمود تو ہر ایک ہندو راجا کی نظر
مصاصحت اور دوستی کا ہاتھ بڑھانے کو ہمیشہ مستعد رہتا اور کسی پیغام صلح کو کبھی رد کرنا نہ چاہتا تھا۔ مستحضر
مہاجن وغیرہ میں اُس نے جو کچھ کیا وہ یقیناً مصلح ملکی اور عدل و استحقاق کے عین موافق تھا اور ان تمام
کارروائیوں کا سبب ہرگز کوئی مذہبی منافرت اور بجا تعصب نہ تھا۔ اگر ایسا ہوتا تو محمود اپنی ہندو فوج اور
ہندو سرداروں پر ہرگز وہ اعتماد نہ کرتا جو اُس نے ہمیشہ کیا اور نہ ہندو اُس کے لئے وہ ہمدردی اور جانفشانی دکھائی
جو انہوں نے دکھائی اور جس کا بیان آگے آئیگا۔ سچان رسل نے اپنی کتاب خلاصۃ التواریخ میں تمام تذرا فوں
اور اُس تمام مال و اسباب کی میزان لکھنا ہے جو سلطان محمود اور اُس کی فوج کو اس سفر میں حاصل ہوا اور جس کا
غزنی پہنچ کر جائزہ لیا گیا۔ سچان رسل کے الفاظ اس مال و دولت کی نسبت یہ ہیں کہ۔

چوں بغزنی رسید و غنائم سفر فوج بہتار در آمد فوج لک و بہت ہزار درم و سی صد و پنجاہ فیل بقلم درآمد

پانچ لاکھ بیس ہزار درم آج کل کے ڈیڑھ لاکھ روپیہ کے برابر ہوتے ہیں اس کے علاوہ ساڑھے تین سو

ہاتھی ہیں۔ اس مال غنیمت اور خراج کے مجموعہ کو دیکھو اور اس بات کو سوچو کہ سلطان محمود کو قدر فوج سے کرایا ہے

سات لاکھ راجاؤں کو اُس نے شکست دی ہے کئی شہروں کو لوٹا اور کئی راجاؤں سے خراج و نذرانہ وصول

کیا ہے اور سب کی میزان وہ ہے جو سچان رسل کے الفاظ میں اور نقل کی گئی ہے کیا یہ کسی بہت بڑی

لوٹ مار کی میزان ہو سکتی ہے؟ اس میزان میں متحار و مہاجن کے سونے چاندی کے ٹہٹ اور اُن شہروں کی

لوٹ مار کا مال بھی کچھ شامل ہے اور یہی محمود کا وہ حملہ ہے جس کی سب سے زیادہ ہندوؤں اور یورپی مورخوں

کو شکایت ہے اور اسی حملہ کو اُس کی غارتگری کے ثبوت میں پیش کیا جاتا ہے۔ اور جو تعداد مال غنیمت کی لکھی

گئی ہے وہ ایک ہندو مورخ کی روایت ہے مگر فرشتہ نے اس تعداد کو ان الفاظ میں لکھا ہے۔

چوں بغزنی رسید فناء م سفر قنوج را شمار کردند بست ہزار دینار و ہزاران ہزار درم بشمار درآمد۔
 اس طرح پندرہ لاکھ روپیہ کے دینار اور ہزار ہا درم ہوتے ہیں۔ اس تعداد کو کتنا ہی بڑھا لیجیے پھر بھی
 ہمیں پچیس لاکھ روپیہ سے زیادہ فرض نہیں کر سکتے۔ میرے وطن نجیب آباد کی نسبت تاریخ امیر نامہ میں
 لکھا ہے کہ جب نواب امیر خان بانی ریاست ٹونک نے انگریزوں کو پریشان کرنے کے لئے روہیلکھنڈ
 میں آکر لوٹ مار مچائی اور جنرل اسکاٹ کو پریشان و مہوت رکھا تو اسی زمانہ میں نواب امیر خاں اپنی
 تمام فوج کو لنگینہ میں چھوڑ کر صرف چار پانچ ہزار سواروں کے ساتھ نجیب آباد آئے اور دو کروڑ روپیہ
 یہاں سے لوٹ کر لے گئے یہ وہ زمانہ تھا کہ نجیب آباد کا بڑا حصہ ویران ہو چکا تھا کوئی نواب یا حاکم موجود نہ تھا
 اس واقعہ کو اس قدر معمولی اور ناقابل تذکرہ واقعہ سمجھا جاتا ہے کہ نجیب آباد والوں کی زبان پر بھی اس کا
 ذکر نہیں۔ حیرت ہوتی ہے کہ نواب امیر خاں کے دو کروڑ روپیہ کے مقابلے میں سلطان محمود غزنوی کے
 ڈیڑھ لاکھ یا زیادہ سے زیادہ ہمیں پچیس لاکھ روپیہ کی کیا حقیقت ہے جس کے لئے ریح مسکوں میں ایک
 شور برپا ہے۔ سبحان رسلے نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس حملہ میں محمود غزنوی تین ہزار آدمیوں کو گرفتار کر کے لے گیا
 اگر یہ تعداد صحیح تسلیم کر لی جائے تو محمود غزنوی سے بڑی غلطی ہوئی کہ وہ ان تین ہزار آدمیوں کے سال بھر کے
 کھانے کا خرچ بھی ہندوستان سے لے کر نہ گیا۔ بات صرف یہ ہے کہ وہ فساد اور شرارت پیشہ لوگوں کو
 یہاں سے گرفتار کر کے لے گیا تھا اور وہاں لے جا کر اُس نے اُن کو نواح غزنی اور شہر غزنی میں آباد کر دیا تھا
 یہ ایک بہت بڑی سیاسی تدبیر اور ملکداری کا تقاضا تھا۔ آج کل بھی حکومتوں کو جب ضرورت پیش آتی ہے
 تو وہ جرائم پیشہ لوگوں کو ایک جگہ سے ترک سکونت کر کر دوسری جگہ آباد کر دیتے ہیں اور اس طرح یہ جرائم
 پیشہ لوگ بہت ہی مفید گروہ ثابت ہو جاتے ہیں اگر محمود کو محض ہندو ہونے کی وجہ سے ہندوؤں کے
 پکڑنے اور لے جانے کا شوق ہوتا تو وہ تھا نیسرتھ اور مہابن ہی کو اس کام کے لیے انتخاب نہ کرتا بلکہ پنجاب
 کے شہروں سے جو بیٹے بہت قریب تھے لوگوں کو پکڑ لیا جاتا۔ بات یہ ہے کہ اس نے چن چن کر جرائم پیشہ
 اور فسادی لوگوں کو معہ اہل و عیال اپنے ساتھ غزنی چلنے پر مجبور کیا تھا اور آئندہ چل کر ثابت ہوگا کہ ان لوگوں کو
 وہاں کسی قسم کی کوئی تکلیف نہیں ہوئی۔ سلطان محمود کی غرض قنوج و متھرا وغیرہ کے حملے سے صرف یہ تھی کہ
 ان راہبوں کو جنہوں نے اُس کے خلاف فوج کشی کی تھی سزا دے کر اپنا رعب قائم کرے اور سازشی لوگوں
 کو جو اصلی خطا دار تھے گرفتار و قتل کرے ملک گیری اُس کا مقصد نہ تھا وہ صرف ملک پنجاب کو ایک ایسی
 ریاست بنا کر رکھنا چاہتا تھا جس کا راجہ محمود کا ہوا خواہ رہے۔ اور سلطنت غزنی پر ہندوستان کی طرف سے
 کوئی حملہ نہ ہو سکے۔ علاوہ قنوج کے بعد اُس کی یہ غرض حسب دیکھا پوری ہو چکی تھی اور اب اُس کو پنجاب کی

طرف سے حملہ کا کوئی خطرہ نہ رہا تھا اس کے بعد وہ ملتان دستہ کی جانب اُس طرف کے خطرہ کو مٹانے کے لئے متوجہ ہوتا لیکن کالنجھر کے راجہ نے اُس کو پھر مشرقی ہندوستان کی طرف حملہ آور ہونے کے لئے مجبور کیا۔

کالنجھر پر حملہ پنجا بک احاق
کالنجھر کی اطاعت

راجاؤں کو ملامت آئینہ خطوط لکھے اور محمود کے اس طرح آنے اور کامیاب واپس چلے جانے کو ان راجاؤں کی بزدلی و نامردی پر محمول کر کے غیرتیں دلائیں۔ قنوج کا راجہ کنور رائے اُس قول اقرار پر جو اس نے محمود سے کیا تھا قائم رہا لیکن باقی راجاؤں نے نندا کی بلند ہیبت و عالی حوصلگی کا اقرار کر کے آئندہ کے لئے مستعد رہنے اور نندا کی رہبری میں کام کرنے کا وعدہ کیا۔ نندا ان راجاؤں کو اپنے موافق اور مستعد دیکھ کر قنوج پر چڑھائی کی اور ساتھ ہی پنجا بک کے راجہ جیپال ثانی کو لعنت ملامت کا خط لکھ کر محمود کے مقابلے پر مستعد ہونے کی ترغیب دی۔ قنوج کے راجہ نے اپنے آپ کو خطرہ میں مبتلا دیکھ کر غزنی کی جانب قاصد روانہ کیا اور سلطان سے امداد طلب کی۔ سلطان محمود اس حادثہ سے مطلع ہو کر نندا کے ساتھ قنوج کی جانب روانہ ہوا۔ جیپال ثانی چونکہ نندا کی ترغیب اور تمام راجاؤں کے متوجہ ہو کر مستعد مقابلہ ہونے کا حال سُننے سے بغاوت پر آمادہ ہو چکا تھا اُس نے سلطان کو تھوڑی سی فوج کے ساتھ پنجا بک میں داخل ہوتے ہوئے دیکھ کر روکنا اور مقابلہ کرنا چاہا مگر اس طرح باپ دادا کی کھوئی ہوئی عزت و شہرت کو بکاسانی حاصل کر سکے۔ مگر سلطانی لشکر نے ایک ہی حملے میں پنجا بک لشکر کو بھگا دیا اور بھگڑوں کا تعاقب کیے بغیر قنوج کی طرف تیز رفتاری سے سفر کو جاری رکھا تاکہ قنوج کے راجا کنور رائے کو جلد از جلد امداد پنچائی جاسکے مگر سلطان محمود کے پہنچنے سے پہلے ہی قنوج کا راجا نندا کے مقابلے میں مارا جا چکا تھا۔ سلطان جب قنوج پہنچا ہے تو نندا قنوج سے کالنجھر کی طرف روانہ ہو چکا تھا۔ سلطان نے اُس کو حدود کالنجھر میں چالایا۔ نندا اپنے چھتیس ہزار سوار اور پینتالیس ہزار پیادے اور چھ سو چالیس جنگی ہاتھی لے کر مقابلہ پر ڈٹ گیا۔ سلطان کے ہمراہ بہت ہی تھوڑی سی فوج تھی جو اس و منزلہ اور نہ منزلہ یلغار میں بھٹک سکتی تھی۔ نندا کے مقابل سلطانی لشکر خیمہ زن ہوا اور سلطان نے ایک اونچے ٹیلے پر چڑھ کر نندا کے لشکر کو دیکھا تو اُس کی کثرت و شوکت دیکھ کر اس قدر دود و دراز مقام پر اتنی تھوڑی فوج کے ساتھ آنے سے شہیمان ہوا اور خدا سے دعا مانگی۔ اس روز دن آخر ہونے کی وجہ سے لڑائی تیس چھٹی۔ رات کو لشکر نے خیمہ زن ہو کر آرام کیا صبح ہونے پر دیکھا تو معلوم ہوا کہ نندا کے

دل پر اس قدر خوف طاری ہوا کہ وہ اپنا تمام سامان وہیں چھوڑ کر اور اپنی جان بچا کر صبح ہونے سے پہلے ہی فرار ہو گیا چنانچہ سلطان نے جب نندا اور اس کے لشکر کو بھلا گئے ہوئے دیکھا تو اول کمین لگا ہوں کی دیکھ بھال اور بچنے پر تال کا حکم دیا کہ کمین ہندوؤں کے کوئی جنگی چال تو نہیں چلی۔ جب راجہ کے بھاگ جانے کا یقین ہو گیا تو سلطان نے اپنی فوج کو تعاقب کرنے اور مال غنیمت حاصل کرنے کی اجازت دی۔ تھوڑی دورت تک نندا کا تعاقب ہوا اور اس تعاقب میں پانسنہ آستی جنگی باقی سلطانی فوج نے نندا کے آدمیوں سے پھینے۔ بہت سامان اور خزانہ جو نندا فوج سے لایا تھا سب سلطان کے قبضہ میں آیا مگر نندا نیز رفتاری سے جان بچا کر نکل گیا اور سلطان نے اس کا زیادہ تعاقب کرنا مناسب نہ سمجھا اسی فتح کو کافی سمجھ کر وہاں سے غزنی کی جانب واپس ہوا کیونکہ اس کو اب جیپال ثانی کی طرف سے خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔ غزنی پہنچ کر سلطان نے ارادہ کیا کہ پنجاب کو حکومت اسلامیہ میں شامل کر لیا جائے جیپال ثانی کی حرکات ناشائستہ نے اس کو اس قابل ہی نہ رکھا تھا کہ اس کے ساتھ کوئی رعایت مرعی رکھی جائے۔ مگر سلطان کو قریباً دو سال تک سوات اور بونیر کی طرف مصروف و متوجہ رہنا پڑا۔ وہاں سے ملٹن ہو کر سوات میں سلطان نے پنجاب و لاہور کا قصد کیا۔ جیپال ثانی تاب مقاومت نہ لاکر لاہور سے اجیر کی جانب فرار ہوا کیونکہ اب وہ کشمیر کی جانب پناہ گزین نہیں ہو سکتا تھا جہاں کا راجہ پہلے ہی سلطان کا حلقہ بگوش بن چکا تھا۔ سلطان نے لاہور میں داخل ہو کر قیام کیا پنجاب کے اضلاع میں عامل مقرر کر کے اپنے نام کا سکہ خطبہ جاری کیا اور اس وقت سے پنجاب سلطنت غزنی میں شامل ہوا۔ یہ کام سلطان اب سے بہت پہلے بھی کر سکتا تھا مگر اس نے دجا با کہ یہاں کے قدیمی حکمران خاندان کو محروم و مستاصل کرے اس نے بار بار خطائیں دیکھ کر بار بار معافی دی اور عفو و درگزر سے کام لیا۔ اس عفو و درگزر کی مثالیں دوسری قوموں کی تاریخ میں ہرگز دستیاب نہیں ہو سکتیں مگر حیرت ہے کہ محمود کو ظالم اور ڈاکو کا خطاب دیا جاتا ہے۔ محمود لاہور میں اپنے عزیز غلام آیا ز کو پنجاب کا صوبہ دار بنا کر غزنی کی جانب چلا گیا۔ پنجاب کے اس پہلے مسلمان گورنر کی (جس کشمیری النسل تھا) قبر لاہور کی کٹک سٹری کے متصل آج تک موجود ہے۔ سلطنت میں سلطان نے ایک زبردست لشکر ہمراہ لیکر نندا کی سرکوبی کے لئے غزنی سے کوچ کیا۔ راستے میں گوالیار کے راجہ نے محمود کے لشکر کو روکا اور مقابلہ پر مستعد ہوا لیکن اس کو بہت جلد معلوم ہو گیا کہ محمود کی اطاعت ہی موجب فلاح و بہبود ہے چنانچہ اس نے پشیمانی ماضی سلطان کی خدمت میں بطور نذرانہ بھیج کر امان طلب کی اور آئندہ مطیع و منقاد رہنے کا وعدہ کیا۔ گوالیار سے سلطان کا لشکر کی طرف روانہ ہوا۔ کالنجیر کا راجہ نندا قلعہ بند ہو بیٹھا۔ سلطان نے قلعہ کا محاصرہ کیا چند روز کے

بعد راجہ نے عاجز ہو کر درخواست بھیجی کہ تین سو ہاتھی مجھ سے بطور نذرانہ قبول فرما کر میری جان بخشی اور تلج بخشی فرمائی جائے۔ سلطان محمود کبھی کسی کی درخواست صلح یا اقرار اطاعت کو رد نہیں فرماتا تھا چنانچہ اُس نے راجہ کی یہ درخواست منظور کر لی۔ راجہ نے تین سو ہاتھی خالی بلا ہمدونوں کے قلعہ کے دروازے سے باہر نکال دیے سلطان نے اپنے سپاہیوں کو حکم دیا کہ ان کو پکڑ لو چنانچہ سلطانانی بہادروں نے بلاخون و خطر ان ہاتھیوں کو قابو میں کر لیا اور قلعہ و سلعے جو ادھر سے تماشاً دیکھ رہے تھے محمودی سپاہیوں کی چاکرستی و مستعدی دیکھ کر حیران رہ گئے۔ اگلے دن راجہ نے سلطان محمود کی مدح میں ایک قصیدہ لکھ کر بھیجا سلطان نے یہ قصیدہ اپنے اُن ہمراہیوں کو جو ہندی زبان جانتے تھے دکھایا اور ہندی زبان کے مُسکَم انشا پردازوں سے نند کی شاعری کا مرتبہ دریافت کیا۔ ان لوگوں نے سلطان کو قصیدہ کا ترجمہ سنایا اور نند کی شاعری کی تعریف کی۔ سلطان نے خوش ہو کر اس مرتبہ قصیدے کے صلے میں ہندو قلعے ریاست کالنجر میں اپنی طرف سے شامل کیے راجہ نند نے اس گراں سنگ انعام سے مفتخر ہو کر بہت سے قیمتی تحائف اور نذرانے سلطان کی خدمت میں بھیجے۔ سجان رسلے لکھتا ہے کہ۔

”راجہ نند اشعر ہندی بعبارت متین و استعارات رنگین کہ پسندیدہ شعر فغان خرد گزیر و گزیرہ
سخندان دانش پائیں بودہ باشند در مدح سلطان نوشتہ ارسال داشت زبانان ہند معنوں
اکن را بعرض رسانید سلطان مسرت اند و ز گشتہ تحسین نمود و بجلد شے اُن فتور حکومت پانزدہ
قلعہ ضمیر کا لنجر نمودہ با تحف دیگر محرمات فرمود راجہ نند نیز مال بسیار دوا ہر بے شمار در عوض اُن بخرمت
سلطان مرسل نمود و سلطان بعد صلح بغزنی معاودت کرد“

اس کے بعد سلطان محمود کو پنجاب کے مشرقی ملکوں میں آنے کی ضرورت پیش نہیں آئی اور راجہ نند ہمیشہ سلطان محمود کا مطیع و فرمانبردار اور بہرہ و مداح رہا۔ محمود کو بھی اُس پر اس قدر اعتماد تھا کہ دو برس کے بعد شکمہ میں جب سلجوقیوں نے شمالی خراسان اور ماد راہ اہلہ میں خروج کیا تو محمود نے سلجوق اعظم کے بیٹے اسرائیل کو گرفتار کر کے نند کے پاس کالنجر میں بھیج دیا کہ اس کو اپنے قلعہ میں نظر بند رکھو۔ اسرائیل بن سلجوق سات برس تک کالنجر کے قلعہ میں نظر بند رہا اور شکمہ میں سلطان محمود کی وفات کے بعد سلطان مسعود بن محمود کے حکم سے رہا ہو کر غزنی اور دہان سے اپنے قبیلہ میں گیا یہ وہی اسرائیل بن سلجوق ہے جس کی اولاد دس ساتویں صدی ہجری کے آخر تک ایشیائے کوچک کی حکومت و سلطنت رہی اور اُن کے جانشین سلطانین عثمانیہ ہوئے۔ ایک مسلمان اور زبردست سلجوقی سردار کا کالنجر کے قلعہ میں قید رکھنا دلیل اس بات کی ہے کہ محمود کو کالنجر کے راجہ کی فرمانبرداری پر پورا پورا اعتماد تھا اور

کالنجہ کا راجہ نہ صرف محمود بلکہ اُس کے بیٹے کا بھی فرمان پذیر رہا جس سال اسرائیل بن سلجون کو گرفتار کر کے کالنجہ میں قید رہنے کے لئے بھیجا ہے اُسی سال ماوراء النہر کے حاکم علی تلکین کو بھی گرفتار کر کے اسی قلعہ میں بھیجا گیا تھا چنانچہ علی تلکین بجاالت قید کالنجہ ہی میں فوت ہوا۔ احمد بن حسن یمنی وزیر اعظم بھی اسی قلعہ میں قید کیا گیا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سلطان محمود نے کالنجہ کو کالا پانی بنا رکھا تھا۔

علی تلکین کے فتنے سے فارغ ہو کر سلطان غزنی میں آیا تو اُس کے پاس خبر **سومنات پر حملہ** پہنچی کہ متھرا و مہابین اور تھانیس کے برہمنوں نے اپنے دوسرے مرکز سومنات

(ملک گجرات) میں جا کر پناہ لی ہے اور گجرات کے راجہ کی سرپرستی میں انواع و اقسام کی فریب دینے والی باتیں مٹانے کر رہے ہیں نیز سدھو و فارس و گجرات کے بقیہ اسیف قرامطہ بھی اسی جگہ فراہم ہو گئے ہیں اور انھوں نے فرمانروے مصر سے خط و کتابت شروع کر دی ہے۔ سومنات کا ذکر حملہ محمودی سے پہلے ہندوستان کی ملکی و مذہبی تاریخ میں نہیں آتا۔ ممکن ہے کہ اس جگہ پہلے سے کوئی معمولی اور غیر مشہور مندر ہو لیکن وہ کوئی مرکزی بت خانہ نہ تھا۔ اگر ایسا ہوتا تو چینی سیاح بھی اس کا ذکر کرتا۔ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ تھانیس کے بت سوم جگ کی بجائے سومنات کو قائم کیا گیا تھا۔ یا یہ کہ سوم جگ اور سومنات دونوں کی بنیاد ساتھ ہی ساتھ دو مختلف مقامات میں رکھی گئی تھی۔ ان دونوں بتوں یا بت خانوں کے نام میں لفظ سوم موجود ہے جو دلیل اس بات کی ہے کہ یہ مندر یا یہ بت چاند سے منسوب تھے۔ سوم جگ گرہن اور چاند گرہن کے موقع پر سوم جگ اور سومنات دونوں مندروں میں یکساں پرستش ہوتی تھی۔ اُدھر ملک عرب کے تمام مشرکوں میں چاند کے بت کو عام طور پر فضیلت حاصل تھی۔ قرامطہ البحرین کی رعایت بھی سوم (چاند) کے بت میں مد نظر رکھی گئی ہو تو تعجب نہیں سومنات کی نسبت سبجان رائے لکھتا ہے کہ

”گویند در زمان پیغمبر آں بت را از خانہ کعبہ بر آوردہ در اں جا گذاشتہ اند“

برہمنوں نے تمام ملک میں اس بات کو شہرت دی تھی کہ سومنات کا بت تھانیس اور متھرا کے بتوں سے ناراض تھا لہذا اُس نے موقع دیا کہ محمود اُن بتوں کو توڑ دے اور اسی لئے سومنات نے محمود کی مخالفت میں کوئی کام نہیں کیا۔ لیکن اب سومنات ایک چشم زدن میں محمود کا کام تمام کر دیگا کیونکہ وہ تمام بتوں کا بادشاہ ہے اور ہندو اُس کی عبادت کے لئے مقررہ اوقات میں حاضر ہوتا ہے چونکہ سومنات بالکل ہندو کے کنارے گجرات کے جنوبی ساحل پر واقع ہوا تھا لہذا جو اربھائے کے وقت ہندو کا پانی کبھی ہندو کی دیواروں سے آکر ٹکراتا اور کبھی سیلوں قلعے پر چلا جاتا تھا۔ جو اربھائے

میں چاند کی گردش سے قمری مہینے کی مقررہ تاریخوں میں چونکہ آتا ہے اس لئے مقررہ اوقات میں سمندر کے پانی کا مندر تک آنا سمندر کا بت کی عبادت کے لئے آنا بیان کیا گیا اور شمالی ہند اور درواز کے رہنے والوں کو یہاں لالا کر اور سمندر کے اس طرح برائے عبادت آنے کا تماشا دکھا کر معتقد بنایا گیا یہ لوگ چونکہ ساحل سمندر کے رہنے والے نہ تھے انہوں نے اس نظارہ کو دیکھ کر بت کی عظمت بلاتامل تسلیم کر لی اور اپنے اپنے شہروں میں جا کر دوسروں کو یہ حال سنایا اور سومات پہنچنے کی ترغیب دی شمالی ہند کے لوگوں کا تماشا بندھ گیا اور لوگ ہر دروازے لنگھا کا پانی لے لے کر سومات کے بت پر چڑھانے کے لئے پہنچنے لگے چنانچہ راجہ شیو پرشاد ستارہ ہند نے اپنی کتاب میں صاف طور پر اس بات کا اقرار کیا ہے کہ ہر روز لنگھا کا پانی سومات پر چڑھانے کے لئے پہنچتا تھا۔ اب قیاس کر لیجئے کہ ہر ما سے سومات تک کتنے میدان و ریگستان و کوہستان ہیں اور کتنے راجاؤں کی حکومتیں راستے میں پڑتی ہونگی۔ یہی وجہ تھی کہ یک سخت تمام ہندوستان میں سومات کی شہرت ہو گئی اور سومات کو محمود سے انتقام لینے والا ظاہر کر کے اس سازش مردہ میں جس کو محمود فنا کر چکا تھا از سر نو جان ڈالنے کی کوشش کی گئی اور سومات کی نسبت عجیب عجیب قسم کے عقیدے تراشے گئے۔ ابوالقاسم فرشتہ لکھتا ہے کہ۔

”در ہماں سال کہ خمس و عشر و اربعماہ باشد بعض محمود رسانیدند کہ اہل ہنود میگوند کہ ارواح بعد از مفارقت ایدان بخدمت سومات می آیند و او ہر یکے را از ارواح مبدے کہ لائق میدانند حوالہ نماید اما بطریق تخاص و بچین مستقدا یشاں در حق سومات آنست کہ مد جزر و دیا از برائے عبادت او دست در بر اہر میگوند کہ چون سومات ازاں بہتا کہ سلطان محمود شکستہ است و بخیبرہ بود حمایت ایشاں نہ کرد و الا در یک چشم زدن ہر کرا بخوار ہلاک می تواند ساخت“

غزوات مسعود مصنفہ عنایت حسین بلگرامی میں حملہ سومات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔
 ”ایک روز سلطان نے جہاد سومات میں پہلوان لشکر (سالار شاہو) سے یہ مشورہ لیا کہ مشنگدھ میں ہمارے جہاد کرنے سے ہنود نے یہ بات بنائی کہ سومات کی خفگی سے بتان ہند پر آفت آئی ورنہ سومات لشکر شاہ کو تباہ کرتا و فوج کو خاک سیاہ کرتا اس وجہ سے ہم کو زعم ہنود باطل کرنا منظور ہے بہت سومات کو توڑنا ضرور ہے“

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ سومات کا مندر کرشن کے زمانہ سے قائم تھا اور اسی لئے ممتھرا و تھانیس و مہابن کے لوگوں کو اس مندر سے قدیم تعلق تھا کیونکہ یہ لوگ دوار کا (گجرات) کی عظمت ہر دور و ممتھرا سے کم نہ سمجھتے تھے۔ اس مندر میں پانسو نوجوان لڑکیاں سومات کی خدمت کے لئے ایسی موجود رہتی تھیں

جوراجاؤں اور بڑے بڑے ہندو سرداروں کی بیٹیاں تھیں۔ دو ہزار برہمن اس مندر کے پوجاری تھے جو رات دن وہیں مصروفِ جرس نوازی رہتے تھے۔ اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ سومات میں کتنے لوگوں کا ہجوم رہتا ہوگا۔ یہ بات بھی قابلِ لحاظ ہے کہ جب محمود غزنوی سومات کے قریب پہنچا ہے تو مندر اور شہر میں ایک نہایت زبردست قوج کو مقابلہ پر مستعد پایا۔ یہ قوج اور جنگی سامان کسی مندر یا عبادت گاہ کے لئے جزو لازم نہیں ہو سکتے تھے۔ سومات میں ایک نہایت زبردست جنگی طاقت کا موجود ہونا کافی دلیل اس بات کی ہے کہ یہ کوئی نہایت اہم سازشی مرکز تھا اور اسی سے سلطان محمود غزنوی کے حملہ آور ہونے کی وجہ سمجھ میں آ سکتی ہے۔ ملکم صاحب نے سومات کے مندر کی نسبت ایک اور بھی نئی بات لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ۔

”یہ مندر وہ تھا جس کے پوجاری سومات کے زور و قوت پر فخر کرتے تھے اور شمالی ہندوستان کے باشندوں کی ستم شکاری بدکرداری اور وہاں کے دیوتوں کے صفت و ناتوانی کو وہاں کی آفتوں اور مصیبتوں کا باعث جانتے تھے۔“

اگر ملکم صاحب کے اس بیان کو صحیح سمجھ لیا جائے تو سلطان محمود کے اس حملہ کی ایک نئی وجہ یہ بھی سمجھ میں آتی ہے کہ خود شمالی ہندوستان کے ہندوؤں ہی نے سلطان محمود کو سومات پر حملہ کرنے کی ترغیب دی ہوگی اور انہوں ہی نے سومات کی نسبت ایسی ایسی خبریں سلطان تک پہنچائی ہوگی کہ وہ حملہ آور ہونے پر مجبور ہو جائے اور شمالی ہند کے بتوں کی تحقیر کر کے سومات واسے جو فخر و غرور کرتے اور ٹوٹیکیں مارتے تھے وہ بھی اپنے بت کی بے بسی و بیچارگی دیکھ کر سیدھے ہو جائیں۔ روضۃ الصفا کی روایت کے موافق سلطان محمود نے دہم ماہ شعبان ۵۸۵ھ کو مع لشکر غزنی سے کوچ کیا اور ہارہ رمضان ۵۸۵ھ کو ملتان پہنچا۔ ملتان سے سلطان گجرات کی طرف روانہ ہوا یہ حملہ درحقیقت سلطان محمود کو گجرات کے راجہ پر کرنا ضروری تھا۔ سومات کی جدید شہرت اور سازشی مرکز ہونے کا حال سن کر اس نے یہاں کے جنگی اجتماع کو منتشر اور سازشی گروہ کو ہلاک کرنا ضروری سمجھا جو گجرات کے راجہ کی سرپرستی میں مصروف کا تھا۔ محمود نے بیس ہزار اونٹوں پر پانی کی مشکیں لاد کر ملتان سے کوچ کیا وہ اول اضلواڑہ (نروالدہ) دارالسلطنت گجرات پہنچا۔ گجرات کا راجہ اس اچانک حملے سے سرا سیمہ ہو کر اور شہر چھوڑ کر کسی طرف کو بھاگ گیا محمود نے اس شہر میں قیام کرنے یا اس کے لوٹنے کا مطلق خیال نہیں کیا بلکہ نروالدہ سے سومات کی طرف روانہ ہوا سومات والوں کو بھی اس اچانک حملے کی پہلے سے اطلاع نہ تھی۔ محمود کو فضیل شہر کے نیچے دیکھ کر شہر والوں نے فضیل کے اوپر سے کہا کہ تمہاری موت تم کو یہاں پہنچ کر لائی ہے یا دیکھو کہ اب تم یہاں سے بچ کر

ہرگز نہیں جاسکتے اور سومات اب تم سب کو ضرور ہلاک کر ڈالے گا۔ محمود نے اس کے جواب میں اپنے سواروں کو تیر اندازی کا حکم دیا۔ لڑائی شروع ہو گئی۔ سومات میں دس ہزار سے زیادہ بہادر راجپوتوں کی فوج تھی اور اب تو شہر کے باشندے بھی مسلح ہو کر مقابلے پر مستعد ہو گئے تھے۔ محمود کے ہمراہ تیس ہزار سپاہی تھے شہر سومات کے تین طرف سمندر اور ایک سمت خشکی تھی۔ اسی خشکی کی جانب سے محمودی لشکر حملہ آور آ رہا تھا۔ سلطان نے سب سے پہلا کام یہ کیا کہ ساحل سمندر پر جس قدر کشتیاں دستیاب ہو سکیں ان سب پر قبضہ کر کے ان میں ایک حصہ فوج بٹھا کر جو عموماً ہندو سپاہیوں پر مشتمل تھا حکم دیا کہ تم سمندر کی جانب سے شہر کا محاصرہ جاری رکھو اور کوئی بحری امداد شہر والوں کو نہ پہنچے۔ دو۔ سلطان کی اس احتیاط اور اس ادلیں کا ردوائی سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس کو ضرور یہ اندیشہ تھا کہ سومات والوں کے لئے خلیج فارس اور بحر عمان سے قرامطہ کی امداد پہنچ سکتی ہے ورنہ کسی ہندو۔ یا ست سے تو جہازوں کے ذریعہ فوجی امداد کے آنے کا احتمال ہی تھا۔ سومات والوں نے دو دن تک بڑی بہادری اور جانفشانی کے ساتھ مقابلہ کیا تیسرے دن نبردِ دہائے راجہ پریم دیو اور اسی نواح کے دوسرے راجہ دیشلیم نامی نے اپنی فوجوں کو فراہم و آراستہ کر کے سومات کے بچاتے اور سومات کی فوج کو امداد پہنچانے کے لئے تیس چالیس ہزار فوج سے حکم کیا اور محمود سومات کی فوج سے مصروف ہو کر اُڑھریچے سے یہ زبردست فوج آئی اور محمودی لشکر دونوں فوجوں کے بیچ میں گھر گیا۔ یہ وقت بڑا نازک تھا لیکن محمود نے اپنے خدا سے مدد طلب کی و عاتانگی اور فوج کے دو حصہ کر کے ایک حصہ کو سومات کی جانب مصروف جنگ رکھا اور دوسرے کو لے کر ان راجاؤں کی حلقہ آور فوج پر خود حملہ آور ہوا۔ شہر والے بھی اب بہت دلیری اور جرأت کے ساتھ لڑنے لگے۔ لیکن محمود نے تھوڑی ہی دیر میں پریم دیو اور دیشلیم کی فوج کو شکست دے کر بھگا دیا اس فتح کے ساتھ ہی سومات کی فوج نے ہمت ہار دی۔ اور محمودی لشکر تیسریں شہر پر قابض ہو کر شہر میں داخل ہوا۔ پانچ ہزار کے قریب راجپوت لڑائی میں مارے گئے پانچ ہزار کے قریب سمندر کی جانب کشتیوں میں سوار ہو ہو کر بھاگے اور محمودی سپاہیوں نے جو پہلے سے کشتیوں میں سوار تھے ان کو غرق کیا سومات کی فتح اور بت شکنی کے بعد سلطان محمود نے پریم دیو راجہ نرودا کو سزا دینا ضروری سمجھا لیکن وہ پہلے ہی نرودا سے تمام خزانہ اور دروازے کے ساحل اجرات کے قریب کسی جزیرہ میں چلا گیا تھا۔ محمود نے اُس جزیرہ میں پہنچ کر اُس کو محصور کیا وہ وہاں سے بھینس بدل کر اور چھپ کر نکل بھاگا اور اپنی جان بچا کر لے گیا۔ مگر اُس کا مال و اسباب سب محمود کے قبضہ میں آیا اُس کے بعد محمود نے نرودا میں آکر قیام کیا اور ملک اجرات کو فساد اور شہر اچھڑانہ سے پاک کیا۔ پھر محمود نے سومات کے لوگوں کو

بلکہ کہہ کہ تم کس کو اپنا حاکم بنانا چاہتے ہو، انھوں نے اپنے مندر کے ایک پوجاری کا نام لیا جو راجہ دہلیشیم کا بھائی تھا اُس نے دہلیشیم سے خوف ظاہر کیا محمود نے حملہ کر کے دہلیشیم کو گرفتار کر لیا اور دہلیشیم کے بھائی کو گجرات و سومات کا فرمانروا بنا کر دہلیشیم کو اپنے ہمراہ غزنی لے گیا۔ جب دوسرے سال دہلیشیم کے بھائی کا انتقال ہو گیا تو اُس نے دہلیشیم کو گجرات و سومات کی حکومت پر مامور کر کے غزنی سے روانہ کیا۔ اس حملہ سومات میں محمود کے بیٹھائی سال صرف ہوئے اور وہ شکستہ میں غزنی واپس پہنچا۔ اسی حملے میں واپس جاتے ہوئے اُس نے اجمیر کے راجہ کی بھی گوثالی کی اور اُس سے اقرار طاعت لے کر اور قریباً تمام راجپوتانہ کو اپنی حکومت میں شامل کر کے غزنی پہنچا۔ پنجاب، ملتان، سندھ اور گجرات کے صوبے براہ راست غزنی کی سلطنت میں شامل ہو چکے تھے۔ کالنجرتک کے راجہ محمود کے پاس خراج بھیجتے اور اُس کی فرمانبرداری کو موجب فخر جانتے تھے۔ محمود نے سومات میں داخل ہو کر سومات کی مورت کو ضرور توڑا لیکن شہر کے باشندوں کا قتل عام نہیں کیا۔ بلکہ گجرات والوں کے ساتھ بھید رعایت و محبت کے ساتھ پیش آیا۔ تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ سلطان محمود گجرات ہی میں مستقل سکونت اختیار کرنے اور تہہ و آلہ کو اپنا دار السلطنت بنانے پر آمادہ تھا مگر اُس کے وزیروں اور سرداروں نے اس ارے کی مخالفت کی اور اُس کو غزنی لے گئے۔ غالباً محمود گجرات میں اسی لئے رہنا چاہتا ہو گا کہ یہاں رہنے سے قرامطہ بھرن کا بخوبی امتیصال ہو سکتا تھا۔ سلطان محمود کی ساری قرامطہ کی بیخ کنی میں صرف ہونی چنانچہ گجرات سے غزنی پہنچ کر سلطان کو معلوم ہوا کہ رے میں قرامطہ نے بادل فساد فراہم کر دیا ہے ساتھ ہی صوبے طوس کے عامل کی عرضداشت پہنچی کہ اس طرف ترکمانوں کا فتنہ آپ کے آئے بغیر فرو نہ ہو گا چنانچہ اول سلطان طوس کی طرف گیا وہاں سے فارغ ہو کر رے پہنچا اور قرامطہ کی بیخ کنی کی۔ طبقات اکبری میں لکھا ہے کہ۔

”امیر طوس بعد از جنگا سے عظیم سلطان نوشت کہ تدارک فساد بجز آنکو سلطان بذات خویش حرکت فرماید ممکن نیست۔ سلطان بذات خویش توجہ نمودہ استیصال ترکمانان نمود از انجا برے رفتہ خزانہ و دنانر سے کہ حکام آنجا بیا لیا سے در از اندر خستہ و دغریہ محنت و مشقت بدست آورد و از باطل نہ یہاں و قرامطہ آنجا بسیار بود نیز یہ کہ ثابت شد قبض رسید و اس ولایت رے و ہفتان را بامیر مسعود دادہ خود بغزنی مراجعت نمود“

روز پینچشنبہ ۲۲ ربیع الآخر ۵۸۸ھ کو سلطان محمود نے وفات پائی۔ اُس کی تمام فوج کشیوں کا حال جو اُس نے ہندوستان پر کیا اور ذکر ہو چکا ہے۔ اب ہر ایک شخص خود ہی غور کرے کہ سلطان محمود کے

متعلق رہے قائم کر سکتا ہے کہ اس کی لوٹ مار اور ظلم و ستم کے افسانے کیا حقیقت رکھتے ہیں۔ میں اس وقت سلطان محمود غزنوی کی عظیم دوستی، علم برداری، منصف مزاجی، رعیت نوازی کی شاندار روایتیں بھی نقل نہیں کرتا ہوں جو تلمیذوں کے صفات کی زینت اور مسلم فرمانرواؤں کے لئے موجب افتخار ہیں۔ میں اس وقت صرف الغزنی صاحب کا یہ قول اور سنانا چاہتا ہوں کہ۔

”یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس نے (سلطان محمود نے) ایک ہندو کو بھی مسلمان بنایا ہو“

پھر یہی مورخ اس کے کہتا ہے کہ۔

”سوائے لواطی کے اس نے کسی ہندو کو قتل نہیں کیا“

اس باب کے ختم کرنے سے پہلے ہم کو سلطان محمود غزنوی کی اولاد اور اس کے ہندو سپہ سالاروں اور ہندو لشکروں کا بھی اجمال طور پر کچھ بیان کر دینا چاہیے تاکہ ہم اے ہندو دوستوں میں مسلمانوں کی حاکم آوری کی کیفیت کے سمجھنے کی استعداد پیدا ہو سکے۔

جب سلطان محمود غزنوی کا انتقال ہوا ہے تو اس کا بیٹا مسعود

اصفہان میں اور دوسرا بیٹا محمد گرگان میں تھا۔ محمد بن محمود اول

غزنی پہنچا اور باپ کی جگہ تخت نشین ہوا۔ امرے سلطنت

مسعود بن محمود کی جانب زیادہ مائل تھے اُن کو محمد بن محمود کی تخت نشینی کچھ پسند نہ تھی۔ پچاس روز

تک سب خاموش رہے۔ پچاسویں روز امیر ایاز نے جولاہوں سے غزنی آیا ہوا تھا دوسرے شاہی

غلاموں کو اپنا ہتھیال بنا کر اور سب سے تمیز لے کر ایک دوسرے امیر ابو الحسن علی بن عبداللہ معروف

پہ علی دایہ کو بھی اپنا شریک کار بنایا اور دونوں امیر اپنی اپنی جمعیت لے کر اور شاہی طویلہ سے زبردستی

گھوڑوں پر چڑھ کر امیر مسعود کی طرف روانہ ہوئے سلطان محمد بن محمود کو جب یہ حال معلوم ہوا تو اس

نے سو نہیرائے ہند و سر دار کو ان دونوں امیروں کے تعاقب میں روانہ کیا۔ طبقات کبریٰ کے الفاظ یہ ہیں

”امیر محمد سو نہیرائے ہند و ربابا لشکر بسیار تعاقب ایشان فرستاد چوں سو نہیرائے جمع کثیر از

ہند و ان کشتہ شدند از غلامان نیز جمع کثیر تقبل آئندہ سر ہائے ایشان را نزد امیر محمد فرستادند

دایاز و علی دایہ ہنجاں با اتفاق غلامان تنجیل میرفتند تا امیر مسعود در نیشا پور رسیدند“

سو نہیرائے سلطان محمود غزنوی کے زمانے سے ہندو لشکر کا سپہ سالار تھا۔ امیر مسعود نے غزنی

پر حملہ کر کے امیر محمد بن محمود کو گرفتار کر کے اندھا کرایا اور ایک قلعہ میں حبس و نظر بند کر دیا اور تخت

سلطنت پر چلوں کر کے ہندوؤں کی سپہ سالاری سو نہیرائے کی جگہ ناٹھ نامی ہندو کو عطا کی۔ یہ سب

میں

سلطنت غزنی کا ہندو لشکر اور سلطان محمود کی اولاد

کیج و مکران کا صوبہ براہ راست سلطنت غزنی میں شامل ہوا اور سلطان مسعود کے نام کا سکہ و خطبہ وہاں جاری ہوا سلطان محمود غزنوی نے اپنی وفات سے پہلے احمد بن حسن ہندوی کو معزول کر کے کالجہ کے قلعہ میں قید کر دیا تھا اور اُس کی جگہ احمد بن حسین بن میکائیل کو اپنا وزیر بنایا تھا جو سلطان محمود کی وفات تک وزارت کے عہدے پر مامور رہا۔ سلطان مسعود کی تخت نشینی کے بعد احمد بن حسین بن میکائیل ج کے لئے چلا گیا تھا وہاں ملک حماد پرچہ تک عبید اللہ کا تسلط تھا لہذا حجاز سے اس وزیر کو عبیدی فرمانروا نے مصر بلوایا اور خوب خاطر مدارات بجا لکرا کر اپنی طرف مائل کیا۔ احمد بن حسن نے عبیدی فرمانروا کی ہجرت کی اور سلطنت غزنی کے خلاف اشاعتی مقصد کو پورا کرنے کے ارادے سے واپس آیا۔ یہاں اُس کے آہنے پر قراصل اُس کے پاس آئے جانے لگے۔ یہ حال سلطان مسعود کو معلوم ہوا اُس نے بلا تامل مسئلہ میں احمد بن حسن بن میکائیل کو بلخ میں پھانسی دے کر مار ڈالا۔ اسی سال احمد بن حسن ہندوی نے وفات پائی اور اسی سال سلطنت غزنی کا سپہ سالار عظیم التوٹناش جو بڑا تجربہ کار شخص تھا فوت ہوا۔ مسئلہ میں سلطان مسعود نے قلعہ سرستی پر حملہ کیا۔ یہ قلعہ کشمیر کے کسی درہ میں واقع تھا یہاں حملہ کرنے کی یہ وجہ ہوئی تھی کہ کچھ مسلمان سوداگر اس طرف آئے تھے قلعہ والوں نے ان سوداگروں کو پکڑ کر ان کا تمام مال و اسباب چھین لیا اور ان کو قلعہ میں قید کر دیا۔ یہ خبر سن کر سلطان مسعود نے قلعہ سرستی پر حملہ کیا اور قلعہ والوں کو سزا دیکر سوداگروں کو آزاد کرایا اور ان کے اموال ان کو واپس دلائے۔ یہ سلطان مسعود بن محمود کا ہندوستان پر پہلا حملہ تھا۔ سلطان محمود کا غلام آیا ز پنجاب کی حکومت عبداللہ قرآن لکین یا قاضی شیراز کے سپرد کر کے غزنی چلا گیا تھا اور آیا ز ہی کی کوشش و پامردی سے سلطان مسعود کو تخت ملا تھا لہذا سلطان مسعود نے آیا ز کو اپنی مصاحبت میں رکھ لیا تھا۔ اب مسئلہ میں سلطان مسعود کو ہندوستان آنا پڑا تو اُس نے پنجاب کے صوبے کی حکومت کا یہ مستقل انتظام کیا کہ احمد نیا تلگین کو ہندوستان کا سپہ سالار بنایا اور قاضی شیراز کو ہندوستان کے عہدہ قضا پر مامور رکھا۔ اُس زمانہ میں ملک کے انتظام کا یہ قاعدہ تھا کہ کسی ملک یا صوبہ کا ایک سپہ سالار ہوتا تھا جس کا کام فتوحات حاصل کرنا۔ فوج پر اقتدار قائم رکھنا اور ماتحت رئیسوں سے خراج وصول کرنا تھا۔ دوسرا بڑا افسر قاضی ہوتا تھا قاضی تمام مالی اور اندرونی انتظام کا ذمہ دار ہوتا تھا۔ سلطان مسعود نے جب احمد نیا تلگین کو ہندوستان کا سپہ سالار مقرر کیا تو قاضی شیراز نے جولاہور میں قاضی ہندوستان کی حیثیت سے مقیم تھا احمد نیا تلگین کی سپہ سالاری کو ناپسند کیا۔ احمد نیا تلگین سلطان محمود غزنوی کے زمانے میں سلطنت کے ہنایت اہم اور ذمہ دارانہ عہدوں پر مامور رہ چکا تھا۔ سلطان محمود کا بڑا مزاج دل اور سلطان اُس پر مجید مہربان

تھا۔ احمد نیا تلگین اپنی فوج لے کر لاہور سے مشرق کی جانب روانہ ہوا اور کانپور تک کے تمام راجاؤں سے مقررہ خراج وصول کرتا ہوا چلا گیا۔ راستہ میں وہ بنارس بھی گیا اور وہاں کے راجہ کو مطیع بنا کر خراج وصول کیا۔ جو چھوٹے چھوٹے راجا اور ٹھاکر ایسے وہ گئے تھے کہ ان پر نہ سلطان محمود غزنوی نے حملہ کیا تھا نہ کوئی اقرار فرمانبرداری ان سے لیا گیا تھا ان کو احمد نیا تلگین نے اقرار اطاعت اور خراج گزاری پر مجبور کیا اور اس طرح شمالی ہند میں صوبہ بہار تک سلطنت غزنوی کی باقاعدہ شہنشاہی اور سیادت قائم ہو گئی۔ ہر ایک چھوٹے بڑے راجہ نے خراج گزاری اور سلطنت غزنوی کی فرمانبرداری اپنا فرض سمجھا قاضی شیراز نے احمد نیا تلگین کی غیر حاضری میں اس کی شکایتیں کچھ کچھ کہ سلطان مسعود کے پاس بھیجی شروع کیں اس نے سلطان کو لکھا کہ میرے خاص انخاص معتمد احمد نیا تلگین کے ہمراہ ہیں انھوں نے مجھ کو لکھا ہے کہ احمد نیا تلگین بغاوت اور اپنی خود مختاری کے اعلان کی تیاری کر رہا ہے اس قسم کے شکایتی خطوط قاضی شیراز نے سلطان کے پاس میں کے قریب روانہ کئے ہر خط میں سلطان کو احمد نیا تلگین کی بغاوت اور عزم فاسد کا یقین دلایا جاتا تھا۔ ادھر احمد نیا تلگین کے خطوط ٹھاکروں سے خراج وصول ہونے اور شاہی خزانے کی حالت درست ہونے کی خوشخبری پر مشتمل براہ راست پہنچ رہے تھے۔ سلطان مسعود حیران تھا کہ ایک طرف احمد نیا تلگین کے خطوط سے غلوں کی خوشبو آتی ہے دوسری طرف قاضی کے خطوط سے اس کی بغاوت و سرکشی کی تیاریوں کا حال ظاہر ہوتا ہے۔ آخر احمد نیا تلگین اضلاع مشرق سے فارغ ہو کر لاہور واپس آیا تو قاضی شیراز نے اس کو لاہور میں داخل نہ ہونے دیا اور سلطان کو لکھا کہ وہ لاہور پر قابض ہو کر اپنی خود مختاری کا اعلان کر تیوالا ہے۔ سلطان مسعود نے تفتیش احوال اور ضرورت ہو تو احمد نیا تلگین کے گرفتار کر لینے کے لئے ناتھ نامی سپہ سالار کو مامور کیا کہ اپنی ہندو فوج لیکر جاؤ۔ ناتھ نے پنجاب آتے ہی قاضی شیراز کی باتوں میں آکر احمد نیا تلگین پر حملہ کر دیا احمد نیا تلگین کو مجبوراً مقابلہ کرنا پڑا اس لڑائی میں ناتھ ہار گیا۔ ناتھ کے لے جانے کا حال سن کر سلطان مسعود کو احمد نیا تلگین کے باغی ہونے میں کوئی شبہ نہ رہا مگر دوسرے تمام سردار احمد نیا تلگین کو بیگناہ جانتے اور قاضی شیراز کی مشراتوں سے واقف تھے مگر سلطان کے خوف سے کچھ نہیں کہہ سکتے تھے۔ سلطان مسعود بارغ صدر ہزارہ میں فروکش تھا تمام سرداروں۔ سپہ سالاروں، امیروں، وزیروں اور مصاحبوں کو بلالکر مجلس مشورت منعقد کی اور کہا کہ بتاؤ احمد نیا تلگین کے فتنے سے کس طرح نجات حاصل کی جائے۔ ان یام میں وزیر اعظم خلان وٹھارستان کی طرف گیا ہوا تھا۔ سپہ سالار اعظم موجود تھا اس نے کہا کہ مجھ کو حکم دیکھئے میں لاہور جا کر سب بند و بست کر دوں گا۔ سلطان نے کہا کہ مجھ کو خراسان کی طرف بھیجنے کی سخت ضرورت ہے

اگر میں خود اُس طرف گیا تب بھی کچھ کو میرے ہمراہ چلنا ضروری ہے۔ سپہ سالار نے کہا کہ اس مجلس میں اور بھی بہت سے سردار موجود ہیں جس کو آپ حکم دیں گے وہ تعمیل کرے گا۔ چونکہ تمام سردار احمد نیا تلگین کی جنگناہی اور قاضی کی شرارت سے واقف تھے اس لئے سب یہی چاہتے تھے کہ سپہ سالار اعظم یا وزیر اعظم جائے اور وہاں پہنچ کر اصلیت یعنی قاضی کی شرارت سے سلطان کو آگاہ کرے۔ احمد نیا تلگین پر جو شکم بغاوت کا الزام لگ چکا تھا اس لئے اُس کی سفارش کرنا اب کوئی آسان کام نہ تھا۔ خود سپہ سالار اعظم بھی باوجود واقف ہونے کے اُس وقت سلطان سے کچھ نہیں کہہ سکتا تھا اور اسی لئے وہ خود لاہور جاتا چاہتا تھا۔ غرض اس مسئلہ کی پیچیدگی سے تمام سردار ابھی خاموش اور سلطانی حکم کے منتظر تھے کہ یکایک ملک نامی ہندو نے اُسے بڑھ کر عرض کیا کہ میں لاہور جانے اور خدمت انجام دینے کے لئے تیار ہوں اور چونکہ میں ہندوستانی ہوں اس لئے ہندوستان کے گرم موسم کی سختی بھی باسانی برداشت کر سکتا ہوں۔ یہ ہم مجھ کو سپرد فرمائی جائے۔ سلطان مسعود ملک کی اس پیش قدمی اور جرأت سے بہت خوش ہوا اور اُس کو ہندوستان کی جانب روانہ کیا۔ ملک نے ہندوستان آکر احمد نیا تلگین کو قتل کیا اور سلطان کی خدمت میں واپس پہنچ کر مورخ حسین و آفرین ہوا۔ یہ واقعہ یعنی احمد نیا تلگین کا قتل ۱۰۲۶ھ میں وقوع پذیر ہوا۔ ذی الحجہ ۱۰۲۶ھ کو ملک ہندوستان سے بمقام ترو سلطان کی خدمت میں پہنچا اور عرض کیا کہ ہندوستان میں ایک قلعہ ہانسی کا ایسا باقی رہ گیا ہے جہاں ابھی تک اسلامی لشکر کا قدم نہیں پہنچا اور ہندوستان میں اس کی نسبت شہرت ہے کہ مسلمان اس قلعہ پر قابو نہیں پاسکیں گے۔ سلطان مسعود جانتا تھا کہ اس قسم کی شہرتوں کا کیسا مضر اثر پیدا ہو سکتا ہے اور اسی مضر اثر سے محفوظ رہنے کے لئے سلطان محمود کو سومات پور چلے کر ناظر تھا یہ وہ زمانہ تھا کہ سلطان مسعود سلجوقیوں کی معرکہ آرائیوں میں مصروف تھا اور خراسان، ماوراء النہر و خوارزم کا علاقہ سلطنت غزنوی کے قبضہ سے نکلنے والا تھا۔ آخر الذی الحجہ ۱۰۲۸ھ کو سلطان مسعود نے دربار منتقد کیا اور ارکان دربار سے مخاطب ہو کر کہا کہ میں ہندوستان میں قلعہ ہانسی کو ضرور فتح کروں گا اگرچہ آج کل ترکمانوں نے ہر طرف سے زور باندھ رکھا ہے اور تیغ و ترو تھے وغیرہ کی طرف میرے پیچھے کی ضرورت ہے لیکن میں تیغ کی جانب اپنے بیٹے مودود کو اور مرد کی جانب سپہ سالار کو بھیجتا ہوں اور خود ہندوستان کی طرف جاتا ہوں۔ وزیر اعظم میری جگہ اس ملک میں رہے گا۔ بادشاہ کی زبان سے یہ الفاظ سن کر تمام اہل دربار نے اس دے کی مخالفت کی اور مودود نے عرض کیا کہ ہانسی کا قلعہ تو کوئی معمولی سردار یہاں سے جا کر اور لاہور کی فوج کو ہمراہ لیکر فتح کر سکتا ہے لیکن سلطان کے مرد کی جانب جانے کی اس وقت سخت ضرورت ہو ورنہ اندیشہ ہے کہ ترکمانان سلجوقی تمام ملک پر چھا جائیں گے

اور بھرتارک محال ہو گا۔ سلطان نے کہا چاہے کچھ ہو میں قلعہ ہانسی کی فتح میں اب دیر کرنا نہیں چاہتا سلطان کو بضد اور ٹھہر دیکھ کر سب خاموش ہو گئے لیکن دربار سے نکل کر سب نے سلطان کی رے کو ہلاکت آفریں بتایا۔ ۲۲ ذیحجہ ۸۳۴ھ کو سلطان مسعود غزنی سے کابل کی جانب روانہ ہوا یکم محرم کو کابل سے چلا اور ۲۵ محرم ۸۳۴ھ کو دریائے جہلم کے کنارے دیتار گونہ کے مقام پر پہنچ کر قیام کیا یہاں بیمار ہو کر چودہ روز مقیم رہا۔ شراب سے توبہ کی۔ شام شراب دریائے جہلم میں پھکوا دی، شراب کے تمام برتن توڑوا دیے۔ ابھی اسی جگہ مقیم تھا کہ کشمیر کے راجہ کے مرنے کی خبر پہنچی۔ ۱۰ صفر ۸۳۴ھ بروز سہ شنبہ دریائے جہلم کو عبور کیا اور چار شنبہ ۹ ربیع الاول کو قلعہ ہانسی کے سامنے پہنچ کر فیصل قلعہ کے نیچے قیام کیا۔ قلعہ کا محاصرہ کر کے لڑائی شروع کی ۲۰ ربیع الاول ۸۳۴ھ کو بزدل شمشیر قلعہ پر قبضہ کیا۔ ۲۶ ربیع الاول ۸۳۴ھ کو ہانسی سے روانہ ہو کر قلعہ سو فی فتح کیا پھر لاہور میں اپنے بیٹے مجرود کو چھوڑ کر آیا تو اس کے ہمراہ بطور اتالیق مقرر کیا۔ اور شروع جمادی الاول ۸۳۴ھ میں غزنی پہنچ گیا۔ سلطان کی اس غیر حاضری میں ترکمانوں نے بہت زور پکڑ لیا اور پھر اس مصیبت کا کوئی تدارک سلطان مسعود سے نہ ہو سکا۔ ۸۳۴ھ میں بیابان سرخس کے اندر سلجوقیوں سے سلطان کی لڑائی ہوئی۔ اس لڑائی میں پانسو ہندو بھی سلطان کے ہمراہ موجود تھے۔ سلجوقیوں کے مقابلہ میں سلطان مسعود کو یہ اسی شکست ہوئی کہ پھر اس نے بہت ہار دی۔ غزنی پہنچ کر اس نے تمام اموال و خزانے فراہم کئے اور سب کو اونٹوں پر بار کر کے ہندوستان کی جانب روانہ کیا۔ سرداروں اور امیروں نے ہر چند روکا لیکن سلطان مسعود نے مانا غزنی سے تین ہزار اونٹ صرف ہونے چاندی اور جواہرات کے خزانوں سے لدے ہوئے لے کر ہندوستان کی جانب اس ارادے سے چلا کہ لاہور کو دارالسلطنت قرار دے کر اور ہندوستان میں فوج مرتب کر کے سلجوقیوں کا مقابلہ کر دے گا۔ اس کا بیٹا مجرود ہندوستان میں پہلے ہی سے تھا تمام خزانہ ہندو لشکر کی نگرانی میں لئے ہوئے ہندوستان آیا۔ غزنی سے چلتے وقت اپنے بھائی محمد کو بھی جو اندھا ہونے کے بعد قید خانہ میں تھا اپنے ہمراہ لے لیا تھا۔ دریائے جہلم کے کنارے پہنچ کر ہندو لشکر نے بغاوت اختیار کر کے تمام خزانہ لوٹ لیا اس وقت سلطان مسعود کو زہنی غلطی کا احساس ہوا مگر اب کیا ہو سکتا تھا۔ اس ہندو لشکر نے یہ چال لگی کہ سلطان مسعود کو فوراً گرفتار کر کے اس کے بھائی محمد کو جو قید میں تھا آزاد کر دیا۔ اور اس کو زبردستی تخت نشین کر کے مسعود کو اس کے سامنے بطور مجرم پیش کیا۔ محمد نے مسعود کو قید کیا۔ اور محمد کے بیٹے احمد نے اپنے باپ کی اجازت کے بغیر اپنے چچا مسعود کو قید خانے میں قتل کر دیا۔ اس جگہ یہ اشارہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ سلطان محمود غزنوی سے اس لیے بہت

ناخوش ہیں کہ وہ ہندوستان سے سونا اور چاندی وغیرہ لوٹ کر غزنی لے گیا تھا ان کو خوش ہونا چاہیے کہ سلطان محمود کا بیٹا مسعود غزنوی سلطنت غزنی کا تمام خزانہ جس میں ہندوستان کی لوٹ کے علاوہ خراسان و ماوراءالنہر وغیرہ کے صوبوں کا خراج بھی شامل تھا سب کا سب ہندوستان واپس لے آیا اور دریائے جہلم کے کنارے ہندوستان کے وہ سب کا سب دھڑی دھڑی کر کے لوٹ لیا۔ یعنی جو سونا چاندی ہندوستان سے گیا تھا وہ مسعود ہندوستان میں واپس آگیا غزنی میں کچھ نہیں رہا۔ سلطان مسعود کے قتل کا حال سن کر مودود بلخ سے غزنی پہنچا اور خزانہ کو بالکل خالی پایا۔ سلطان مسعود نے پہلے تک مبالغہ سے کام لیا تھا کہ سیکاری عمارتوں کے قیمتی پرے تک بھی اُتر دیا کرتا تھا اپنے ہمراہ لے لیے تھے اور کوئی قیمتی چیز غزنی میں نہیں چھوڑی تھی۔ غزنی سے مودود باپ کا انتقام لینے کی غرض سے روانہ ہوا اور صر سے سلطان محمد بھی مقابلے پر مستعد ہو گیا۔ محمد اور اُس کا بیٹا احمد لطانی میں مارے گئے۔ لاہور میں محمد وادریاز پہلے سے قابض و متصرف تھے انہی دو دنوں میں لاہور پر قبضہ کرنا چاہتا تھا اور محمود مقابلہ کی تیاری کی اور مودود واپس غزنی چلا گیا۔ یہ واقعہ ۵۸۷ھ کے آخر یا ۵۸۸ھ کے شروع ایام کا ہے۔ ۵۸۸ھ کے آخر یا ۵۸۹ھ میں مودود لشکر لے کر لاہور پر حملہ آور ہوا۔ ابھی دونوں لشکروں کا مقابلہ نہ ہونے پایا تھا کہ ۵۹۰ھ کی کچھ ۵۸۹ھ کو نہایت بُرا سرا طر فیض سے محمد واپس خیمہ کے اندر مڑ پائا گیا اور اسی قریبی زمانے میں ایاز بھی فوت ہو گیا۔ اس طرح پنجاب کا تمام ملک یا سانی مودود کے قبضے میں آگیا۔ سلطان محمود کے زمانے میں ایک ہندو سپہ سالار سنجے رسلے تھا جو بارگاہ محمودی میں وزیر عالی رکھتا تھا اور نہایت خاص سمجھا جاتا تھا وہ سلطان محمود سے اجازت لیکر کشمیر چلا آیا تھا۔ طبقات اکبری کی روایت کے موافق ناراض ہو کر کشمیر آگیا تھا۔ سلطان مودود نے سنجے رسلے کو شکستہ میں کشمیر سے اپنے دربار میں بلوایا اور بڑی تکریم و قدر دانی کے ساتھ پیش آیا۔ یہ جو کچھ بیان ہوا ہے تاریخ بہیقی۔ تاریخ فرشتہ اور طبقات اکبری سے بطور خلاصہ درج کیا گیا ہے۔ تاریخ بہیقی کا مصنف ابو الفضل بہیقی ہے جو سلطان مسعود بن محمود کا شیر نشی اور صاحب خاص تھا اُس نے ۵۸۷ھ میں اپنی تاریخ بہیقی لکھی ہے پس ظاہر ہے کہ تاریخ بہیقی سے زیادہ معتبر و سہری کتاب سلطان محمود غزنوی اور مسعود غزنوی کی نسبت ہم کو دستیاب نہیں ہو سکتی میں اس بجز سنا سب سمجھتا ہوں کہ تاریخ بہیقی سے کتاب کا مفصل حال تحریر کر کے ذیل میں درج کروں یہ وہی تلک ہے جس میں کا ذکر اوپر کیا ہے۔ جس نے اچھڑیا انگلیں کر قتل کیا تھا۔

تلک ایک ہندو خاتم کا لڑکا تھا۔ خوش گفتار و خوش سیرت تھا۔ راجہ تلک لکھنوی کا حال ہندی اور فارسی بہت خوش خط لکھتا تھا۔ ایک مدت تک کشمیر میں

رہ چکا تھا۔ وہاں کسی کا شاگرد بن کر بادگیری اور بازیگری بھی سیکھ چکا تھا۔ کشمیر سے روانہ ہو کر قاضی شیراز ابو الحسن کی خدمت میں آیا اور اسی کے پاس رہنے لگا۔ قاضی ابو الحسن راجہ قاضی شیراز کے نام سے شہرت رکھتا تھا، اور وزیر اعظم احمد بن حسن میں ان میں بھی قاضی شیراز نے تلک کو نامناسب طور پر نظر بند کر دیا اس کا حال وزیر اعظم کو معلوم ہوا تو اس نے تین خیلناٹوں کے ہاتھ شاہی حکم بھجوا کر تلک کو اپنے پاس بلوایا اور سلطان محمود سے قاضی کی شکایت کی چنانچہ قاضی پر سلطانی عتاب نازل ہوا۔ تلک وزیر اعظم کے پاس رہنے لگا اور چند روز کے بعد وزیر اعظم نے اس کو بیٹا میر منشی اور مترجم مقرر کر لیا۔ تاریخ بیہقی کا مصنف ابو الفضل لکھتا ہے کہ میں نے بارہا بچپن میں خود تلک کو دیکھا ہے کہ وہ وزیر اعظم کے دربار میں دبیری و مترجمی کے علاوہ باہر کے پیغامات لانا اور وزیر اعظم تک پہنچاتا تھا اور کام سلیقہ سے کرتا تھا۔ جس طرح وزیر اعظم کا میر منشی تلک تھا اسی طرح شہزادہ ولیعہد یعنی مسعود ابن محمود کا میر منشی بھی ایک ہندو تھا جس کا نام ہریال تھا۔ ایک روز سلطان محمود غزنوی نے وزیر اعظم خواجہ احمد بن حسن کے تمام نوکروں اور منشیوں کو بلو کر سب کی قابلیتوں کا اندازہ کرنے کے لئے امتحان لیا تاکہ جو لوگ سلطانی دربار کے قابل ہوں ان کو انتخاب کیا جائے۔ اس امتحان میں تلک سب سے زیادہ قابل ثابت ہوا۔ چنانچہ سلطان محمود نے تلک کو وزیر اعظم سے مانگ لیا اور تلک سلطانی ترجمان بہرام کے ساتھ مل کر کام کرنے لگا۔ جب سلطان محمود نے اپنے بیٹے مسعود کو ولیعہدی سے معزول کر کے اپنے دوسرے بیٹے محمد کو ولیعہد بنایا تو امراء کے دو فریق ہو گئے ایک فریق محمد کا طرفدار تھا اور دوسرا مسعود کا۔ تلک اس فریق میں شامل تھا جو مسعود کا طرفدار تھا اور سہ سالہ ہندوان یعنی سوندیرائے اس فریق میں شامل تھا جو محمد کا خیر خواہ تھا جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے سوندیرائے سلطان محمد بن محمود کی طرف سے لڑتا ہوا مارا گیا۔ اس کے بعد ہی امیر محمد اندھا ہو کر قید ہوا اور سلطان مسعود نے تخت نشین ہو کر سوندیرا کی جگہ ناتھ کو ہندو فوج کا سپہ سالار مقرر کیا۔ جب ناتھ احمد نیا تلکین کے مقابلے میں مارا گیا تو اس کی جگہ تلک کو ہندو فوج کا سپہ سالار بنایا گیا۔ سلطان مسعود نے اس کو خلعت زر عطا کیا۔ تین طہون جس پر سپے موتی اور ہیرے جوڑے ہوئے تھے اپنے ہاتھ سے تلک کی گردن میں پھنسا لیا۔ گھمڑے عطا کئے۔ سر پر وہ اور چتر سے سرفراز کیا۔ اس عزت افزائی کے موقع پر طہیل جس کا ہند کے راجاؤں میں دستور ہے بچتا تھا۔ ایک جھنڈا جس کے اوپر طاس زریں آویزاں تھا عطا کیا سرداران اعظم کے برابر بیٹھنے کی اجازت دی۔ خلوت اور خاص ان خاص مشوروں میں شامل کیا جانے لگا۔ اس موقع پر ابو الفضل بیہقی کے الفاظ یہ ہیں۔

”خود منداں چنین اتفاق ہمارا غریب نزارند کہ کس از مادر دجیمہ نزاید و مردان ہی رسد اما شرط

آہستہ کہ نام نیکو یادگار ماند و این تلک مرثیہ جلد آمد و اخلاق ستودہ نمود و آں مدت کہ عمر یافت
زیانیش نداشت کہ سپر حجامے بود و اگر بآں نفس و خرد و بہمت اہیل بودے نیکو تر نمودے
کہ عظامی عصامی بس نیکو باشد و لیکن عظامی بیک پیشتر نیز در چون فضل و ادب و نفس و یافت
درس ندارد و ہمہ سخنش آں باشد کہ پردہ چین بود و شاعرے سر گفت است۔

ما بالہو نسباً لو قلت فی الحسب لقد صدقت و لیکن بغش ما ولدوا

یہ ذکر بھی اور پرانچکا ہے کہ کس طرح احمد نیا تلکین کی سزا دہی کے لئے سلطان مسعود نے تلک کو سپہ سالار
ہند بنا کر بھیجا تھا۔ تفصیل اُس کی اس طرح ہے کہ سلطان مسعود کو تلک کی پیشقدمی بہت پسند آئی۔
دربار برخواست ہوا۔ سلطان نے محل میں جا کر اپنے دبیر ابو الحسن عراقی کو تلک کے پاس بھیجا اور پیغام دیا
کہ ہم تم کو تمام سرداروں پر فوقیت و برتری دینا چاہتے ہیں تم کسی کی رقابت سے ہرگز نہ گھبرانا جس قسم کے
سامان کی ضرورت ہوگی تم کو دیا جائیگا اور کل اس ہم پر تم نامزد کر دیے جاؤ گے تلک نے ابو الحسن عراقی
کے ذریعہ چند خود ہشات سلطان کی خدمت میں پیش کیں چنانچہ دربار سلطانی سے یہ فرمان جاری ہوا کہ۔

”جب تلک مقام برنوزک سے گزر جائے تو اُس کے بعد وہ خود مختار ہے اپنے اختیار سے جو چاہے
کرے اور ہندوؤں کی تمام فوجیں تلک کے ہمراہ جائیں شاہی دبیر تلک کے ہمراہ دیگا اور وہ تلک کے ہمراہ
اسی طرح لکھا کر گیا جیسے کہ شاہی فرامین لکھے جاتے ہیں تلک کے تمام ہمراہی تلک کی فرمانبرداری
اسی طرح کریں گے جیسے صاحب تخت بادشاہ کی کیجاتی ہے“

اہل دربار کو یہ تمام کارروائیاں بہت ہی شاق گذریں مگر چونکہ احمد نیا تلکین کی موت آپکی تھی
اُس کے قدرتی سامان ہونے ضروری تھے۔ سلطان نے تلک کو بقیہ اس اموال و خزانہ اور ذخائر
زرو جو اہر عطا کیے۔ جب تلک کا تمام ساز و سامان درست ہو گیا اور وہ روانگی پر آمادہ ہوا تو سلطان
نے اُس کو نہایت اعلیٰ درجہ کا خلعت پہنایا نقارہ و علم عطا کیا۔ بڑی محبت کی باتیں کیں۔ دوسرے
روز سلطان قصر فیروزہ میں آکر بیٹھا۔ ہندوؤں کا لشکر گوارہ پیادہ اُس کے سامنے سے گزرنا شروع
ہوا۔ تلک جب سلطان کے سامنے پہنچا تو قریب آکر گھوڑے سے اتر پڑا۔ زمین خدمت چومی اور پھر
سوار ہو گیا۔ یہ منگل کا روز جادی الاخر کی پندرہویں تاریخ تھی۔ ڈیڑھ عینے کے بعد تلک لاہور کے
قریب پہنچ گیا اُس نے دیکھا کہ شہر پر قاضی شیراز قابض ہے اور شہر کے قریب تھوڑے فاصلے پر
احمد نیا تلکین اپنے ہمراہیوں کو لئے پڑا ہے۔ قاضی شیراز نے تلک کے پہنچنے پر بڑی خوشی اور سر
کا اظہار کیا۔ باشندگان لاہور کا اکثر حصہ احمد نیا تلکین کا ہوا خواہ تھا اور اُس کے لشکر کو شہر لاہور سے

سامان رسد پہنچتا رہتا تھا۔ قاضی شیراز نے سب سے پہلے لاہور کے اُن لوگوں کے نام تلک کو بتائے جو احمد نیا تلکین کی ہمدردی کا دم بھرتے تھے۔ تلک نے ان تمام لوگوں کو گرفتار کر کے اپنے سامنے بکواسیا اور سب کے واسطے ہاتھ کٹوا ڈالے۔ اس سخت سزا کو دیکھ کر تمام شہر کانپ گیا اور کسی کو اتنی جرأت نہ رہی کہ احمد نیا تلکین کی ہمدردی کا وعدے کرے یا اُس کے لشکر کو رسد پہنچائے۔ اس کے بعد تلک اور احمد نیا تلکین میں لڑائیوں کا سلسلہ جاری ہوا۔ تلک نے انواع و اقسام کے لالچ دے کر احمد نیا تلکین کے ہمارے ہوں کو توڑنا اور اپنی طرف مائل کرنا شروع کیا۔ احمد نیا تلکین کی جمعیت دن بدن کم ہونے لگی اور تلک نے اُس کو کوئی ایسا موقع نہیں دیا کہ وہ اپنی بیگناہی کا یقین سلطان مسعود کو دلا سکتا۔ آخر چند روزہ معرکہ آرائی کے بعد احمد نیا تلکین صرف دو سو ہمراہیوں کے ساتھ لاہور سے ملتان و سندھ کی جانب ہل دیا۔ تلک نے منادی کرادی کہ جو شخص احمد نیا تلکین کا سر کاٹ کر لاٹیکہ اُس کو پانچ لاکھ درم انعام دیا جائیگا۔ جٹوں کی قوم اس گراں سنگ انعام کے لالچ میں اُلٹ کھڑی ہوئی آخر مقام منصورہ کے قریب دریائے سندھ کو عبور کرتے ہوئے جٹوں نے جالیا اُس وقت احمد نیا تلکین کے ہمراہ صرف چند آدمی باقی رہ گئے تھے اُس نے اپنا ہاتھی دریا میں ڈالا۔ دوسرے ہاتھی پر اُس کا خرہ سال بیٹھا سوار تھا عین دریا کے اندر ایک ہزار جٹوں نے اُس کو گھیر لیا۔ سخت معرکہ آرائی اور بڑے کشت و خوں کے بعد احمد نیا تلکین مارا گیا جٹوں نے اُس کا سر کاٹ لیا اور اُس کے چھوٹے بچے کو گرفتار کر لیا۔ ماہ ذی الحجہ ۱۰۸۷ھ کو تلک احمد نیا تلکین کا سر لے کر سلطان مسعود کی خدمت میں جبکہ وہ مرو میں مقیم تھا پہنچا۔ تلک ہندوستان سے ہندوؤں کا ایک نہایت شاندار شکرے کر پہنچا اور بیاں کے ٹھاکروں اور جٹ سرداروں کو بھی اپنے ہمراہ لے گیا۔ ان ٹھاکروں میں ایک دوسرا تلک بھی تھا سلطان اس دوسرے تلک کو دیکھ کر بہت خوش ہوا۔ تلک ہندوستان سے پہلے باغی بطور خزانہ وصول کر کے لے گیا تھا وہ بھی سلطان کی خدمت میں پیش کیے۔ محرم ۱۰۸۷ھ میں سلطان پنج کی طرف آیا میاں ایک بڑا دربار منعقد کیا ابو الفضل بہیقی کے الفاظ یہ ہیں۔

”رود و تشبہ یازد ہم صفردیگر دربار عظیم منعقد فرمودہ تلک ر خلعت دادند بسا لاری ہندوان خلعت

سخت نیکو۔ چوں پیش سلطان آمد و خدمت کرد سلطان خزینہ دار را گفت طوے بیار مرصع بجواہر کہ

ساختہ بود نہ بیار و نہ سلطان بے تلک را پیش خواند و آں طوق را بدست عالی خویش در گردن

تلک افگند و نیکو بہا گفت بزبان ہندستہ کہ نمودہ بود در کار احمد نیا تلکین و بارگشت

اس کے بعد سلطان مسعود نے ایک بہت بڑی ضیافت تلک کی تکریم میں ترتیب دی تمام ارکان

سلطنت اور شرفائے ملک کو بلایا اور کھانا کھلایا۔ احمد نیا تلگین کے قتل کا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام ارکان سلطنت سلطان سے بدل ہو گئے اور دمدم سلطنت کے کاموں میں اختلال پیدا ہوتا گیا۔ چونکہ ملک کو اول ٹھا کر اور پھر راجہ کا خطاب سلطان سعود نے دیا تھا اسی لیے پنجاب میں آج تک حجاموں کو ٹھا کر اور راجہ کے خطاب سے مخاطب کیا جاتا ہے۔

ہندو فوج کا کرمانی کارنامہ ایک مرتبہ سلطان سعود نے احمد علی نوشنگین کو سپہ سالار بنا کر کرمان سپاہی اس کے ہمراہ کیے اور وہ ہزار سکزی پیادے سیستان سے احمد علی نوشنگین کے ہمراہ ہوئے اس طرح یہ چھ ہزار کا لشکر کرمان پہونچا بڑا شیر کے مقام پر دشمنوں سے مقابلہ ہوا تو ہندوؤں نے بڑی بزدلی دکھائی اور سلطانی لشکر نے شکست پائی۔ اس غم و شرمندگی میں احمد علی نوشنگین کی جان گئی۔ ہندو لشکر کی بزدلی جب ثابت ہو گئی تو سلطان نے فوج سے ان کا نام کاٹ دینے کا حکم دیا۔ اپنی مو قوتی و برطرفی کا حکم سن کر چھ ہندو سردار خود کشی پر آمادہ ہو گئے اور اپنے پیٹ میں کٹار مارنے لگے سلطان نے سن کر کہا کہ یہ کتنا کرمان میں چلانی چاہیے تھی۔ بہر حال یہ واقعہ زبردست دلیل اس بات کی ہے کہ ہندو لوگ غزنی سلطنت کے لشکر میں بڑی آرزو اور خواہش کے ساتھ بھرتی ہوتے تھے اور جب ان کو مو قوت کیا جاتا تھا تو وہ غم کے مارے خود کشی پر آمادہ ہو جاتے تھے مندرجہ بالا واقعات کو ابو الفضل بہیقی نے اپنا چشم دید ان الفاظ میں لکھا ہے کہ۔

”اما ہندوان سستی کردند و پشت ہزیمت بردارند دیگران رادل شکست و احمد علی نوشنگین را بضرورت بایست رفت دے با فوجے از خواص خویش و لشکر سلطان از راہ قائن بنیشا پور باز آمدند و فوجے بکراں افتادند و ہندوان سیستان آمدند و از انجا بغزنی من کہ بو افضل با سلطان بخدمت رفتہ بودم بیایغ صد ہزارہ مقدمان ایں ہندوان را دیدم کہ آتیا آمدہ بودند و امیر فرمودہ بود تاکہ ایشان را در خانہ بزرگ آنجا کہ دیوان رسالت دارند بنشانادہ بودند و بو سعید مشرف پیغا ہما درشت می آورد و سوائے ایشان از سلطان و کار بد را بخوار سید کہ پیغاے آمد کہ شمارا جواب فرمودہ آید شش تن مقدم تر ایشان خوشن را بکٹارہ زد چنانکہ خون دران خانہ رواں شد من و بو سعید و دیگران از ان خانہ بر فتمہم دایں خبر سلطان رسانیدہ شد گفت ایں کٹارہ بکرمان بایست زد و بسیار بامیدشان و آخر عفو کرد۔ احمد علی نوشنگین نیز بیامد و چوں نخلے دمنہ در سے بود بس روزگار بر نیامد کہ گد سشتر شد“

خاندان محمود کا زوال

اوپر ذکر آچکا ہے کہ سلطان محمود غزنوی کے بیٹے سلطان مسعود غزنوی نے ہندو فرائی کی بدولت کس طرح اپنی جان دی۔ سلطان مسعود کے بیٹے مسعود نے ۲۴۔ رجب ۵۸۵ھ میں وفات پائی۔ اس کے بعد تین بیٹے علی بن مسعود نے حکومت کی اس کے بعد عبدالرشید بن مسعود نے چار سال حکومت کی اس کے بعد فرخ زاد بن مسعود چھ سال فرمانروا رہا اس کے بعد ابراہیم بن مسعود تخت نشین ہوا۔ ابراہیم بن مسعود نے تخت نشین ہو کر سلجوقیوں سے صلح کی اور ہندوستان کی طرف متوجہ ہوا۔ کئی بار حملے کئے یہاں کے سرکشوں کو دست کیا بعض کو گرفتار کر کے غزنی لے گیا سیاح و شاعر عرف چانڈی کا تذکرہ فتح کیا جو دھن یا پاک پٹن کو فتح کر کے وہاں کے باغیوں کو راہ رست پر لایا اور اس مقام سے تخم بغاوت مٹایا۔ سلطان ابراہیم بن مسعود نے وفات پائی۔ اس کے بعد اس کا بیٹا مسعود بن ابراہیم تخت نشین ہوا اور سولہ سال حکومت کی اس کے بعد اس کا بیٹا ارسلان شاہ بن مسعود تخت نشین ہوا اس کا بھائی بہرام شاہ بھاگ کر سلطان خجھر سلجوقی کے پاس گیا اور اس سے اعانت خواہ ہوا۔ سلطان خجھر نے غزنی پر فوج کشی کی ارسلان شاہ شکست کھا کر ہندوستان کی طرف بھاگ آیا۔ خجھر نے بہرام شاہ کو تخت نشین کر کے خود غزنی سے خراسان کی جانب مراجعت کی۔ ارسلان شاہ نے ہندوستان سے بہت بڑا لشکر لے کر غزنی پر چڑھائی کی مگر بہرام شاہ کے ہاتھ سے مارا گیا کیونکہ ہندی فوج نے کوئی بہادری نہیں دکھائی بلکہ میدان کا دراز اگر کم ہوتے ہی پیچھے دکھائی اور ارسلان شاہ نے غیرت کی وجہ سے اپنی جان گنوائی۔ اس کے بعد بہرام شاہ نے ہندوستان پر کئی مرتبے حملے کئے اور یہاں کے تمام سرکشوں کو مطیع و منقاد بنایا اور بہر قسم کے مادہ فساد کو مٹایا۔ ۵۹۵ھ میں بہرام شاہ نے وفات پائی اس کے بعد اس کا بیٹا خسرو شاہ بن بہرام شاہ تخت نشین ہوا چونکہ وہ علاء الدین حسین غوری کا مقابلہ نہ کر سکا لہذا لاہور چلا آیا اور یہاں ۵۹۷ھ میں فوت ہوا اس کے بعد اس کا بیٹا خسرو ملک لاہور میں تخت نشین ہوا اور ۵۹۸ھ میں خاندان محمود کا خاتمہ ہو گیا۔ غزنویان محمود کے زوال کا سبب سلجوقیوں کے حملے اور سلطان غزنی کا ہندوؤں پر سب سے زیادہ اعتماد کرنا بتایا جاتا ہے خاندان محمود کا آخری بادشاہ خسرو ملک تھا جس کو سلطان شہاب الدین غوری پنجاب سے گرفتار کر کے لے گیا تھا۔

خاندان غزنی کے بعد حکومت میں
ہندوؤں کی حالت

محمود غزنوی ہندوؤں پر کس قدر برا بھلا کرتا تھا اس نے اس قدر حقوق و درگزر نہ کیا اس کی اولاد دہلے ہندوؤں کی کیسی قدر رانی کی اور کیسی کیسی کرتے۔

عہدے ہندوؤں کو سلطنت غزنی میں حاصل ہوئے اس کا ذکر بطور نمونہ اوپر ہو چکا ہے۔ اس باب کو ختم کرنے سے پہلے ہم کو ہندوستان پر پھر ایک نظر ڈالنی چاہیے کہ محمود کی وفات سے خسر و ملک ملک ہندوستان میں ہندوؤں کی حالت کیا رہی اور ان میں کون کون سے تغیرات پیدا ہوئے پنجاب کے راجہ جیپال کی خودکشی کے بعد ملک ہندوستان میں مسلمانوں کے خلاف جو جو ش پید ہوا تھا اُس کو سلطان محمود غزنوی نے اپنی زندگی ہی میں فرو کر دیا اور جنگ سومنات کے بعد ہندوؤں نے مسلمانوں کے مقابلے کا خیال ترک کر دیا یا یوں کہئے کہ تمام ملک پھر مسلمانوں کے مقابلہ پر متحد نہیں کیا جاسکا اس یاس اور بار بار کی ہزیمتوں نے جدید برہمنی اور منہ شدہ بودھ مذہب کے اُس اتفاق و اتحاد کو جو مسلمانوں کی مخالفت میں عارضی طور پر قائم ہوا تھا پاٹارو استوار اتفاق میں تبدیل کر دیا اور دونوں مذہبوں کے پیڑتوں نے اپنے راجاؤں اور اپنی فوجوں کو مسلمانوں کے مقابلے میں ضعیف دیکھا دیکھ کر اور مایوس ہو کر آپس کی بُرائی بقاتیوں کے پیدا کرنے اور ایک دوسرے کے مقابلے میں مستعد ہونے کے خیال کو ترک کر کے آپس میں ایک ہی ہو جانے کو مناسب سمجھا۔ اس اتفاق کی ابتدا اگرچہ جنگی تیاریوں کے لئے کی گئی تھی مگر اب جنگی تیاریوں میں ناکامی دیکھ کر مذہبی تعمیر اور مذہبی امتزاج ایک دوسرے نقطہ نظر کی بنا پر عمل میں آنا شروع ہوا۔ ویدانت اور جدید تصوف کی بنیاد پڑی۔ شیوی مذہب کی ترقی ہوئی اور اس موضوع پر خیالات کی نشو و نما شروع ہوئی۔ دوسری طرف نوزائیدہ ویشنو مذہب کے بہت سے اعمال و عبادات میں مناسب تاویلیں ہونے لگیں یہ تمام حالات اب کسی نظام کسی سازش اور باقاعدہ مرکز کے ماتحت اور محتاج نہ تھے بلکہ ایک فطری تقاضا تھا اور اسباب و علل کی لہر نے ہندو نسلوں کو بلا ارادہ اس جانب بہا دیا تھا۔ پنجاب۔ ملتان و سندھ صوبے براہ راست سلطنت غزنی کا جزو بن چکے تھے۔ گجرات، مالوہ، اجمیر، دہلی، ممبئی، برن، قنوج میرٹھ، گواہار، کالجور وغیرہ ریاستیں سلطنت غزنی کو باقاعدہ خراج ادا کرتی تھیں۔ سلطان مسعود کے زمانہ میں سوئی پت اور بنارس کے رہنے ہوئے علاقے بھی مفتوح اور خراج گزار بنائے گئے تھے۔ ہندوستان میں خواجہ پایا زکی وفات تک کسی قسم کا کوئی خطرہ پیدا نہیں ہوا۔ پایا زکی وفات اور سلجوقیوں کے مقابلے میں بودہ کے شکست یاب اور متلائے آلام ہونے کے بعد جبکہ خراسان و ماوراءالنہر و خوارزم وغیرہ بڑے بڑے صوبے سلطنت غزنی سے سلجوقیوں نے بھیجے۔ لئے تھے دہلی کے راجا نگ پال اول نے مذہبی جذبے سے کام لینے اور فائدہ اٹھانے کی کوشش کی اس مناسب موقع سے فائدہ اٹھانے اور عجیب و غریب چالاکی کو کام میں لانے کی بے اختیار دودنی پڑتی ہے۔ تفصیل اُس کی اس طرح ہے

کہ دہلی کے راجا انگ پال اول نے ایک پنڈت کے مشورے سے یہ مشہور کیا کہ میں نے اُس بت کو جسے محمود غزنوی اپنے ہمراہ غزنی لے گیا ہے خواب میں دیکھا ہے۔ بت نے مجھ سے فرمایا ہے کہ میں اسے غزنی میں اسی لیے رہا کہ سلطنت غزنی کو برباد کر سکوں چنانچہ میں اس سلطنت کو اب بہت کچھ کمزور کر چکا ہوں یقین ہے کہ چند روز میں یہ سلطنت خود بخود مٹ جائیگی اب میرے غزنی میں رہنے کی ضرورت نہیں رہی لہذا میں ہندوستان واپس آئیہ والا ہوں تم کو چاہیے کہ اپنا تمام وہ ملک جو مسلمانوں کے قبضے میں چلا گیا ہے اُن سے چھین لو اور میرے منتظر رہو۔ اس اعلان کے بعد راجا نے اپنے معتمد سنگ تراش کو بلا لیا اور کہا کہ جس قسم کا وہ بت تھا اُسی قسم کے پتھر کا بالکل ویسا ہی ایک بت پوشیدہ طور پر تیار کرو۔ سنگ تراش نے حسب فرمائش بت تیار کیا۔ راجا نے ہانسی اور تھانیسہ کا علاقہ جو صوبہ پنجاب کا مشرقی حصہ تھا سلطنت غزنی کے عاملوں سے چھین لیا اور عوام میں اپنے خواب کو خوب شہرت دی ہندوؤں کو دوبارہ مستعد بنانے اور مسلمانوں کے مقابلہ پر آمادہ کرنے کی اس سے بہتر کوئی دوسری تدبیر نہیں ہو سکتی تھی جو راجا نے ایک پنڈت کی رہبری میں انجام دی۔ ہانسی اور تھانیسہ کی فوج کے بعد نگر کوٹ پر چڑھائی کی غزنوی سلطنت کے عامل کو نکال کر قبضہ کیا اور اُس علاقہ میں ایک بارغ کے اندر اُس بت کو ذات سے وقت رکھوا دیا۔ بارغ کا مالی صبح کو بیدار ہوا تو اُس نے بت کو بارغ میں موجود پایا۔ راجہ کے خواب کی پہلے سے شہرت تھی اور بت بھی ویسا ہی تھا لیکن مشورہ کیا کہ غزنی سے بت واپس تشریف لے آیا جیسا کہ اُس نے خواب میں راجا سے کہا تھا۔ اس کے بعد وہ پنڈت جو اس تجویز کا بانی تھا راجہ کو ہمراہ لے کر بت کے سامنے پہنچا خوب خوشیاں منائی لگیں۔ آخر وہی پنڈت جی صارا ج بت کے پوجاری اور خادم قرار دیے گئے۔ انھوں نے اعلان کیا کہ بت کہتا ہے کہ میں ایک شب میں غزنی سے چل کر یہاں تک پہنچا ہوں اس لئے کسی قدر تھک گیا ہوں مجھ کو ذرا آرام کرنے دو اور بہت جلد نگر کوٹ کو مسلمانوں سے حالی کر دو۔ چنانچہ نگر کوٹ پر ہندوؤں کا قبضہ مکمل ہو گیا۔ اس واقعہ کی شہرت تمام ہندوستان میں ہوئی اور بہت سے راجہ دہلی کے راجا کی امداد و اعانت کو پہنچ گئے اور بت کی زیارت سے مشرف ہوئے یہ تمام واقعات اور بت کے خواب میں دیکھنے اور غزنی سے واپس آنے کا قصہ بالتفصیل تاریخ فرشتہ میں درج ہے۔ سلطان عبدالرشید کے زمانہ میں ایک مسلمان سردار نے حکم کر کے اس علاقہ کو دہلی کے راجہ سے چھین لیا۔ لیکن جتنے کہ میں ہندوؤں نے پھر زور پکڑ کر تھانیسہ و ہانسی پر قبضہ کر لیا۔ یہ حال سن کر شاہجہان نے سلطان ابراہیم بن مسعود نے حکم کیا اور ہندوؤں سے اس علاقے کو فتح کر کے اپنے عامل مقرر کئے ہندوؤں کا علاقہ بھی فتح کیا۔ ہندو راجاؤں نے خراج بھیجنا بند کر دیا تھا اُن سے خراج وصول کر لیا اور سلطان مجھ کے

زمانہ کی عظمت و شوکت پھر ہندوستان میں قائم کر دی۔ سلاطین میں جبکہ ارسلان شاہ اور بہرام شاہ کی مخالفت کے سبب سلطنت غزنوی کی حالت بہت ہی خراب ہو گئی تھی خود سلطنت غزنوی کے ایک سو سالہ رستے جو ہندوستان میں مامور تھا اپنی بنیاد کو کامیاب بنانے کے لئے تھا نیسر و سونی پت کے علاقہ کو دہلی کے راجہ کی سپرد کر دیا مگر چند ہی روز کے بعد بہرام شاہ نے ہندوستان آکر اس علاقہ کو سلطنت غزنوی میں شامل کیا اور پھر سلطنت غزنوی کا تسلط اور رعب اس ملک کے راجاؤں پر قائم کیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ سلطنت غزنوی اگرچہ بید گزدر پور کو موت اور زسیت کی کشمکش میں مبتلا تھی لیکن پھر بھی اس کا اس قدر رعب ضرور قائم تھا کہ پنجاب و سندھ وغیرہ کی طرف ہندو نظر اٹھا کر نہ دیکھ سکے۔ ہانسی و تھانیسر کے علاقے کو جب کبھی موقع ملتا تھا ہندو بالینا چاہتے تھے مگر جب کبھی سلطنت غزنوی کا کوئی سلطان یا سردار اس طرف فوج کشی کرتا تھا فوراً چھوڑ کر الگ ہو جاتے تھے۔ بہرام شاہ کے بعد جبکہ خسرو شاہ غوریوں کے مقابلے میں نہ ٹھہر سکا تو دہلی کے راجہ نے پھر اس علاقے پر قبضہ کرنے کی کوشش کی اور خسرو ملک کے عہد میں وہ اس پر قابض ہو گیا۔ اس علاقے کو سلطنت غزنوی نے پنجاب کا جزو بنادیا تھا لیکن دہلی کا راجہ اس کو اپنی ریاست کا جزو اور پنجاب سے جدا سمجھ کر اس پر قابض ہونا اور اس علاقے کو اپنے ماتحت رکھنا چاہتا تھا۔ اس جگہ یہ بیان کر دینا بھی ضروری ہے کہ ۳۸۷ھ میں تواریق قوم کے ایک راجپوت راجا نے دہلی کو آکر کیا تھا جو تھانیسر کا راجا تھا۔ اس کے بعد سلطان محمود غزنوی کے خلاف تمام ملک میں ایک عام تحریک پھیل گئی اور سلطان محمود کو تھانیسر وغیرہ پر حملے کرنا پڑے اور تھانیسر کے راجہ نے دہلی میں قیام کیا۔ سلطان مسعود کی فوج کشی اور ہانسی و سونی پت کی فتح کے بعد تھانیسر کا راجہ جو تھانیسر سے بیدخل ہو کر دہلی میں رہنے لگا تھا بہت ہی زیادہ ذلیل و بے اختیار ہو گیا تھا مگر سلطان محمود کے زمانے میں جبکہ سلطنت غزنوی کے وقار کو سلجوقیوں نے سخت نقصان پہنچا دیا تھا تو اسی تواریق خاندان کے ایک نو عمر راجہ انگ پال دل نے جو اپنے باپ کی سقیم و ذلیل حالت دیکھ چکا تھا اپنی حالت میں تبدیلی پیدا کرنی چاہی اور ۳۹۳ھ میں تھانیسر اور کانگڑہ کا علاقہ مسعودی خواب کے ذریعہ جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے فتح کر لیا۔ اس کے بعد انگ پال نے ۳۹۷ھ میں دہلی کے اندر تلگین عمارتیں اور قلعہ تعمیر کیا۔ ۳۹۸ھ میں سلطان ابراہیم غزنوی نے انگ پال اور دل کی اچھی طرح گوشمالی کی اور دوسرے راجاؤں کو بھی درست بنایا۔ ۳۹۸ھ میں سلطان ابراہیم غزنوی کا انتقال ہوا اور ہندوستان کے راجاؤں کو پھر اپنی حالت مضبوط کرنے کا خیال آیا۔ مسلمانوں کی حملہ آوریوں کا نتیجہ ضرور ہوا تھا کہ بعض راجپوت جو پہلے طاقتور تھے کمزور اور بعض جو پہلے کمزور تھے وہ طاقتور ہو گئے تھے۔ چنانچہ ۳۹۸ھ میں بنارس کے راجہ چندر دیو

تنوج پر حملہ کر کے۔ اچہ کنور رائے کی اولاد کو چن چن کر قتل کیا اور اس خاندان کا جو سلطان محمود غزنوی کے زمانے میں تنوج کا حکمران تھا خاتمہ ہو کر چند دیو اور اور اسکے خاندان کی حکومت تنوج میں شروع ہوئی چند دیو اور اٹھو خاندان کا راجہ ہوتے تھے اسی کی اطلاع میں تنوج کا راجہ جے چند تھا جو سلطان شہاب الدین غوری کے متعلقے میں قطب الدین ایبک کے تیرے مارا گیا تھا۔ عجب اتفاق کی بات ہو کہ جس سال تنوج میں راٹھور خاندان کی حکومت شروع ہوئی اسی سال ہستان کے قلعہ الموت میں جن بن صباح نے باطنی سلطنت کی بنیاد رکھی۔ جن بن صباح بھی ایک خاص مذہب کا بانی تھا اسکی جماعت کے لوگوں کو باطنی فدائی اور حشاشین وغیرہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ لوگوں نے غلطی سے قرامطہ اور باطنی فرقہ میں کوئی امتیاز نہیں کیا حالانکہ یہ دو جدا جدا فرقے ہیں لیکن دشمن اسلام اور قاتل مسلمان ہونے میں دونوں ایک دوسرے کے شیل و ماٹل ہیں جس طرح قرامطہ نے سلطان محمود غزنوی کے خلاف ہندوؤں کی طرح طرح سے امداد کی اسی طرح ان باطنیوں نے سلطان شہاب الدین غوری کے خلاف ہندوؤں کو امداد پہنچائی۔ ان باطنیوں نے قرامطہ سے بھی زیادہ عالم اسلام کو نقصان پہنچایا۔ قرامطہ کی سرگرمیوں کے کم ہونے ہی باطنی گروہ میدان میں نکل آیا جن بن صباح نے اس گروہ کو پیدا کر کے اب ارسلان اور لک شاہ سنوٹی کے وزیر اعظم نظام الملک طوسی کو اپنے ایک شاگرد ابو طاہر فدائی کے ہاتھ سے بمقام ہناوند ۵۸۵ھ میں قتل کر دیا۔ یہ باطنیوں یا محمدوں کا سب سے پہلا شکار تھا۔ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ مسعود بن ابراہیم غزنوی کا فرمانروا تھا۔ سلجوقیوں کی سلطنت میں بھی زوال پیدا ہو چکا تھا۔ ادھر پورپی عیسائیوں نے کروسیڈ یعنی صلیبی لڑائیوں کا سلسلہ جاری کر دیا تھا۔ ادھر باطنیوں نے جن جن کر مسلمان سرور و دل اور بادشاہوں کو قتل کرنا شروع کر رکھا تھا ۵۸۷ھ میں باطنیوں نے عراق میں ہزاروں مسلمانوں کو قتل کر ڈالا لوگ خوف کے ماسے کپڑوں کے نیچے ہمہ اوقات زہر پیئے رہتے تھے۔ عیسائیوں نے تروج، حیفاء، ارموف، قیساریہ وغیرہ مقامات پر قبضہ کیا اور باطنیوں نے اصفہان مسلمانوں سے چھین لیا ۵۸۸ھ میں باطنیوں نے شیراز پر قبضہ کیا اور ۵۸۹ھ میں طرابلس پر عیسائیوں کا قبضہ ہوا، موصل کے بادشاہ مودود کو جو عیسائیوں سے لڑنے کے لیے نکلا تھا ۵۹۰ھ میں ایک باطنی نے جامع مسجد دمشق میں قتل کر دیا۔ غرض یہ زمانہ عالم اسلام کے لیے بڑی پریشانی اور مصیبت کا زمانہ تھا۔ سلاطین غزنوی کوئی طاقت نہ رکھتے تھے۔ ہندوستان میں اگرچہ ان کا رعب ہندوؤں پر چھایا ہوا تھا مگر حقیقتہً ہر اسے نام فرمانروا تھے۔ تیرکان غز (غارت گرد قبائل ترک) نے تمام خراسان و ایران کو پامال کر ڈالا تھا اور سلجوقیوں کا رعب سٹ جکا تھا۔ غور کے حاکم جو سلطان غزنوی کے حکوم تھے سلطان غزنوی کے مقابلہ کی تیاری کر رہے تھے۔ ادھر ۵۹۰ھ میں چند دیو کے پوتے گربند چند نے تنوج میں تخت نشین ہو کر

اپنی خود بخاری کا اعلان کیا اور ۱۷۵۷ء تک تنوج میں خوب زور شور سے حکومت کرتا رہا۔ اسی گوہند چندر کے زمانہ میں غزنی کے ایک سپہ سالار نے جو ہندوستان میں مامور تھا بغاوت اختیار کی اور تھانیر سوئی پت کا علاقہ دہلی کے راجہ انگ پال ثانی کے سپرد کر دیا تھا۔ اجیر کے راجہ کا ذکر ادھر آچکا ہے کہ سومنات کی فتح کے بعد ۱۷۷۸ء میں سلطان محمود غزنوی نے اسکو سزا دے کر سلطنت غزنی کا باقاعدہ خراج گزار بنایا تھا۔ ہارس کے راٹھور راجہ پر فخر مند ہو کر احمد نیا لنگین نے اس کو سلطنت غزنی کا باج گزار بنایا تھا یہی بنارس کا خاندان اب تنوج میں حکمران تھا۔ غرض یہ سارے کے سارے راجہ سلطنت غزنی کے خراج گزار و ماتحت تھے لیکن اب سلطان غزنی کی کمزوری سے لائدہ اٹھا کر انھوں نے باقاعدہ خراج بھیجنا بند کر دیا تھا۔ انگ پال ثانی فرمانروا کے دہلی کی دو بیٹیاں تھیں کوئی بیٹیا نہ تھا۔ اُس نے ایک بیٹی کی شادی اجیر کے راجہ سمنی مویشور یا سوسیرجی سے اور دوسری کی شادی تنوج کے راجہ گوہند چندر سے کی تھی۔ اجیر کا راجہ توم سے چوہان تھا اور تنوج کا راٹھور۔ انگ پال کی ان دونوں لڑکیوں سے ایک ایک لڑکا پیدا ہوا۔ انگ پال کے تنوجی نواسے کا نام ہے چند اور اجیری نواسے کا نام پر تھی راج تھا۔ بے چند عمر میں بڑا تھا وہ ۱۷۵۷ء میں تنوج کا راجہ ہوا۔ پر تھی راج جو چھوٹی بیٹی کا بیٹا اور عمر میں بھی چھوٹا تھا انگ پال کو زیادہ محبوب تھا۔ انگ پال نے پر تھی راج کو اپنا بیٹا بنا کر اپنا وارث و جانشین قرار دیا۔ پر تھی راج انگ پال کی وفات کے بعد دہلی اور اجیر دونوں ریاستوں کا مالک اور فرمانروا قرار پایا۔ یہ بات اچھی طرح ذہن نشین رہنی چاہیے کہ سلاطین غزنی جبکہ عید کمزور ہو چکے تھے لیکن خسرو شاہ اور خسرو ملک کے زمانے میں بھی کسی ہندو راجہ کو یہ جرأت نہیں ہوئی تھی کہ وہ پنجاب پر قبضہ کرنے کی کوشش کرتا۔ دوسرے الفاظ میں یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ ہندوؤں نے پنجاب کے ملک کو سلطنت غزنی کا صوبہ اور مسلمانوں کا ملک تسلیم کر لیا تھا۔ اس عرصہ میں دیشنو مذہب کی جگہ شیو کے مذہب کا رواج زیادہ ہو گیا تھا اور راجپوت تو ہیں جن کو برہمنوں نے چھتر یوں کا قاتل نام بنایا تھا اب اپنی ریاستیں قائم کر کے برہمنوں کی اطاعت سے بہت کچھ آزاد ہو چکی تھیں ہندوؤں میں مسلمانوں کی مصاحبت و ہمہ انگلی کے اثر سے بہت کچھ روشن خیالی اور تہذیب و شناسائی پیدا ہونے لگی تھی۔ وہ مذہبی نفرت و عداوت جو محمود غزنوی کے ابتدائی زمانے میں برہمنوں نے مسلمانوں کی نسبت ہندوؤں میں پیدا کر دی تھی سلطنت غزنی کے آخری ایام حکومت میں بہت کچھ مٹ چکی تھی اور برہمنوں کی گزشتہ انقلابی کوششوں اور ہندو قوموں نیز ہندی ریاستوں اور راجاؤں کو اپنے شہر و اور منصوبوں کے موافق تحریک اور معمول بنائے رکھنے کا یہ قدرتی اثر تھا کہ ہندوستان کی حکومت و مملکت

ہندو قوم نے برہمنوں کو اپنا سربراہ بنایا اور دینا سب کچھ سمجھ لیا تھا۔ سلطان محمود غزنوی کے زمانے سے سلطان شہاب الدین غوری بلکہ سلطان علاء الدین خلجی کے زمانے تک ہندو ریاستیں متزلزل اور ہندو طاقت روہا مخطوط تھی لیکن اس عرصہ میں برہمنوں کا اثر و اقتدار ہندو اقوام میں بڑھ رہا تھا۔ برہمنوں سے اگر مخالفت ہو سکتی تھی تو محض ایسے کردہ قرامطہ اور ملاحہ کی سازشوں میں شریک ہو کر سلطنت اسلامیہ کی بربادی کے خواہاں رہتے تھے۔ لیکن جب قرامطہ اور ملاحہ کا خاتمہ ہو گیا یا برہمنوں نے ان سے تعلق نہ رکھا تو مسلمانوں نے بھی ان کے اس اثر و اقتدار کو جو ہندو اقوام میں حاصل کر رہے تھے قطعاً کوئی نقصان پہنچانا نہیں چاہا۔ اور نہ ان کو اسکی ضرورت تھی کہ وہ ہندو اقوام کے مذاہب و معتقدات میں دخل دیتے اور ہندوؤں کو برہمنوں کی سیاہ و پیشوائی سے نکالنے کی کوشش کرتے۔ برہمنوں نے اسی زمانے میں نئے نئے مذاہب اور نئے نئے عقیدے ایجاد کیے۔ پوران نصیحت ہوئے، اور برہمنوں کی ہستی ایک مافوق الانسانیت ہستی سمجھی جانے لگی۔ ہندو اقوام میں برہمنوں کا یہ درجہ بھی ماضی قریب تک سب سے زیادہ رہا۔ لیکن اب بہت جلد خد ان کا اثر و اقتدار فنا ہو رہا ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ ہندوستان کے ہندو مذاہب اور پوراؤں کی عمر ہندوستان میں مسلمانوں کی آمد کے زمانے سے زیادہ پرانی نہیں ہے اور خاندان غزنوی کے عہد حکومت میں ہندو مذاہب و اقوام کا ایک بڑا حصہ تعمیر و ترمیم ہوا تھا۔ یہ بات بھی فراموش نہ ہونی چاہیے کہ مسلمانوں نے اگرچہ ہندوؤں کے مذہبی و قومی اور اندرونی معاملات میں کوئی دخل نہیں دیا تاہم ہندوستان میں اسلامی حکومت کے قائم ہونے کا یہ اثر ضرور ہوا کہ غیر آریوں یعنی ہندوستان کے تدریج باشندوں پر بدھوں کے زوال سے جو مصائب کے پہاڑ اسی طرح ٹوٹنے والے تھے جیسے کہ بدھوں کی حکومت سے پیشتر مشرقی شاعر کے موافق ٹوٹ چکے تھے ان میں ضرور تخفیف ہوئی۔ برہمنوں نے اگرچہ جدید برہمنی مذاہب میں برہمنوں کی تکویم اور شوروں کو حقوق انسانیت سے محروم رکھنے کے اصول کو سراہا تو انہیں کیا لیکن مسلمان حاکموں کے ماتحت وہ آزادانہ شوروں کو چوپاؤں کی طرح بدن مظالم بنانے کی جرات نہیں کر سکے۔ اگرچہ معتقدات اور معاشرتی تعلقات میں شوروں کی ذلت و تحقیر بخوبی موجود رہی ہے۔ وجہ یہ کہ سندھ میں جہاں مسلمانوں کی حکومت سب سے پہلے قائم ہوئی برہمن اور شوروں کے درمیان کوئی فرق نظر نہیں آتا۔ پنجاب میں جہاں سندھ کے بعد گرجائی تمام صوبجات ہند سے قریباً دو سو سال پہلے سلطان محمود نے اسلامی حکومت قائم کر دی تھی، برہمن اور شوروں کا امتیاز موجود ہے۔ مگر دوسرے صدیوں کے مقابلے میں اُسکی کوئی حقیقت نہیں۔ لیکن مسلمانوں نے سب سے بعد کو فتح کیا لہذا ان میں یہ امتیاز سب سے زیادہ نمایاں نظر آتا ہے اور آج بھی وہاں

برہمنوں اور غیر برہمنوں کا ہنگامہ برہمنوں کے ساتھ ہے جن صوبوں یا ضلعوں میں اسلامی حکومت قائم ہونے میں دیر ہوئی انہی صوبوں اور ضلعوں میں برہمنوں کو غیر آریوں یعنی شودروں کے ذیل کرنے اور اپنا اقتدار قائم کر کے شودروں کے حقوق انسانیت سے محروم رکھنے کا زیادہ موقع ملا۔ اور اسی لیے آج ہندوستان کے مختلف حصوں میں مختلف مراسم اور مختلف طرز عمل نمایاں ہیں۔ پس اس حقیقت سے ہرگز انکار نہیں کیا جاسکتا کہ مسلمانوں کا اس ملک میں آنا اور اپنی حکومت قائم کرنا غیر آریہ قومیوں اور شودروں کے لیے ایک ابرجہت تھا۔

یہ دوسرا باب کسی قدر طویل ہو گیا اگر اظہار و بیان کے قابل بہت سی باتیں ابھی باقی رہ گئی ہیں جن کی طرف اشارہ انشاء اللہ آئندہ ابواب میں کیا جائیگا۔ اس دوسرے باب میں بھی جس حقیقت کو بے پردہ کیا گیا ہے اُس کا یہ منشا ہرگز نہیں کہ اس ملک کی کسی قوم کو رنج پہنچایا جائے بلکہ اُس فحش و فحشوں کو آگاہ کرنا ہے جو تاریخ کے نام سے اس ملک میں شائع اور سلطان محمود غزنوی کو بلاوجہ بدنام و مظلوم کرنے کا باعث ہوئی ہے

باب سوم

پہلے اور دوسرے باب میں سندھ اور پنجاب کے صوبوں کی فتح اور ان کے سلطنت اسلامیہ میں شامل ہونے کا حال بالتفصیل بیان ہو چکا ہے۔ اس باب میں یہ بیان ہونے والا ہے کہ پنجاب کے علاوہ باقی شمالی ہند یعنی پنجاب کی مشرقی سرحد سے بنگال کی مغربی حدود تک کا علاقہ کس طرح سلطنت اسلامیہ میں شامل ہوا اور تمام شمالی ہند پر قابض ہوتے ہی مسلمانوں نے ہندوستان میں ایک مستقل حکومت قائم کر لی اور اس ملک کو اپنا وطن قرار دیکر کسی دوسرے ملک کی سیادت اور کسی دوسری مرکزی حکومت کی ماتحتی سے ہندوستان کو آزاد اور ہندوستانی سلطنت کو خود مختار بنا دیا اور اس طرح ہندوستانی مال و دولت کو غور و ہرات و تجارت و کابل و بغداد و خوارزم وغیرہ کیس بھی جانے کا موقع نہیں ملا اور نہ مولانا چنگیزی ہندوستان کو کوئی نقصان پہنچا سکے پہلے باب کا مہمیدان (دہلی) محمد بن قاسم اور دوسرے کا سلطان محمود غزنوی تھا۔ اس تیسرے باب کا ہر سلطان شہاب الدین غوری کو سمجھنا چاہیے، اور اسی لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اول خاندان غوری کے مختصر حالات بیان کر دیے جائیں۔

غوری خاندان کا تذکرہ شروع کرنے سے پیشتر یہ بتا دینا بھی ضروری ہے کہ اس باب کو شروع کرتے وقت تاریخ فرشتہ، تاریخ ہلاوتی، خلاصۃ التواریخ، مفتاح التواریخ، طبقات ناصری، تاریخ ہست، تاریخ الفینستن وغیرہ پچیس سے زیادہ تاریخیں میں نے اپنے سامنے الماریوں سے نکال کر رکھ لی ہیں۔ لیکن میں سب سے زیادہ طبقات ناصری پر اعتماد کروں گا اور واقعات کی نگارش میں اسی کو زیادہ پیش نظر رکھوں گا۔ کیونکہ سلطان شہاب الدین غوری کی شہادت سے قریباً پچاس سال بعد طبقات ناصری لکھی گئی ہے۔ طبقات ناصری کا مصنف ابو عمر شہناج الدین عثمان بن سراج الدین جو رجانی جو شہناج سراج کے نام سے مشہور ہے سلاطین غوریہ سے خصوصی تعلق رکھتا اور اکثر اپنے چشم دید حالات قلمبند کرتا ہے۔ اس تیسرے باب کے لیے طبقات ناصری اور تاج المائے برصہ کرکونی اور کتاب قابل التفات اور ناقت اعتماد نہیں ہو سکتی۔ جیسا کہ دوسرے باب کے لیے تاریخ ہستی سب سے زیادہ مفید اور قابل اعتماد کتاب تھی۔

ادھر دوسرے باب میں محمد بن سوری حاکم غور کا ذکر ہے۔ اس کے قرامطہ کی سازش و تحریک سے

غوری خاندان کے مختصر حالات

سلطان محمود غزنوی کے خلاف علم بغاوت بلند کیا تھا اور بالآخر سخت محراب کے بعد گرفتار و مقتول ہوا تھا۔ اس محمد بن سوری کا خاندان عرصہ دراز سے غور کے پہاڑی علاقے میں برسر حکومت چلا آتا تھا چٹھانوں یا افغانوں کی دو مشہور قومیں ہیں۔ ایک شنبی دوسری قیس۔ قیس بن عیص المعروف بر عبد الرشید کی نسبت بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلعم کے زمانے میں مدینہ منورہ حاضر ہو کر مسلمان ہوئے اور افغانستان واپس آکر اپنے قبیلے کو مسلمان بنایا۔ انھیں کوہ آنحضرت صلعم نے تباہ (تچان) کا خطاب دیا تھا۔ قیس عبدالرشید کی اولاد افغانستان و صوبہ سرحد کی غالب آبادی ہے۔

شہب بن حریق جو علاقہ غور کا رئیس تھا حضرت علی کریم الدردجہ کے زمانے میں مسلمان ہوا اسکی اولاد افغانہ شنبی کہلائی۔ انھیں میں لودی و سوری وغیرہ تچان شامل ہیں۔ محمد بن سوری مذکور اسی شہب بن حریق کی اولاد میں تھا عباسیوں اور علویوں نے ملکر جب بنو امیہ کے خلاف سازشیں اور کوششیں شروع کیں تو علاقہ غور کا یہ شنبی خاندان جو اس علاقے میں حکومت و سرداری بھی رکھتا تھا ابو مسلم خراسانی کا شریک بن گیا۔ خلافت عباسیہ کے قائم ہوجانے پر اس خاندان کی عزت افزائی کی گئی اور اسکو علاقہ غور کی سند حکومت خلیفہ کی طرف سے مل گئی۔ چند ہی روز کے بعد جب علویوں نے عباسیوں کے خلاف سرگرمی شروع کی تو غور کا یہ خاندان محب اہلبیت ہونے کی وجہ سے علویوں کی خفیہ سازشوں میں شریک ہو گیا۔ جب قرامطہ نے خراسان و افغانستان نے اپنی تحریک شروع کی تو سب سے پہلے یہی خاندان قرامطہ کا ہمنوا ہوا اور ناقابل تسخیر ہوا۔

علاقہ ہونے کی وجہ سے قرامطہ نے اس علاقہ اور اس شہری خاندان کو اپنی خصوصی کوششوں کا عمل و معمول بنایا حتیٰ کہ محمد بن سوری نے سلطان محمود غزنوی کا زبردست مقابلہ کیا۔ سلطان محمود غزنوی نے محمد بن سوری کے بعد اسکے بیٹے ابوعلی کو غور کا حاکم مقرر کر دیا۔ ابوعلی سلطان محمود کا ہم عقیدہ اور قرامطی مسلک سے سخت متنفر تھا اور ابلیسی کے بعد اسکا بھائی شیش (شیش) غور کا امیر مقرر ہوا۔ شیش کے بعد اسکا بیٹا عباس امیر غور ہوا۔ عباس کے بعد اسکا بیٹا امیر غور اور امیر محمود کے بعد اسکا بیٹا قطب الدین حسن اور قطب الدین حسن کے بعد اس کا بیٹا عز الدین حسین غور کا امیر مقرر ہوا۔ یہ سب کے سب اپنے مورث علی محمد بن سوری کی تقلید میں مذہب قرامطہ کے پیروں اور سلاطین غزنی کے مطیع رہے۔ سلطان محمود غزنوی اور سلطان مسعود بن محمود غزنوی کے بعد عبدالرشید بن مسعود اور فرخ زاد بن مسعود کے بعد حکومت میں مصر کے عبیدی فرمانروا استنصر باللہ نے اپنے مقصد خاص اور مریدانہ اقتصاص حکیم ناصر خسرو علوی غسانی کو جو پہلی صدی عقیدہ کا پیروار عبیدی سلطنت کا بارہا ہوا خواہ تھا۔ ممالک شرقیہ کی طرف اس حکم پر روانہ کیا کہ غزنوی و سلجوقی و عباسی حکومتوں کے خلاف کوششیں عمل میں لائے اور عبیدی خاندان کی اسماعیلیہ سلطنت کو مذہبی سلطنت اور فرمانروائے مصر کا خلیفہ برحق ہونا ثابت کرے چنانچہ حکیم موصوف مصر سے گجرات ہوتا ہوا ملتان اور ملتان سے لاہور پہونچا لاہور سے افغانستان و خراسان پہونچکر اسماعیلیت کی اشاعت میں مصروف رہا اور غوریوں نے سب سے زیادہ اثر قبول کیا۔ حکیم ناصر خسرو نے اپنے سفر نامے میں واضح طور پر اپنے مقصد سے کو بیان نہیں کیا اور نہ کر سکتا تھا۔ لیکن خواجہ الطائف حسین صاحب غالب موصوف کی زندگی کے حالات لکھتے ہوئے بہت کچھ حقیقت کو نمایاں کر دیا ہے چنانچہ ایک جگہ وہ لکھتے ہیں کہ

[illegible]

حکمران ناصر خورشید نے سلطان احمد کو شکست دلائی اور ان کو قتل کیا اور ان کے سر کو گری سے سہیلہ صاحبہ اور عبیدی سلطنت کی خدمات انجام دیں اور اس وقت آپ کو بھی مدینہ باسعاف کہیں شاعر غراؤد کہیں علم السلاطین کی حیثیت سے پیش کیا اور سلاطین غراؤد کو بہت کچھ نقصان پہنچایا بغرض ملک عبدالدین حسین جس زمانے میں غور کے علاقے پر حکومت کرتا تھا اس زمانے میں غزنی کی سلطنت سلطان ابراہیم غزنوی کی وفات کے بعد بہت کمزور ہو چکی تھی ملک عبدالدین حسین نے سلطان بخر بلوخی سے نیاز مند اور مراسم پیدا کر کے سلطنت غزنی کی اطاعت سے

سختی طور پر کامل آزادی حاصل کر لی تھی۔ مسعود بن ابراہیم اور اسکے بیٹے سلطان بن مسعود نے بھی چشم پوشی اور بے انتقامی سے کام لیکر عز الدین حسین کی آزادی کو تسلیم کر لیا تھا۔ عز الدین حسین جب فوت ہوا تو اسکے سات بیٹے تھے جو سب کے سب جوان اور مردانہ کمیتہ اسکے ہم پیر ہیں۔ (۱) فخر الدین مسعود (۲) قطب الدین محمد (۳) سیف الدین سوری (۴) ہارث الدین سام (۵) علی الدین حسین (۶) شہاب الدین محمد (۷) شجاع الدین علی۔ سب سے بڑا فخر الدین مسعود اور اس سے چھوٹا قطب الدین محمد تھے یہ دونوں ترکیب پرستاروں کے پیٹ سے پیدا ہوئے تھے۔ باقی پانچ بیٹوں میں سب سے بڑا سیف الدین سوری تھا۔ اندر الدین حسین کی وفات کے بعد سیف الدین سوری باپ کا جانشین اور غور کی ریاست کا جو عز الدین حسین کے زمانے میں بہت وسیع ہو چکی تھی فرمانروا مقرر ہوا۔ لیکن سیف الدین سوری نے تنہا فرمانروا بنکر باقی بھائیوں کو حکومت و فرمانروائی کے لطف سے محروم رکھنا گوارا نہ کر کے غور کی ریاست کو سات چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں تقسیم کر کے ہر ایک بھائی کو ایک ایک ریاست کا خود مختار فرمانروا بنا دیا۔ اپنے پاس بھی برصغیر مسادی ایک چھوٹی سی ریاست رکھی۔ اتفاق کی بات قطب الدین محمد کی باقی بھائیوں سے ان بن اورنا چاقی ہو گئی۔ اور اس آپس کی مخالفت نے یہاں تک فوبت پہنچائی کہ قطب الدین محمد اپنی ریاست چھوڑ کر غزنی چلا آیا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ غزنی میں بہرام شاہ بن مسعود فرمانروا تھا۔ بہرام شاہ قطب الدین کے ساتھ بہت خاطر اور عزت سے پیش آیا۔ قطب الدین محمد غزنی میں رہنے لگا۔ چند روز کے بعد حاکموں اور اوقاف پند لوگوں نے بہرام شاہ سے قطب الدین کی شکایت کی کہ وہ آپ کو قتل اور غزنی کے تخت پر قبضہ کر کے نیکی سازش اور کوشش کر رہا ہے۔ بہرام شاہ نے قطب الدین کو قتل کر دیا اور وہ غزنی میں مدفون ہوا۔ قطب الدین محمد کے حادثہ کا حال سن کر سیف الدین محمد سوری نے فوج لیکر اور اپنی ریاست اپنے بھائی بہاؤ الدین سام کی نگرانی میں چھوڑ کر غزنی پر استقامتاً چڑھائی گی۔ بہرام شاہ غزنوی نے مقابلہ کر کے شکست کھائی اور ہندوستان کی طرف چلا آیا۔ سیف الدین محمد سوری نے غزنی پر قبضہ کر کے تخت سلطنت پر جلوس اور اپنے نام کے ساتھ سلطان کے لقب کا اضافہ کیا۔ خاندان غوری میں سیف الدین سب سے پہلا سلطان ہوا۔ سیف الدین نے غزنی میں نہایت عدل انصاف کے ساتھ حکومت کی۔ باشندگان غزنی نے بھی اسکی اطاعت و فرمانبرداری میں کوتاہی نہ کی جب موسم سرما آیا تو برف باری سے غور و غزنی کے درمیان آمد و رفت کا راستہ بند ہو گیا تو بہرام شاہ نے ہندوؤں کی فوج اکٹھا کر مانت راجاؤں اور ٹھاکروں کو ہمراہ لیکر غزنی پر حملہ کیا۔ سیف الدین مقابلہ کے لیے غزنی سے باہر نکلا۔ اہل غزنی جو سیف الدین کی فوج میں شامل تھے میدان جنگ میں پہنچتے ہی بہرام شاہ سے جا ملے اور سیف الدین بآسانی گرجا کر لیا گیا۔ بہرام شاہ نے سیف الدین سوری کو نہایت ذلت کے ساتھ ایک مڑیل بیل کے اوپر

سوار کر کر شہر میں تشہیر کرایا اور پھر قتل کر دیا۔ سیف الدین سوری کے وزیر سید مجد الدین موسوی کو بھی اسی ذلت کے ساتھ قتل کیا گیا۔ یہ حال سن کر بہاؤ الدین سام نے غزنی کی ریاست اور اپنا تمام علاقہ اپنے چھٹے بھائی علاؤ الدین حسین کے سپرد کیا اور خود فوج لے کر اپنے دونوں مقبول بھائیوں کے خون کا بدلہ لینے کے لیے غزنی کی جانب روانہ ہوا۔ لیکن ابھی راستے ہی میں تھا کہ فوت ہو گیا۔ یہ خبر سن کر علاؤ الدین حسین نے ایک بہت لشکر فراہم کیا اور علاؤ الدین غور کے جنگجو لوگوں کو اپنے ہمتیوں بھائیوں کی مظلومی کے حالات سننا کر انتقام پر مستعد اور پیکر پر جوش بنادیا۔ علاؤ الدین کی فراہمی لشکر اور غزنی پر فوج کشی کے ارادے کا حال سن کر بہرام شاہ نے ہندی رایوں اور اناؤں کو ہمراہ لے کر غور کی طرف پیش قدمی کی مقام زمیندار کے قریب دونوں لشکر ایک دوسرے کے مقابل خیمہ زن ہوئے، بہرام شاہ نے علاؤ الدین کے پاس پیغام بھیجا کہ تم غور کی وسیع ریاست پر فطانت کرو اور ہماری مخالفت کا خیال ترک کر دو تو ہم تم سے مطلق تعرض نہ کریں گے۔ علاؤ الدین نے جواب دیا کہ میں اپنے مظلوم بھائیوں کا انتقام لینے کے لیے نکلا ہوں، اس لیے مجھ کو یقین ہے کہ میں ضرور فتح مند ہوں گا۔ آخر لڑائی ہوئی اس لڑائی میں بہرام شاہ کا بہادر بیٹا دولت شاہ جو بہرام شاہ کی فوج کا سپہ سالار بھی تھا مارا گیا۔ اسکے مارے جانے سے بہرام شاہ اور اسکی فوج بد دل ہو گئی، چنانچہ غوری لشکر نے غزنوی فوج کو ہٹا دیا۔ لیکن آبادیوں نے بہرام شاہ نے اپنی فوج اور غور ہندو سرداروں کو سمیٹ کر پھر ایک مقابلہ کیا مگر اس مرتبہ بھی شکست کھائی یہاں سے فرار ہو کر خاص شہر غزنی کی دیواروں کے نیچے ایک مقابلہ کیا لیکن شکست کھائی اور ہندوستان کی طرف بھاگ آیا۔ علاؤ الدین حسین نے غزنی میں داخل ہو کر سات شاہانہ روز قتل عام کرایا اور شہر میں آگ لگا کر ایک ایک عمارت کو جلا یا حتیٰ کہ سلاطین غزنی کے مقبروں کو ادھیر کر لاشوں اور ہڈیوں کو نکھوایا اور آگ میں جلا یا۔ صرف سلطان محمود غزنوی، سلطان مسعود غزنوی اور سلطان ابراہیم غزنوی کی قبروں کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا۔ غزنی کا کوئی گھر اور کوئی خاندان جلنے اور قتل ہونے سے نہیں بچا اسی لیے علاؤ الدین کو جہان نواز کا خطاب ملا۔ علاؤ الدین جہان نواز غزنی کو برباد کر کے اپنے بھائیوں کے تابوت لے کر غور کی جانب چلا گیا اور اسکی میت و شوکت کا دور دورہ تک سکھ بیٹھ گیا۔ بہرام شاہ کو جب یہ معلوم ہوا کہ علاؤ الدین غزنی سے غور چلا گیا ہے تو وہ ہندوستان سے پھر غزنی پہنچا اور چند روز کے بعد فوت ہو گیا۔ اُسکے بعد اُسکا بیٹا خسرو شاہ غزنی میں نہ ٹھہر سکا اور لاہور آکر قیام پذیر ہوا۔ جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے۔ علاؤ الدین جہان نواز نے غزنی کی فتح کے بعد ایک فخریہ نظم لکھی تھی جسکے بعض اشعار اس طرح ہیں :

آئم کہ ہست فخر عدلم ماندلا آئم کہ ہست جو زہدلم خسرو اندلا

انگشت دست خویش بزدان کند و
چوں بزدہ کماں نہسم انگشتوانہ را
بہرام شہر بہ کینہ لمن چوں کماں کشند
کندم بہ کینہ از کمر او کماں را
بستی خنجم گر چہ ہمہ رائے درانہ بود
کردم بہ گرز خورد سر رائے درانہ را
کیں تو خن بہ تیغ در آموختم کنوں
شایان روزگار و ملوک زمانہ را

ان اشعار میں جو تھے شعر کے اندر رائے اور رانا خاص طور پر قابل توجہ ہیں جس محمود غزنوی کو کبجکل ہندوؤں کا سب سے بڑا دشمن بتایا جاتا ہے اسی محمود غزنوی کی اولاد کے طرفدار بکر ہندوؤں کے رائے اور رانا غزنویوں سے لڑنے کے لیے نہ صرف غزنی بلکہ حدود غزنو تک پہنچے تھے۔ پس سمجھ میں نہیں آتا کہ اس زمانہ کے ہندوؤں کی یہ حالت تھی تو کبجکل کے ہندوؤں کو کس چیز نے غزنویوں کا مخالف و معاند بنا دیا ہے؟ علاؤ الدین جہانپور نے غزنی سے علاؤ غور کے شہر فیروز کوہ میں آکر تخت سلطنت پر جلوس کیا اور اپنے آپ کو سلطان کے لقب سے ملقب کر کے وہ نذرانہ جو عز الدین حسین کے زمانہ سے سلطان بخر سلجوقی کی خدمت میں بھیجا جاتا تھا بھیجا بند کر دیا اور اپنے دونوں بھتیجیوں یعنی بہاؤ الدین سام کے بیٹوں شمس الدین اور شہاب الدین کو ایک قلعہ میں نظر بند کر کے ان کا روزیہ مقرر کر دیا۔ سلطان بخر نے علاؤ الدین جہانپور کی سرکشی و سرتابی دیکھ کر لشکر خراسان کے ساتھ غور پر حملہ کیا۔ علاؤ الدین نے مقابلہ کیا مگر شکست یاب ہو کر گرفتار ہوا سلطان بخر علاؤ الدین جہانپور کو پانز بھر اپنے ہمراہ خراسان کی جانب لے گیا۔ یہاں تخت فیروز کوہ پر اُمرانے بل کر علاؤ الدین کے بھتیجے ناصر الدین حسین ابن شجاع الدین علی ابن عز الدین حسین کو بٹھا کیا۔ چند روز کے بعد ترکان غور نے خراسان پر حملے شروع کر دیے سلطان بخر نے ترکان غور کے خطرات کو محسوس کر کے علاؤ الدین حسین جہانپور پر احسان کرنا مناسب سمجھا اور اسکو غور کے علاقے پر حکومت کرنے کے لیے آزاد کر دیا۔ علاؤ الدین جہانپور نے آنے کی خبر سنکر اُمرانے ناصر الدین حسین ابن شجاع الدین علی کو قتل کر دیا۔ علاؤ الدین نے فیروز کوہ میں آکر تخت سلطنت پر جلوس کیا۔ انھیں ایام میں ترکان غور نے سلطان بخر کو گرفتار کر لیا اور انھیں کی ایک جماعت نے آکر غزنی پر بھی قبضہ کر لیا یہی وہ زمانہ تھا کہ حسن بن صباح کی جماعت نے فدائیوں یا ملحدوں نے ممالک اسلامیہ میں ایک مملکت برپا کر دیا تھا اور اسی لیے ترکان غور کو ممالک اسلامیہ میں دست درازی کا موقع مل گیا تھا۔ حسن بن صباح کے جانشین محمد بن کیا بزرگ اُمید فرما کر ولے الموت (قستان) نے علاؤ الدین جہانپور کے دوبارہ غور میں آکر تخت نشین ہونے کے بعد اپنے اعلیٰ اسکے پاس بھیجے اور اپنے کیش و مذہب میں داخل ہونے کی ترغیب دی۔ علاؤ الدین جہانپور اور اسکے باپ دادا چونکہ عرصہ دراز سے قرامطہ عقائد کو پسندیدگی کی نظر سے دیکھتے تھے لہذا اول غزنویوں اور اب بعد میں سلجوقیوں کی وجہ سے اپنے خیالات و عقائد کی تشریف رشاہت میں

احتیاط سے کام لیتے تھے۔ فرمانروائے الموت کی ترغیب و تبلیغ سے علاؤ الدین جہانسوز کو فدائی مذہب کے قبول کرنے میں کوئی تاثر نہ ہوا۔ کیونکہ سلطان شجرترکان غر کے ہاتھ میں جن کو اسلام سے کوئی تعلق نہ تھا اگر تار ہو چکا تھا۔ فدائی مذہب قرامطہ مذہب سے مشابہ اور اسی کا نشی تھا۔ علاؤ الدین نے نہ صرف خود ہی ملاحدہ کے عقیدے کو قبول کیا بلکہ محمد بن کیا بزرگ امید کے بھیجے ہوئے منادوں کو جا بجا اپنی حدود حکومت میں تبلیغ کرنے اور لوگوں کو بے دین بنانے کا آزادانہ موقع عطا کیا۔ منہاج سراج کے الفاظ یہ ہیں:-

دباخر عمر رسل ملاحدہ الموت بہ نزدیک سلطان علاؤ الدین آمدند و ایشان را اعزاز کرد و بہر جا از مواضع غور و سرحدوت کردند و ملاحدہ الموت طبع بضبطہ و انقیاد اہل غور در بستند و این معنی غبار بنامی شد بہر ذیل دولت علاؤ الدین»

۵۵۵ھ میں سلطان علاؤ الدین جہانسوز کا انتقال ہوا۔ اور اسکی جگہ اس کا بیٹا سیف الدین محمد تخت نشین ہوا۔ سیف الدین محمد نے تخت نشین ہوتے ہی اپنے دونوں چچا زاد بھائیوں شمس الدین و شہاب الدین کو قید و نظر بندی سے آزاد کر دیا۔ چچا بچہ آزاد ہو کر شہاب الدین تو اپنے چچا غر الدین مسود کے پاس باسیاں چلا گیا اور شمس الدین دار السلطنت فیروز کوہ میں سلطان سیف الدین محمد کی خدمت میں رہنے لگا۔ سیف الدین بن علاؤ الدین نہایت پاک طینت اور باخدا سلطان تھا، وہ اپنے باپ کے خلاف اسلامی عقائد کا سختی سے پابند اور ملاحدہ الموت سے سخت متنفر تھا۔ اسے تخت نشین ہو کر ملاحدہ کے ان تمام منادوں اور مبلغوں کو جو حدود سلطنت غور میں پھیلے ہوئے لوگوں کو بے دین بنانے میں مصروف تھے دار السلطنت میں طلب کیا اور جب سب کے سب فیروز کوہ میں آگئے تو سب کو قتل کر دیا اور اپنی سلطنت سے ملاحدہ کی تعلیمات کے اثر کو مٹانے کی موثر کوشش کی۔ منہاج سراج کے الفاظ یہ ہیں:-

”وآں رسل را کہ از ملاحدہ الموت آمدہ بودند و سرچرکس را سلطان و بخت و ضلال و عت سیکردند و اہل طلب فرمود و جملہ را فرمان داد تا ہر مرتبہ آوردند و ہلاک کردند و بہر موضع کہ از دروغ فتنہ ایشان ہوئے یافت فرماں داد تا ہر کل بلا و لحد کشی کردند و ہمہ را بہ دوزخ فرستاد“

سلطان سیف الدین نے صرف ایک سال اور چند ماہ سلطنت کی۔ ترکان غر جو خراسان و غزنی پر مستولی ہو چکے تھے حدود سلطنت غور پر حملہ آور ہونے لگے۔ سلطان سیف الدین نے لشکر فراہم کر کے ترکان غر پر حملہ کیا۔ رودبار مرد کے قریب لڑائی ہوئی۔ جو قوت محرکہ کا زور تیزی سے گرم تھا سلطان سیف الدین کے سپہ سالار ابو العباس شیش نے پیچھے سے آکر سلطان کے پہلو میں نیزہ مارا۔ سلطان کو اس طرح مقتول دیکھ کر تمام فرج ترکان غر کے مقابلہ سے فرار ہو گئی اور سلطان کی لاش کو اسی طرح میدان میں چھوڑ آئی۔ سپہ سالار ابو العباس کو سلطان

سیف الدین سے اسلئے دلی عزاد تھا کہ وہ ملاحدہ المیت کی تعلیمات سے متاثر اور ان کا خلیفہ کجیت تھا غور کی
یہ بھاگی ہوئی فوج جب شہر نشین سے بھی گزر کر ایک قصبہ میں پہنچی تو سپہ سالار ابو العباس شیش کی شمش الدین
ابن بہاؤ الدین سام سے ملاقات ہوئی جو سلطان سیف الدین مرحوم کی فوج میں شامل تھا۔ ابو العباس نے
اسی جگہ تمام سرداران لشکر کو جو فراہم ہو سکتے تھے فراہم کیا اور شمش الدین کے بادشاہ تسلیم کر لینے پر سب کو رضامند
کر لیا۔ چنانچہ اسی جگہ شمش الدین کو تخت نشین کر کے سب نے بیعت کی۔ اور شمش الدین کا لقب غیاث الدین
تجزیر ہوا۔ اور اسی جگہ ہر قسم کا انتظام کر کے ترکان غز کو شکست دیکر سپا کیا۔ فیروز کوہ میں، اگر سلطان غیاث الدین
ابن بہاؤ الدین سام نے مراسم تخت نشینی ادا کیے۔ یہ واقعہ ۷۵۲ھ یا ۷۵۳ھ میں وقوع پذیر ہوا شہا الدین
نے باسیاں میں جب بھائی کے تخت نشین ہونے اور سلطان بن جانے کا حال سنا تو وہ اپنے چچا خضر الدین
مسود سے رخصت ہو کر فیروز کوہ میں بھائی کے پاس پہنچا۔ سپہ سالار ابو العباس نے چونکہ غیاث الدین کو
تخت نشین کیا تھا اسلئے وہ بہت قابو یافتہ تھا اور غیاث الدین نے سلطان غیاث الدین سے بطور کام میں لاسکا تھا
تھا۔ ابو العباس کو جب معلوم ہوا کہ سلطان غیاث الدین بھی سلطان سیف الدین کی طرح ملاحدہ المیت کا
دشمن اور ان سے سخت متنفر ہے تو اس نے غیاث الدین کے خلاف غور کے لوگوں میں شورش مریا کرادی
اور خود اس شورش کو بہ نظر اطمینان دیکھتا رہا۔ غیاث الدین کے بھائی شہاب الدین نے بھائی سے کہا کہ ہم کو
اپنے چچا زاد بھائی سیف الدین کے خون کا بدلہ ابو العباس سے ضرور لینا چاہیے۔ چنانچہ سردار ابو العباس کو
قتل کیا گیا۔ اسکے بعد تمام شورشیں فرو ہو کر سلطان غیاث الدین کی حکومت و سلطنت خوب مستحکم ہو گئی۔
سلطان غیاث الدین نے اپنے بھائی شہاب الدین کو نگین آباد اور گرم سیر کے علاقہ کا حاکم مقرر کیا شہاب الدین
نگین آباد سے بار بار غزین بر جو ترکان غز کے قبضے میں تھا حملہ آور ہوتا رہتا تھا۔ آخر سلطان غیاث الدین
نے فرشتہ کی روایت کے مطابق ۷۵۷ھ میں اور شہاب الدین سراج و نظام الدین ہرنی کی روایت کے موافق
۷۵۹ھ میں غزنی کو فتح کر کے اپنے بھائی شہاب الدین کو غزنی کے تخت پر بٹھا کر اسکا لقب سلطان مہر الدین
قرار دیا اور خود اپنے دار السلطنت فیروز کوہ کی جانب چلا گیا۔ اس طرح دونوں بھائی مستقل سلطان ہو گئے
مگر چھوٹے بھائی شہاب الدین نے اپنے بڑے بھائی کی بزرگی کو ہمیشہ ملحوظ رکھ کر اپنے آپ کو ہر ایک
کام میں اسکا تابع فرمان رکھا اور دونوں بھائیوں نے بڑی یک جہتی اور اتحاد و اتفاق کے ساتھ
حکومت کی سلطان شہاب الدین کو سلطان غیاث الدین کا وزیر بھی کہہ سکتے ہیں اور سپہ سالار بھی
جس طرح بڑا بھائی شمش الدین اپنے لقب غیاث الدین کے نام سے مشہور ہوا۔ اس طرح چھوٹا بھائی شہاب الدین
اپنے لقب مہر الدین کے نام سے مشہور نہیں ہوا بلکہ عام طور پر اس کو شہاب الدین غوری کے نام سے یاد کیا جاتا ہے

سلطان غیاث الدین غوری نے ۵۹۹ھ تک حکومت کی اس نے مشرق و مغرب اور شمال و جنوب کی جانب فتوحات حاصل کر کے اپنے حدود و ملک کو بہت وسیع کیا سلطان غیاث الدین ابتداً مذہب اہل حدیث رکھتا تھا مگر آخر عمر میں شافعی مذہب کا پابند ہو گیا تھا۔ سلطان غیاث الدین غوری نے ترکان غز کو بھی اپنا مطیع بنایا۔ امرائے سب کو شکست دیکر سہرات و بلخ وغیرہ کا علاقہ فتح کیا اور خوارزم شاہی سلطنت کو شکست دیکر اپنا لوہا منڈایا۔ اور ملاحدہ امارت کے اکثر کو اپنی حدود و حکومت سے ہٹایا سلطان غیاث الدین نے ۶۳ سال حکومت کر کے ۶۳ سال ۵۹۹ھ میں وفات پائی اور سلطان شہاب الدین غوری کی شہنشاہت ۶۳ھ میں ہوئی یعنی سلطان غیاث الدین کے بعد سلطان شہاب الدین صرف تین سال تنہا مطلق العنان سلطان رہا لیکن حقیقت یہ ہے کہ سلطان غیاث الدین کے زمانے میں بھی سلطان شہاب الدین غوری بہ طور خود مختار و فرمانروا برسر حکومت تھا سلطان شہاب الدین غوری اپنے بھائی غیاث الدین غوری سے تین سال چھوٹا تھا اور تین ہی سال بعد شہید ہوا۔ یعنی دونوں بھائیوں نے برابر عمر پائی۔

مسلمانوں نے ۵۹۲ھ سے ۵۹۵ھ تک سندھ و بلخان اور پنجاب تک ہی اپنی سلطنت کو محدود رکھا حالانکہ ان کی فوجیں سو سنات سے

سلطان شہاب الدین غوری کی حملہ آوری کے وقت ہندوستان کی حالت

کا بجز تک ہندوستان کے وسیع صوبوں کو پامال کر چکی تھیں۔ وہ اگر چاہتے اور ان کے داخلی و اندرونی جھگڑاؤں ان کو اپنی طرف متوجہ نہ رکھتے تو جنوب میں راس کمارہی اور مشرق میں آسام تک ہندوستان کو فتح کر کے اپنی حکومت و سلطنت میں شامل کر لینا مسلمانوں کے لیے کوئی بڑی بات نہ تھی۔ سندھ و پنجاب بدیر پانسو سال تک قانع رہنا اور مشرق کی جانب آگے نہ بڑھنا دلیل اس بات کی ہے کہ مسلمانوں کو ہندوؤں سے نہ کوئی خصوصی عداوت تھی نہ مسلمان ہندوستان پر قابض ہونے اور اسکو اپنی حدود و سلطنت میں شامل کر لینے کے زیادہ شائق تھے۔ انکو ہندوؤں سے کوئی خطرہ و اندیشہ نہ تھا کہ وہ خواہ مخواہ انکے استیصال اور بربادی کے خواہاں ہوتے۔ ہندو و موریہ اور گپت خاندانوں کی حکومت کے زمانے اور بودھ مذہب کے عروج و زوال کے زمانے میں ضرور کسی شایستہ تمدن اور مذہب و موزون معاشرت کے مالک ہوئے لیکن بودھ مذہب کے زوال اور گپت خاندان کی بربادی کے بعد تو ہندوؤں میں مذہبی اخلاقی سیاسی تمدنی اور معاشرتی ہستی استفادہ داخل ہو چکی تھی کہ وہ مسلمانوں کی آمد اور ان کی صحبت کے بغیر کسی طرح بھی کسی قسم کی ترقی نہیں کر سکتے تھے۔ مگر کے ایم پائیکا کا اپنی تاریخ ہند قدیم میں ہندوؤں کی ناقص حالت کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:-

”اسی پرانگندگی کا نتیجہ تھا کہ مسلمانوں کی آمد سے پیشتر ہندوستان میں سیاسی نظام کی

ترقی ناپید ہو چکی تھی۔

پہلے باب میں کسی قدر بیان ہو چکا ہے کہ مسلمانوں کی آمد کے وقت سندھ میں اخلاق و معاشرت کی پستی کا کس قدر دور دورہ تھا۔ مسلمانوں کے سندھ میں داخل اور قابض ہوجانے کے بعد انکی صحبت سے سندھ کے ہندوؤںکی اخلاقی پستی نہ صرف رک گئی تھی بلکہ انھوں نے مسلمانوں کی صحبت سے متاثر ہو کر نمایاں ترقی کی اسی طرح سندھ کے ملحقہ علاقوں پر مسلمانوں کا اثر پڑا۔ یہی حال محمود غزنوی کی فتوحات کے بعد پنجاب کا ہوا لیکن ہندوستان کے جن صوبوں اور جن حصوں میں مسلمانوں کا اثر نہیں پہنچ سکا وہاں ہندوؤںکی اخلاقی و معاشرتی حالت برابر رہی و بہ منزل رہی۔ یہاں تک کہ مسلمانوں نے تمام ہندوستان پر حکومت قائم کر کے ہندوؤںکی رو بہ خطاط قوم کو سنبھالا اور اسکے اخلاق و معاشرت میں ایک خوشگوار تبدیلی و ترقی پیدا کی۔ ہندوؤں کے تنزل کی رفتار کا اندازہ کرنیکے لیے سلطان شہاب الدین غوری کے زمانے سے چند روز پہلے کی حالت کا موازنہ اگر ممکن ہو تو از بس ضروری ہے۔ دوسرے باب میں بیان ہو چکا ہے کہ ۱۲۰۵ء مطابق ۱۱۷۳ء میں دش پوران تصنیف ہوا تھا۔ شیومت کی ایجاد کا مقصد اصل میں جب پوران ہوا تو سو برس کے بعد ۱۲۰۵ء مطابق ۱۱۷۳ء میں راما راج نامی ایک شخص نے دکن میں دش مت کی تجدید و اصلاح کر کے اسکو بالکل ایک جدید قالب میں ڈھال دیا اور دش پوران میں بھی تحریف و تبدیل و تجدید کا سلسلہ حسب دستور جاری رہا۔ اگر اسی زمانے میں شیومت کی خوب گمراہی ہو گئی تھی۔ چولایا چلوکیہ خاندان کے ایک راجہ نے شیومت کی سرپرستی اختیار کر کے راما راج کو جو دش مت کا پیرو تھا اپنی حدود و حکومت سے خارج کیا۔ راما راج نے میور کے راجہ کی پناہ میں جا کر جو جینی مذہب کا پیرو تھا اسکو دش مت کا پیرو بنالیا۔ ۱۲۰۵ء مطابق ۱۱۷۳ء میں چلوکیہ میں کا خاتمہ ہوا۔ اور اسکی جگہ کالاجوریا میں حکمران ہوا۔ اس خاندان کے عہد حکومت یعنی ۱۲۰۵ء مطابق ۱۱۷۳ء میں جبکہ شمالی ہند میں شہاب الدین غوری اور پرتھی راج بھدر داز تھے۔ دکن کے ایک پنڈت نے شیومت کے اندر لنگ کی پوجا کو اصل عبادت قرار دیکر ایک نیا فرقہ جاری کیا۔ نیز شیو کے لنگ کی صورت کے ساتھ شیو کی پوری کی شرمگاہ کی پرستش بھی ضروری قرار دی گئی۔ دکن میں آج تک بھی لنگ اور بھگ کی پوجا کرنے والے بہ کثرت موجود ہیں۔ انھیں شیو کی فرقوں میں انھویوں کا بھی ایک فرقہ ہے جو انسان کے گوشت کو کھانا جائز سمجھتا اور ناقابل تصور افعال کا مرتکب ہوتا ہے۔ ہمارے دیوی لنگ کی پوجا کرنے والوں کا معاصر ایک دوسرا گروہ اگم نامی پیدا ہوا۔ اس گروہ کے عقیدے میں ناقابل بیان بے حیائیاں موجب ثواب سمجھی جاتی ہیں اور ان بے حیائیوں کو اس فرقہ نے مستحسن قرار دیا۔ اس گروہ کے عقیدے میں پرش میہ یعنی انسان کا قتل کرنا اور اسکے گوشت کو آگ میں بھون کر کھانا ثواب کا کام ہے۔ تارنجی الوہ میں لکھا ہے کہ ایک فرقہ ایسا بھی ہے جو دیوی کا پوجا جاری ہے اور جب کوئی شخص ان میں مرتاب ہے تو وہ مرے کو زمین میں دفن

کردیتے ہیں جب اس کا گوشت پھول کر ٹھنڈا ہے تو اسکو سب لکر کھا جاتے اور اسکو بڑا نیک کام سمجھتے ہیں یہ فرقہ بھی اسی مذکورہ زمانہ کی پیداوار ہے، اسی زمانے میں ایک فرقہ ہندوؤں میں پراگ پتھی پیدا ہوا۔ ان کے مذہب میں کوئی چیز حرام نہیں اگھوری فرقے کے عقیدے میں جبکا ذکر ابھی ہوا پیشاب اور باخانا لاکر پارچہ بزرگ کے پنا اور جس دم کو عبادت قرار دیا گیا (دیکھتا ریخ مالوہ) اسی زمانے میں ایک فرقہ پرم ہنس نامی پیدا ہوا جنھوں نے دائرہ ہی موٹھ اور سر کو منڈانا۔ ما درزا دنگے پھرنا اور عورتوں سے پوجا کرانا حسن عمل قرار دیا۔ سنا ہے کہ ان لوگوں کو نانگے کتے ہیں اور ہر دوار کے بعض سیلوں میں وہ آتے اور مذکورہ پوجا بھی کراتے ہیں۔ ایک فرقہ ایسا پیدا ہوا جس نے اپنے اندر اس رسم کو لازمی قرار دیا کہ جو شخص لاو لدم جائے اسکی بیوہ عورت کا گھر کے ایک ستون سے عقد کر دیا جائے اور عریزہ اقرار میں سے جو شخص اس گھر میں تعزیت کے لیے جائے وہ اس طرح جو لڑکا پیدا ہو وہ اس

فوت شدہ مرد کا بیٹا سمجھا جائے اور اسکی میراث پائے (تفصیل کے لیے دیکھتا ریخ مالوہ) بطور شے نمونہ از خرداری یہ چند فحش باتیں عجور آئینیت انھوں نے اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس زمانہ میں ہندوستان کی تہذیب، اخلاق اور جذبات کس قدر رست و ذلیل ہو چکے تھے یہ تمام فرقے اور پتھ برہمن لوگ ہی ایجاد کرتے اور کسی نہ کسی راجہ کی سرپرستی سے امداد پاتے اور مذکورہ بھی انہوں کو رواج دیتے تھے۔ خلاصہ کلام یہ کہ ہندوستان میں ظلم، عصیان اور بے شرمی و طغیان کا وہ عظیم الشان طوفان آچکا تھا کہ بائبلوں، عادیوں، لوطیوں، نمودیوں وغیرہ اقوام کی طرح ہندوؤں کی قوم بھی صفحہ ہستی سے نابید و بے نشان ہو جائے اور عذاب الہی کی تلوار اس قوم کو تھس تھس کر ڈالے لیکن ہندو اور اہل ہند کی خوش نصیبی تھی کہ برتاران الہی یعنی مسلمانوں کے قدم اس سرزمین پر پونچ چکے تھے انھوں نے جلد جلد تمام ہندو رکن پر بھی قابض و متصرف ہو کر ان بھی کا رواج حیا سوز بد اخلاقوں اور انسانیت کش مظالم کی بجگنی میں کوتاہی نہیں کی اور ہندو قوم کو اپنے شریفانہ نمونہ سے تہذیب و منانیت اور آدمیت و انسانیت کی تعلیم دے کر برباد ہونے سے بچا لیا۔ مذکورہ فہام کے قریباً تمام فرقے اور تمام بد اعمالیاں اس بد تہذیبی و بد اخلاقی کے طوفان کا پتہ تھانے کے لیے آج بھی ہندوؤں کی قوم میں غالباً تلاش کرنا ممکن ہے لیکن اسلامی عہد حکومت میں یہ تمام فرقے ٹھٹھرنے لگے اور اپنے اعمال و عقائد کو عیب سمجھ کر چھپانے لگے اور تہذیب و منانیت و انسانیت کا رواج ترقی پانے لگا۔ اسلامی حکومت کے ٹٹنے کے بعد پھر سننے میں آتا ہے کہ بعض جدید مذہبی فرقے نیکو جیسی حیا سوز مراسم پر عملدرآمد کرنا ضروری سمجھنے لگے ہیں۔

عمود غنوی، زرتشتیاب الدین غوری کا درمیانی زمانہ ایسا ہے کہ سندھ و پنجاب کے علاوہ ہندوستان کے

تاریخی حالات نہایت گہری تاریکی میں روپوش و مدفون ہیں اور کسی طرح بھی ہم اس زمانہ کے تفصیلی حالات معلوم نہیں کر سکتے۔ حالانکہ خود غزنوی سے پہلے کے حالات بہت کچھ معلوم ہو سکتے ہیں۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اس زمانے میں ہندوستان کے اندر قومی و مذہبی نظامات تمام درہم برہم ہو چکے تھے۔ برہمنوں کی مطلق انصافی اور ان کی اغراض انصافی نے اخلاق و تہذیب و معاشرت کو تباہ کر دیا تھا اور ان کی پیدا کردہ راجپوت قوم نے خوب بویا فہم ہو کر برہمنوں کے حقیقی اقتدار کو فنا کر کے بے دست و پا اور اپنی خواہشات انصافی کے پورا کرنے کے لیے مذہبی تائید حاصل کرنے کا آئہ بنایا تھا۔ ایسی حالت میں جبکہ بد اعمالیوں کا ہر طرف دور دورہ ہو۔ اور یہی خواہشات و جذبات نے عام طور پر لوگوں کو مغلوب کر کے اخلاق و تہذیب کو مغلوج کر دیا ہو نہ کسی کو کسی تصنیف کا موقع مل سکتا ہو نہ ایسے زمانے کی یاد تازہ رکھنے کا کوئی سامان کیا جاسکتا نہ کوئی یادداشت رکھی جاسکتی ہو اس زمانے کی تصانیف میں شکست اور بام مارگیوں کی تصانیف کا خصوصیت سے نام لیا جاسکتا یا چند ایسی دور از عقل باتوں سے ملو کمائیوں کا پتہ بتایا جاسکتا ہے جن سے انسان کو کسی قسم کا کوئی فائدہ نہیں پہنچ سکتا اور کوئی مفید واقفیت حاصل نہیں کی جاسکتی۔

اوپر ذکر ہو چکا ہے کہ ۵۶۹ھ میں سلطان غیاث الدین غوری نے اپنے بھائی شہاب الدین غوری کو غزنی کے تخت پر بٹھا کر سلطان شہاب الدین غوری کے حلقے ہندوستان پر سلطان معز الدین کا لقب یا خطاب دیا تھا، سلطان شہاب الدین

نے تخت سلطنت پر جلوس کر کے سب سے زیادہ اپنی توجہ ملاحظہ الموت کا اثر مٹانے میں صرف کی۔ علاؤ الدین جہانلو نے ملاحظہ کے مسلک پر عامل ہو چکا تھا۔ اسکے زمانے میں ملاحظہ الموت کے منادوں اور مبلغوں نے سلطنت غور کے قصبوں شہروں اور گاؤں میں اپنے مسلک کی خوب تبلیغ کی تھی، علاؤ الدین جہانلو کے بیٹے سلطان سیف الدین نے ملاحظہ کے اثر کو مٹایا۔ اسکے بعد سلطان غیاث الدین غوری بھی چونکہ ملاحظہ الموت کا دشمن تھا ان کے اثر کو مٹانے اور شریعت اسلام کو رواج دینے میں مصروف رہا۔ اب جبکہ سلطان شہاب الدین غوری غزنی کا بادشاہ بنا تو اس نے بھی اپنی تمام تر توجہ اسلام کے رواج دینے اور اتحاد و کفر کے مٹانے میں صرف کی۔ دو سال تک سلطان شہاب الدین نواح غزنی کے انتظام اور ارد گرد کے ملاحظہ کو خراج کرنے میں مصروف رہا ۵۷۵ھ میں اس کو اطلاع پہنچی کہ ملاحظہ نے ملتان پہنچ کر اپنی حکومت قائم کر لی ہے چونکہ اس سے پہلے ملتان قرامطہ کا مسکن و تجارتی جگہ تھا ایسے ملاحظہ الموت کو ملتان پر قابض ہونے اور ہندوؤں کی اعانت حاصل کرنے میں بڑی کمافی ہوئی۔ غوری خاندان چونکہ غزنوی خاندان کا جانشین اور اپنے آپ کو محمود غزنوی کی قائم کی ہوئی سلطنت کا وارث و مالک سمجھتا تھا لہذا غزنی پر قابض و متصرف ہونے کے بعد سلطان غیاث الدین غوری کے

حسب الاما یا سلطان شہاب الدین کا مصمم ارادہ تھا کہ پنجاب پر چڑھائی کر کے خسر ملک سے پنجاب کا صوبہ چھین لیا جائے۔ کیونکہ غزنی پر قابض ہو چکے بعد سلطنت غزنی کے تمام صوبوں کو اپنے قبضے میں لانے کا حق خاندان غوری کو حاصل ہو چکا تھا۔ مگر چونکہ اپنی حدود و حکومت سے ملاحظہ الموت کا استیصال زیادہ ضروری تھا لہذا دو سال تک کسی دوسری جانب متوجہ ہونے کا موقع نہیں مل سکا۔ اب ملتان پر ملاحظہ کے قابض ہونے کی خبر نے پنجاب کی طرف متوجہ ہونے سے باز رکھا اور ملتان کو پنجاب پر ترجیح دینا ضروری سمجھا گیا۔ کیونکہ ملتان بھی پنجاب کی طرح سلطنت غزنی کا ایک جزو تھا۔ چنانچہ ۵۸۷ھ میں سلطان شہاب الدین غوری نے ملتان پر حملہ کیا ملاحظہ نے سخت مقابلہ کے بعد شکست کھائی اور اکثر گرفتار و مقتول ہوئے۔ سلطان شہاب الدین غوری نے اپنے سپہ سالار علی کرمان کو ملتان کا حاکم و عامل مقرر کیا اور ملتان کے انتظام سے فارغ ہو کر مقام اُچ پر حملہ کیا، جہاں ملتان کے مقرر ملاحظہ نے پناہ لی تھی۔ اُچ کا راجہ مقابلہ پر آمادہ ہوا اور قلعہ بند ہو کر مدافعت کرنے لگا، راجہ کی پوری نے سلطان کے پاس پیغام بھیجا کہ اگر میری خوبصورت جوان بیٹی سے نکاح کرنے کا وعدہ کر دو اور میرے مال و زیور و جائیداد وغیرہ کو نقصان نہ پہنچاؤ تو میں راجہ کا کام تمام کیے دیتی ہوں۔ اس طرح تھا۔ اکام بہت ہلکا ہوا لگا سلطان نے ہوا باراج کمار سے نکاح کر لینے کا وعدہ کیا۔ رانی نے راجہ کو ہلاک کر دیا جو خود ہی مغلوب ہو کر ہلاک ہونے والا تھا۔ سلطان نے قلعہ اُچ پر قابض ہو کر اپنے وعدہ کو پورا کیا۔ راج کمار سے نکاح کر کے اسکو اپنے ہمراہ غزنی لے گیا۔ دو برس کے بعد یہ لڑکی فوت ہو گئی تھی سلطان ابھی اُچ سے فارغ نہ ہوا تھا کہ اسکے پاس مقام سنقران میں بغاوت برپا ہونے کی خبر پہنچی۔ قلعہ الموت میں ملاحظہ کا بادشاہ محمد بن علی ذکرہ تخت نشین تھا جو تمام سلاطین ملاحظہ میں سب سے زیادہ مستعد و جالاک اور سب سے زیادہ اپنے مسلک کی اشاعت میں سرگرم تھا۔ سنقران کے لوگ سلطان محمد بن علی ذکرہ کے ہوا خواہ اور فدائی بنکر اسی کے اشارے سے باغی ہوئے تھے کہ ملتان کی فتح موضع التوا میں چڑ جائے مگر سلطان شہاب الدین نے ملتان و اُچ کو بھی فتح کر لیا اور یہاں سے سنقران کے لہر باغیوں کا بھی قتل عام کیا۔ ملتان کی فتح کو شہاب الدین غوری کا ہندوستان پر ہلکا حملہ سمجھا جاتا ہے۔ محمد بن علی ذکرہ فرماں روا کے الموت اور راجہ بھیجیم دیو حاکم نہروالہ (ملک گجرات) کے درمیان سلطان شہاب الدین کے خلاف سلام و پیام کا سلسلہ جاری ہو کر دوستی کا عہد نامہ ہو چکا تھا۔ راجہ بھیجیم دیو نے ملاحظہ سے امداد پا کر سندھ و ملتان کو علی کرمان سے چھین لینے کی تیاری کی اور ایک عظیم الشان لشکر اس مقصد کے حاصل کر چکے بے مرتب کیا اس خبر کو سن کر ۵۸۷ھ کے آخر ایام میں سلطان شہاب الدین غزنی سے روانہ ہو کر ملتان پہنچا اور یہاں سے نہروالہ کی جانب روانہ ہوا۔ اس سفر میں سلطان سے ریگستان کی صوبات اور پانی نہ لینے کا صحیح اندازہ کرنے اور بھیجیم دیو کی جنگی طاقت کا تخمینہ لگانے میں غلطی ہوئی نہروالہ کے قریب

سلطان اس وقت پہنچا جبکہ اسکی فوج کا بڑا حصہ پانی نہ ملنے کی وجہ سے راستے میں ہلاک ہو چکا تھا بھیم دپو نے فدائی لشکر کے ساتھ سلطان کی ٹھکی ماندی اور نہایت قلیل فوج کو اکڑم لینے اور سنانے کی ہمت نہ دی سلطان فی لشکر کو ہندوؤں اور لحدوں کی تازہ دم اور کثیر التعداد فوج کے مقابلہ میں ناکامی تو ہوئی مگر دشمنوں کے دل پر اس مٹھی بھر فوج کی شمشیر زنی و چابکدازی دیکھ کر ہیست خرد و چاکلی سلطان کو بے حصول مقصد نہر دوار سے ۱۷۵۴ء میں واپس آنا پڑا۔ اور واپسی میں بھی ریگستانی سفر تیزی و شوار یوں سے طے ہوا۔ اس سفر کے تجربے نے سلطان پر ثابت کر دیا کہ گجرات سے اپنے پنجاب پر قبضہ کرنا ضروری ہے سلطان کا یہ خیال صحیح ثابت ہوا۔ کیونکہ بھیم دپو کو بھی سندھ و ملتان پر چڑھائی کرنے کی جرأت نہ ہوئی سلطان نے ۱۷۵۵ء میں غزنی سے پشاور کی طرف کوچ کیا اور شہر نشا و رک فوج کیسے پنجاب کے مغربی اضلاع کو اپنی سلطنت میں شامل کر لیا۔ ان اضلاع کے انتظام و تحکیم سے فارغ ہو کر ۱۷۵۶ء میں لاہور پر حملہ آور ہوا جس پر ملک تاب مقابلہ نہ لاکر لاہور میں محصور ہوا۔ اور اپنے بھر کا افرار کر کے ایک ہاتھی بطور شیشک سلطان کی خدمت میں بھیجا اور اپنے بیٹے کو بھی بطور یرغمال سلطان کے پاس بھیج دیا۔ سلطان لاہور سے محاصرہ اٹھا کر غزنی پہنچا اور اپنے بھائی سلطان غیاث الدین کو تمام حالات سے جانا نہ دی۔ مغربی پنجاب کے شامل سلطنت اور خسرو ملک کے مطیع ہوجانے کے بعد پنجاب کی طرف سے اطمینان حاصل ہو چکا تھا۔ اندراجرات کے راجہ اور ملاحدہ الموت کے خطرہ کا انتظام ضروری تھا سلطان نے اس خطرے سے مطمئن ہونے کے لیے بہترین تدبیر سوچی اور پنجاب سے غزنی پہنچ کر آرام کے بغیر فوراً دہلی (کرپاجی) کی طرف فوج کشی کی۔ ساحل ہند پر اور دریائے سندھ مغربی کنارے کا علاقہ فتح کرنے کی اپنی طرف سے دہلی میں ایک عامل مقرر کر دیا۔ اس فتح اور اس انتظام سے سلطان کا مقصد یہ تھا کہ ملاحدہ الموت اور حاکم گجرات کے درمیان فوجی امداد کے آنے جانے کا راستہ سدود ہو جائے۔ چنانچہ یہ مقصد بخوبی حاصل ہو گیا اور بظاہر سلطان کے ہندوستان پر حملہ آور ہونے کی کوئی ضرورت باقی نہ رہی لیکن خسرو ملک نے لاہور میں پنجاب کے ہندوؤں کی مشورہ جنگجو قوم لگھڑوں کی بھرتی شروع کی اور ان کو اپنی طرف مائل کر کے مغربی پنجاب کو فتح کرنے کی تیاری شروع کی سلطان کو جب خسرو ملک کے اس ارادے کا حال معلوم ہوا تو وہ ۱۷۵۶ء میں فوج لے کر پنجاب آیا خسرو ملک لاہور میں متحصن ہوا جہاں وہ مدافعت کی پوری تیاری کر چکا تھا۔ سلطان نے لاہور کو چھوڑ کر راوی و پنجاب کے دریاؤں میں سیالکوٹ کا قلعہ تعمیر کیا اور پنجاب کے ایک بڑے علاقہ کو اپنی سلطنت میں شامل کر کے قلعہ سیالکوٹ میں اپنی طرف سے اپنے ایک سردار حسین خرمیل کو متعین کیا کہ تمام مفتوحہ ملک پر قبضہ رکھو اور خسرو ملک کی تادیب پر مستعد رہو۔ اس انتظام کو کافی سمجھ کر اور خسرو ملک کے قبضے سے ایک بڑا علاقہ نکال کر سلطان غزنی واپس چلا گیا۔ سلطان کے جاتے ہی خسرو ملک نے لگھڑوں اور قبول بعض کھوکھڑوں کی جنگجو اور جرائم

پیشہ ہندو قوم کو ہمراہ بیکریا لکھوٹ پر حملہ کیا اور حین خریل کو محصور کیا۔ حین خریل نے بھی چھوٹو ہو کر حق راہنست
اداکر دیا اور بڑی جو اغردی کے ساتھ خسرو ملک کا مقابلہ کیا۔ یہاں تک کہ خسرو ملک قلعہ سیالکوٹ کو فتح نہ کر سکا اور
مجبور ہو کر لاہور چلا آیا مگر اس تمام علاقے پر جو سلطان شہاب الدین نے دوسری مرتبہ آ کر فتح کیا تھا قبضہ کر لیا یہ خبر
سن کر شہ میں سلطان شہاب الدین نے لاہور پر حملہ کیا اور خسرو ملک کو گرفتار کر لیا۔ اس طرح تمام ملک
پنجاب سلطان شہاب الدین غوری کے قبضے میں آ گیا۔ سلطان نے نٹان سے علی کراخ کو لاہور طلب کر کے پنجاب
دولتان دونوں ہونے کی حکومت اسکو سپرد کی اور طبقات نامہ کی مصنف منہاج سرانج کے باپ مولانا سرانج الدین کو
لشکر ہندوستان کا قاضی اور امام مقرر کیا۔ خسرو ملک کو اپنے ہمراہ غزنی لے گیا۔ غزنی سے سلطان غیاث الدین کی
خدمت میں مقام فیروز کوہ روانہ کیا۔ جہاں بائیس سال قید کر کے شہ میں خسرو ملک اور اسکا بیٹا دونوں فوت
ہوئے یا ہلاک کیے گئے۔ خسرو ملک کی نسبت اوپر بیان ہو چکا ہے کہ اس نے اپنے ایام حکومت میں پنجاب کے
مشرقی علاقے پر دہلی کے راجہ کو قبضہ کر لینے دیا تھا اور کوئی تدارک اسکا نہ کر سکا تھا۔ اب جبکہ سندھ و ملتان و پنجاب
کے صوبے بھی سلطان کے قبضے میں آ چکے تھے تو یہ کسی طرح جائز نہ تھا کہ سلطنت مجددی کا ایک حصہ دہلی کے راجہ
کو عصب کر لینے دیا جائے اور اس سے واپس نہ مانگا جائے جس پر کہ اس نے خسرو ملک کی کمزوری سے فائدہ
اٹھا کر غاصبانہ قبضہ کر لیا تھا۔ چنانچہ سلطان نے ہمارے چچو زاد پر تھی راجہ حاکم دہلی و امیر کو خط لکھا کہ سلطنت غزنی
کے علاقہ کو خالی کر دو اور جس طرح سلطان محمود غزنوی کے فائدان کی سیادت کو تسلیم کرتے تھے اسی طرح اب ہماری
سیادت کو تسلیم کرو۔ پھر تھی راجہ نے بجائے اسکے کردہ منصوبہ علاقہ سے دستبردار ہو جانا سلطان کے خط کا جواب
منفی سے دیا اور مقابلہ و مقابلہ پر آمادگی ظاہر کی سلطان شہاب الدین غوری نے شہ میں لاہور آ کر حالات
کی تحقیق لی۔ اس کو معلوم ہوا کہ کریانا و دھانیس رنگ کا علاقہ پر تھی راجہ کے قبضے سے نکالنا ضروری ہے چنانچہ اس نے
لاہور سے روانہ ہو کر سرسند کے قلعہ کو پر تھی راجہ کے آدمیوں سے چھین لیا اور قلعہ سرسند میں طبقات نامہ صری کے
مصنف منہاج سرانج کے ایک قریبی رشتہ دار قاضی ضیاء الدین نوکی کو بارہ سو آدمی دیکر قلعہ پر مقرر کیا اور اسی قلعہ
کو کافی سچہ کر اور قلعہ سرسند پر قبضہ قائم رکھنے کا انتظام کر کے لاہور کی طرف واپس ہوا۔ طبقات نامہ صری، طبقات اکبری
مختوب التوائج، خلاصہ التوائج وغیرہ اکثر کتابوں میں قلعہ سرسند لکھا ہے لیکن تاریخ فرشتہ میں اس قلعہ کا نام
مجتندہ بتایا گیا ہے۔ اس قلعہ سے لاہور کی جانب روانہ ہونے کے بعد سلطان نے سنا کہ پر تھی راجہ اور اسکا بھائی
کھاٹدے رائے مع بہت سے راجاؤں کے دولاکھ سپاہی اور بہت سے جنگی ہاتھی لیے سلطان کے مقابلے کو آ رہے
ہیں سلطان اگرچہ اس وقت ہرگز پر تھی راجہ کے مقابلہ کی استعداد اور لڑائی کا ارادہ نہ رکھتا تھا کیونکہ اس کے
ہمراہ تین چار ہزار سے زیادہ فوج نہ تھی مگر یہ سن کر کہ پر تھی راجہ لڑائی کے ارادے سے نکلا ہے غیرت سلطانی نے

گھوڑے کی باگ مڑی اور دشمن کے استقبال کو تھا نیسر کی جانب روانہ ہوا۔ پرتھی راج خود اجیر میں رہتا تھا اور دہلی میں اپنی طرف سے اپنے ایک رشتے کے بھائی کھانڈے رائے کو بطور نائب السلطنت مقرر کر رکھا تھا یہ کھانڈے رائے پرتھی راج کی فوج کا سپہ سالار اعظم اور ہندوستان کا مشہور بہادر سردار سمجھا جاتا تھا۔

شہاب الدین اور پرتھی راج کا پہلا معرکہ موضع ترائن میں جبکہ آجکل ترادری کہتے ہیں دور کے کنائے تھا نیسر سے سات کوس اور دہلی سے چالیس کوس کے فاصلے پر تھا سلطان اپنے مٹھی بھر ہونکو کہ سینہ دوسرہ و قلب میں تقسیم کر کے ہندو فوج کے مقابلے میں ڈٹ گیا سلطان لشکر کی صحیح تعداد تو کسی مونس نے نہیں لکھی لیکن اس میدان میں سلطان لشکر تین چار ہزار سے زیادہ نہ تھا۔ ایک فرد گداشت یہ بھی ہو گئی تھی کہ بارہ سو کی تعداد میں جو سب سے بہتر انتخابی سوار تھے وہ قلعہ سرہند میں قاضی ضیاء الدین توکی کو سپرد ہو چکے تھے اور وہ اس وقت سلطان لشکر میں شامل نہ تھے۔ ہندو لشکر نے بڑے جوش و خروش سے حملہ کیا۔ سلطان قلب لشکر میں موجود اور مصروف قتال تھا کہ ایک مصاحب نے اگر سلطان کو اپنی طرف متوجہ کر کے کہا کہ سینہ دوسرہ کی فوجیں فراہم ہو چکی ہیں آپ کا اب یہاں ٹھہرنا مناسب نہیں ہے اس وقت یہاں سے جان سلامتہ لیجانا ہی مصلحت ہے۔ تاکہ دوسرے وقت پوری تیاری اور مضبوطی کے ساتھ اگر ہندوؤں کا مقابلہ کر سکیں سلطان نے کہا کہ میں میدان جنگ سے منہ موڑنا مناسب نہیں سمجھتا۔ اسی اثنا میں ہندو لشکر نے ہلاخی لشکر کے دونوں بازوؤں کو مفروز دیکھ کر اور زیادہ دلیر ہو کر پوری شدت سے حملہ کیا اور قلب کی قلیل جمیت کو جس میں سلطان بھی موجود تھا چاروں طرف سے گھیر لیا سلطان نے پہلے سے جو گنی شیر زنی شروع کی کھانڈے رائے جو باقی پر سوار تھا اس نے سلطان کو سب سے زیادہ مصروف شیر زنی دیکھ کر اپنا ماتھی اس پر ریل دیا سلطان نے بھی چابکدستی و حملہ آوری میں مطلق کوتاہی نہیں کی کھانڈے رائے اور سلطان کے دار ایک دوسرے پر برابر تھے سلطان کا نیزہ بودہ کو سوراخ کرتا ہوا کھانڈے رائے کے چہرے تک پہنچا اور اسکے دو دانت اس نیزے کی ضرب سے ٹوٹ کر اسکے منہ میں گر گئے۔ کھانڈے رائے کے نیزے نے سلطان کے بازو کو زخمی کیا اور ساتھ ہی دوسرے ہندو سرداروں کے دار سلطان پر پڑے جس سے سلطان سخت زخمی ہو کر بیہوش ہو گیا اور قریب تھا کہ گھوڑے سے گر پڑے اتنے میں چھپے سے ایک غلی بچے نے سلطان کی اس نازک حالت کو دیکھ کر جرات و ہمت اور حیدر قابل تعریف ہوشیاری سے کام لیا کہ اچھل کر فوراً سلطان کے چھپے گھوڑے پر سوار ہو گیا۔ اور سلطان کو کوئی میں بھر کر گھوڑے کو معزز کر دیا۔ گھوڑے کی جھاکشی دشتہ زوری اس غلی بچے کی چابکدستی سے بھی زیادہ قابل تعریف ہے کہ وہ آدمی ہونکو

لیکر اس جوم میں سے اس طرح بھاگا کہ کسی کو تعاقب کی جرأت نہ ہوئی۔ میدان جنگ سے میں میل کے فاصلے پر جا کر سلطان کو گھوڑے سے اتار اگیا جہاں بعض مغرورین پہلے سے پہنچے ہوئے تھے سلطان کی حالت بہت نازک تھی۔ سپاہیوں نے اپنے نیزے توڑ کر اور نیزے کے بانسوں کو جوڑ کر سلطان کے لیے ایک ڈولی بنائی اور اس میں ڈال کر لاہور کی جانب لے چلے۔ سلطان لاہور سے غزنی کی جانب گیا۔ یہاں پر تھی راج نے تمراوری کے میدان میں فتح مند ہو کر قلعہ سرہند پر حملہ کیا اور قاضی ضیاء الدین کو محصور کر لیا۔ قاضی ضیاء الدین نے قلعہ بند ہو کر اس خوبی کے ساتھ مدافعت کی کہ برہمچاری راج کی زبان پر چھٹی کا دودھ آگیا۔ تیرہ مہینے تک محاصرہ جاری رہا مگر قلعہ فتح نہ ہو سکا آخر تیرہ مہینے کے بعد قاضی ضیاء الدین نے خود ہی صلح کے ساتھ قلعہ خالی کر دیا اور تمام سامان لیکر لاہور پہنچ گیا جبکہ سلطان بھی غزنی سے فوج لیکر ہندوستان واپس آچکا تھا۔ لاہور اور ملتان کے عانوں نے یہ بڑا کام کیا کہ مذکورہ قلعہ سرہند کے علاوہ ہندوؤں کو اور کسی سمت سے قدم آگے نہیں بڑھانے دیا۔ سلطان ٹھہرا کر کے زخمی ہونے اور میدان جنگ سے زندہ بچ کر نکل آئے کا جو حال درج ہوا اس میں بہت ہی خفیت اور ناقابل اتفاقات اختلاف کے ساتھ تمام مورخ متفق ہیں۔ لیکن تاریخ زین الماثر کا یہ بیان یقیناً قابل اتفاقات ہے کہ سلطان جب زیادہ زخمی ہوا تو بیہوش ہو کر گھوڑے سے نیچے گر پڑا چونکہ سلطان کے جسم پر کوئی اتبازی لباس اور مخصوص شاہی نشان نہ تھا اس لیے کسی نے نہ پہچانا کہ یہ سلطان ٹھہرا۔ اس کی طرف متوجہ نہ ہوا۔ اسلامی لشکر کے بقید السیف مغرورین نے سلطان کو شہید سمجھا۔ جب رات ہوئی تو سلطان کے چند غلام جو میدان کے قریب کسی جگہ چھپ گئے تھے میدان جنگ میں آئے اور سلطان کی لاش کو تلاش کرنے لگے۔ چنانچہ انھوں نے سلطان کو لاشوں میں پڑا ہوا نہایت نازک حالت میں پایا۔ وہاں سے اٹھا کر نوبت بہ نوبت اپنے کانڈھوں پر بٹھانے ہوئے رات بھر سفر کر کے میں کوںس جگہ صبح ہوئے اس مقام پر پہنچے جہاں لشکر کے مغرورین جمع تھے وہاں نیزوں کی ڈولی بنا کر اور اس میں سلطان کو ڈال کر لاہور کی جانب لے گئے۔

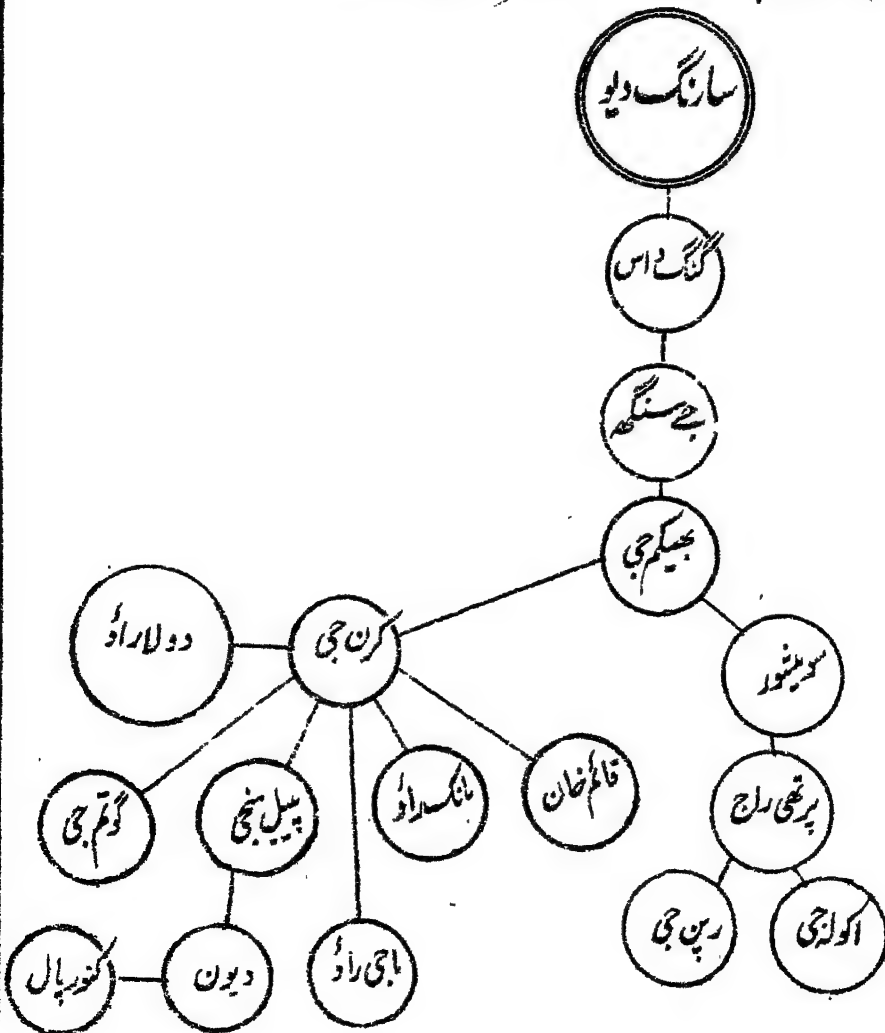
پر تھی راج کا کچھ حال

اس جگہ یہ ظاہر کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ بہانے زمانے کے بعض ہندو اور یورپی مورخین نے پر تھی راج اور جے چند کے متعلق بعض ایسی باتیں لکھی ہیں جن کا اس زمانے کے قریب الامم مورخین نے کوئی تذکرہ نہیں کیا۔ ہندوؤں کی نسبت ہر شخص جانتا ہے کہ انھوں نے اپنے بزرگوں کے صحیح حالات کبھی نہیں لکھے اور ہمیشہ فرضی کمائیوں اور جھوٹے افسانوں ہی سے دل بہلاتے رہے۔ تاریخ کی طرف سے اس بے اتفاقی کا ہوس جس قدر خود ہندوؤں کو ہوتا ہو گا اس سے بڑھ کر ان لوگوں کو ہے جو قدیم ہندو راجاؤں اور ہندو سرہندوں کے حالات معلوم کرنا چاہتے ہیں اور کہیں بھی حسب ضرورت سامان نہیں پاتے ہندو انتھاس کی کتابوں میں اگر

کسی شخص کی عمر چودہ لاکھ سال بتائی جائے یا کسی مرد کو کسی جگہ کی آب و ہوا یا جادو کی تاثیر سے عورت بنا کر اسکے پیٹ سے بہت سے بچے بھی جنم کر چکر اسکو مرد بنا دیا جائے۔ یا کسی شخص کے جسم میں کثیر التعداد عورت کی خرم گاہیں پیدا کر دی جائیں یا کسی کی تھیلی پر سیکڑوں میل کعب پہاڑ رکھ کر ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچا دیا جائے یا کسی ایک شخص کے دو پاؤں پر ایسا جم بتایا جائے جس میں میں ہاتھ اور دس گیارہ سر ہوں تو ہکو نہ کوئی تعجب ہونا چاہیے نہ شکایت کرنا چاہیے۔ مگر تعجب اس بات پر ہے کہ ماٹھا صاحب، ہنٹر صاحب، لیتھرج صاحب، الفنسٹن صاحب وغیرہ ویرین ٹونج اگر کہیں ان دور از عقل ہندو اٹھاس کی کتابوں اور عقل سوز فرضی کہانیوں کو پالیتے ہیں تو اس بات کی کوشش کرنے لگتے ہیں کہ ان ناقابل قبول باتوں کو لوگ دجی والہام سمجھ کر ان پر ایمان لے آئیں اور کسی قسم کے شک و شبہ اور خدشہ کو پاس نہ چھلکنے دیں۔ اسی قبیل کی باتوں میں سے ایک ہے چند کی جٹی کا سلیمبر (مجلس شوہر سندی، اور برقی راج کا اس تقریب کے موقع پر اس کو زبردستی فوج کے محل شامی سے اٹھا لانا جو اسی طرح شہاب الدین غوری کا ایک دوسرے نہیں سات مرتبہ برقی راج کے ہاتھ میں گرفتار ہونا ہے۔ اس قسم کی بہودہ اور دور از حقیقت باتوں کو درست اور صحیح یقین کر لینے کے لیے ہکو برقی راج کے کسی بھاٹ کی بنائی ہوئی نظم کا حوالہ دیا جاتا ہے۔ اعلیٰ طبقہ کے ہندو مضمین کی تاریخی تصانیف ہی کو کسی قابل ہما اور لائق قبول ہیں کہ ایک بھاٹ کے کبت پر ایمان لانے کی فرمائش کیجاتی ہے۔ برقی راج اور بے چند کی نسبت ایک طرف تو بریمان کیا جاتا ہے کہ وہ آپس میں خالہ زاد بھائی تھے۔ دوسری طرف یہ بتایا جاتا ہے کہ برقی راج بے چند کی بیٹی سنجو کتا کو زبردستی فوج سے اٹھا لایا اور اپنی بیوی بنالیا لیکن ہندوؤں اور چوہان راجپوتوں میں تو خالہ زاد بھائی کی بیٹی لینے بھتیجی کو بیوی بنانا سخت میوہ سمجھا جاتا ہے چہ جائیکہ اس زبردستی اور دھینگا مشی کی بھلائی کا ارتکاب کیا جائے اور اسکو ستھن سمجھا جائے۔ ہاں اگر سندھ کے راجہ داسر کا طرز عمل ملحوظ رکھا جائے تو برقی راج پر کوئی الزام عائد نہیں ہوتا۔ لیکن ہم تو اپنے اعتراض کا جواب موجودہ زمانہ کے ہندوؤں سے لینا چاہتے ہیں۔ زمانہ حال کے چالاک اور ہوشیار ہندوؤں نے ایک یہ ڈھکوسلا بھی تراش لیا ہے کہ بے چند نے سلطان شہاب الدین غوری کو برقی راج پر دوبارہ حملہ کرنے کی ترغیب دی تھی اور اسی نے سلطان کو دوبارہ بلا کر اور خود برقی راج کی اعانت سے مختزنہ کہ برقی راج کو ہلاک کر دیا۔ لیکن وہ یہ ثابت نہیں کر سکتے کہ پہلی لڑائی میں جو بے چند سے مقام تراوری ہوئی ہے چند برقی راج کے ساتھ تھا۔ اسوقت تک سنجو گنا کا کوئیر نہیں ہوا تھا اور بے چند و برقی راج کے درمیان نا اتفاقی و عداوت کا پیدا ہونا تراوری کی پہلی لڑائی کے بعد بتایا جاتا اور اسی کو دوسری لڑائی میں برقی راج کے مغلوب ہونے کی وجہ قرار دیا جاتا ہے۔ بابو جو الاسمانے صاحب اپنی تاریخ و قلع و قلم پر ایمان میں لکھتے ہیں کہ برقی راج کو گرفتار کر کے سلطان شہاب الدین غوری اپنے ہمراہ غزنی لے گیا تھا۔ وہاں ایک روز

موقع پاکر برقی راج نے شہاب الدین کو قتل کر دیا۔ یہی مورخ ایک دوسری جگہ لکھتا ہے کہ شمس الدین التمش سلطان شہاب الدین غوری سے پہلے مرانوارہ چکا تھا۔ مگر قدم زمانے کے مسلمان مورخوں میں سے کسی نے بھی برقی راج اور بے چند کے متعلق ان مذکورہ باتوں کا ذکر نہیں کیا۔ پھر لطف یہ کہ شمس کی لڑائی کے بعد اور شمس کی دوسری لڑائی سے پہلے جن واقعات کا ظہور پذیر ہونا ہندو مورخ بیان کرتے ہیں ان کا درست ہونا کسی طرح فرض بھی نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً بیان کیا جاتا ہے کہ شہاب الدین غوری کے شکست پانے کے بعد بے چند نے اپنی بیٹی کی مجلس شوہر ہندی متعقد کی اور برقی راج کو درباری کی خدمت پر طلب کیا برقی راج نے اس مجلس میں شریک ہونے سے انکار کیا تب بے چند نے برقی راج کی شکل کا ایک سونے کا بت بنوا کر دربار کی جگہ نصب کر دیا۔ قنوج سے اجیر دعوت بھیجی۔ وہاں سے انکارسا جواب آنے۔ پھر سونے کا بت بنوانے میں یقیناً ہفتے نہیں کئی مہینے صرف ہو سکتے۔ پھر برقی راج کو اپنی مورت کے دربار کی جگہ نصب ہونے کا حال معلوم ہوا اور وہ اپنی اس بے عزتی کو برداشت نہ کر سکا اور عین وقت پر قنوج پہنچ گیا بھری مجلس کے سامنے سبھو گنا کو جبکہ وہ اس سونے کی مورت کے گلے میں ہار ڈال رہی تھی اٹھا کر جل دیا۔ جو چند نے تعاقب بھی کیا۔ لڑائی بھی ہوئی مگر برقی راج سبھو گنا کو دلی لے آیا اور اسکو اپنی بیوی بنالیا۔ حالانکہ اس کو بجائے دہلی کے اجیر لچانا چاہیے تھا۔ تاہم ان ہنگاموں اور سبھو گنا سے شادی کر کے کسی دوسری مہم کی طرف متوجہ ہونے میں بھی کافی زمانہ صرف ہوا ہوگا۔ سبھو گنا سے شادی کرنے کے بعد برقی راج نے بند لکھنؤ کے راجہ پر چڑھائی کی اور تمام بند لکھنؤ فتح کر لیا۔ راجہ ہر کیچ میں قنوج کا ملک چھوڑ کر بند لکھنؤ کو کیسے فرار ہو گیا اور بے چند جو بند لکھنؤ کا زیادہ مختار تھا خاموش رہا۔ یہ کام بھی مہینوں اور برسوں کا تھا۔ اسکے بعد دہلی یا اجیر میں آکر اور اپنے رشتہ داروں کو نیز ٹھہر علی گڑھ وغیرہ کے قلعوں میں نامزد کر کے اس علاقہ کا بندوبست کیا۔ اسکے بعد ملک مالوہ پر چڑھائی کی۔ مالوہ میں کئی راجاؤں سے معرکہ آرائیاں ہوئیں۔ اس میں بھی بڑا وقت صرف ہوا۔ اسکے بعد برقی راج اور بے چند کے درمیان بعض خیر خواہوں کے صلح کی تحریک کی۔ آخر دونوں میں صلح ہو گئی۔ اس صلح کی تحریک اور صلح ہونے میں بھی کچھ نہ کچھ وقت ضرور صرف ہوا ہوگا۔ صلح کے بعد برقی راج تب بے چند کی طرف سے بالکل مصافحہ تھا۔ لیکن بے چند نے کوہ پابطنی اور دغا بازی کی راہ سے خلیفہ سلطان شہاب الدین سے خط و کتابت شروع کی اور اسکو ترغیب دی کہ برقی راج پر چڑھائی کیجیے۔ چنانچہ قنوج و غزنی کے درمیان خط و کتابت کا یہ نتیجہ نکلا کہ شمس میں سلطان شہاب الدین قنوج لیکر برقی راج پر چڑھ آیا اور برقی راج کا کام تمام ہوا۔ ان تمام مذکورہ باتوں پر غور کرنا اور سوچنا یہ سب کچھ شمس اور شمس کی لڑائیوں کے درمیان ہوا۔ ان دونوں لڑائیوں میں صرف پندرہ یا سولہ مہینے کا فاصلہ ہے۔ اس قلیل مدت میں مذکورہ بالا سلسلہ واقعات کو انسانی عقل کسی طرح

فرض نہیں کر سکتی، معائنہ ہی جب اس طرف توجہ کیجاتی ہے کہ پرتھی راج کو تیرہویں سال تک سرسنگھ تھا اور وہیں مصروف رہتا تھا تو دوسرے سے اس سلسلہ واقعات کا ہر ایک واقعہ مناسب ہو جاتا ہے۔ مسلمان مورخین کے بیان پر اس قسم کی کوئی جرح اور کوئی اعتراض وارد نہیں ہو سکتا بلکہ ان کے بیان کی بیباختگی خود انکی صداقت کی زبردست دلیل ہے اور حقیقت یہ ہے کہ مذکورہ بالا کہانی محض فرضی انداز میں گھڑت افسانہ ہے جو حکمو اصلیت سے اس قدر بعد ہو جتقدر مشرب اور مشرق میں فاصلہ ہے ہندو مورخین کے دور از عقل بیان کا تذکرہ کرنے کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس جگہ پرتھی راج کے خاندان کا شجرہ بھی درج کر دیا جائے۔



اس شجرہ کے اندر پرتھی راج کے چچا زاد بھائیوں میں ایک نام قائم خاں بھی موجود ہے۔ کرن جی کا یہ بیٹا مسلمان ہو گیا تھا اور اسکا اسلامی نام قائم خان رکھا گیا تھا۔ چنانچہ ہندوستان کے مسلمانوں میں قائم خانی مسلمانوں کی ایک قوم اب تک موجود ہے جو اسی قائم خان کی اولاد ہونے کا دعویٰ کرتی ہے۔

پرتھی راج کا مضر و مہوگر گرفتار و مقتول ہونا

سلطان شہاب الدین نے غزنی پہونچ کر اپنی فوج کے ان لوگوں کو جنھوں نے غشتہ کی

جنگ تراوری میں اپنی جان بچا کر جو رانہ فرار کی عار گوار کی تھی نہایت سخت اور ذلت آفریں سزائیں دیں۔ ایسے جس طرح گھوڑوں کو دانہ کھلایا جاتا ہے اس طرح تو بردوں میں جو بھر کر ان کی گردنوں میں لٹکائیے اور غزنی لنگی کوچوں میں گشت کرایا۔ ساتھ ہی حکم دیا کہ ان میں سے جو شخص جو نہ کھائے اُسکی گردن اڑا دی جائے۔ غرض اس طرح گھوڑوں کی طرح جو کھلا کر اور ذلیل کر کے چھوڑ دیا اور نئی فوج کی بھرتی اور تریب و تہذیب میں مصروف ہوا۔ جن لوگوں کو یہ سزائیں دی گئیں تھیں وہ عموماً غور خلج و خراسان کے لوگ تھے۔ ہنغان ان میں کوئی نہ تھا۔ یعنی افغانوں نے تراوری کے میدان میں سلطان کے ہمرکاب رہ کر اپنی جانیں قربان کر دیں مگر فرار کی عار گوارانہ کی۔ فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں۔

و ہا فغانان ہیچ نہ گفت د امرائے غور خلج و خراسان را معاتب و مواخذہ گردانید و توبہ ہائے پڑ جو بہ گردن ایشان در آویختہ گرد مشہرہ گردانید و حکم کرد کہ ہر کہ انچہ در توبہ ہست نمود سرش از تن جدا کنند۔

اس سزا دی کے واقعہ سے بھی صاف ثابت ہے کہ سلطان شہاب الدین غوری نے خود اپنے گھوڑے کی باگ میدان جنگ سے نہیں موڑی تھی بلکہ وہ بیوشی کی حالت میں میدان جنگ سے باہر لایا گیا تھا۔ اگر اپنی جان بچانیکے لیے سلطان اپنے گھوڑے کی باگ موڑتا تو یہ کسی طرح ممکن نہ تھا کہ وہ اپنے ہمراہیوں کو اس قسم کی سزائیں دیتا۔ بہر حال سلطان نے نہایت خموشی کے ساتھ چند عیسے غزنی میں قیام کیا اور کسی کو اپنے عزم دارائے مطلع نہیں کیا۔ آخر ایک طاقتور لشکر لے کر غزنی سے روانہ ہوا اور پشاور پہنچا۔ پشاور سے روانہ ہو کر اول ملتان آیا۔ ملتان کے عامل اور وہاں کی فوج کا تحسین و آفرین کے ذریعے دل بڑھایا۔ کیونکہ ان لوگوں نے ملتان کے علاقے کی حفاظت نہایت عمدگی سے کی تھی اور نواحی ہندو راجاؤں کے حملوں کو جو انھوں نے تراوری کی سابقہ جنگ کے بعد دیر ہو کر ملتان پر کیے تھے نہایت دلیری کے ساتھ روکا تھا۔ ملتان کی جانب سے مطمئن ہو کر لاہور آیا یہ وہ زمانہ تھا کہ ضیاء الدین تو لکی سرہند سے لاہور پہونچ چکا تھا اور پرتھی راج اجیر جا کر شہاب الدین غوری کے مقابلہ کی تیاریوں میں مصروف تھا۔ لاہور پہونچ کر سلطان نے اپنی فوج خاصہ کے

سردار قوام الملک رکن الدین حمزہ کو سفیر یا ایچی بنا کر برہمچری راج کے نام خط دیکر اجیر کی جانب روانہ کیا۔ رکن الدین حمزہ نے سلطان کا خط برہمچری راج کے پاس اجیر میں پہنچایا۔ اس خط کا مضمون یہ تھا کہ ہم بے راہروی چھوڑ دو اور سر ہند و تھاٹھیسرا علاقہ جو قدیم سے سلطنت اسلامیہ کا ایک حصہ ہے خالی کر دو اور جس طرح اجیر کے راجا سلطان محمود غزنوی اور اسکی اولاد کے مطیع رہو گئے۔ اسی طرح ہماری سیادت کو تسلیم کر دو۔ ورنہ پھر تلوار میدان جنگ میں اپنا فیصلہ صادر کر دیگی۔ برہمچری راج کو پہلے ہی سے سلطان کے پنجاب و ملتان میں آنے کا حال معلوم تھا اور وہ ترادوی کی پہلی جنگ میں کامیاب ہوئے کے بعد ہی سے بخوبی جانتا تھا کہ سلطان شمال میں یقیناً انتقامی یورش کریگا اور مسلمان اپنی اس شکست کی تلافی کے لیے ضرور دوبارہ حملہ آور ہونگے۔ محمود غزنوی اور اسکی اولاد کے زمانے میں چونکہ ہندو برابر اسلامی فوج میں کام کرتے رہے اور مسلمانوں کے طریق جنگ سے ہر طرح واقف و آگاہ ہو کر اپنے اندر جنگ و فتنیت پیدا کر چکے تھے اور اب حال ہی میں وہ مسلمانوں کو ایک شکست دیکر اور بھی زیادہ جری ہو چکے تھے۔ لہذا برہمچری راج کی فوج کو اس ہندو فوج پر قیاس نہیں کرنا چاہیے جس نے محمد بن قاسم اور محمود غزنوی سے شکستیں کھائی تھیں۔ برہمچری راج پہلے ہی سے جنگی تیاریوں میں مصروف تھا۔ اس نے ہندوستان کے دوسرے راجاؤں کو اپنی امداد و اعانت پر آمادہ کر لیا تھا اور چھوٹے بڑے ڈیڑھ سو راجا بذات خود اپنی اپنی انتخابی فوجیں لیکر برہمچری راج کے ساتھ میدان جنگ میں مسلمانوں کے مقابل واد شجاعت دینے پر آمادہ ہو چکے تھے۔ لہذا برہمچری راج نے بڑی نخوت کے ساتھ نہایت سخت و درشت جواب سلطان کے پاس بھیجا اور لکھا کہ تمھاری خبر اس میں ہے کہ ٹھنڈے ٹھنڈے غزنی کی طرف سدا جاؤ و نہ تم اچھی طرح تم کو مزا کھائیں گے اور اس مرتبہ زندہ پکڑ بھاگنے کا موقع بھی نہ ملے گا۔ اس خط و کتابت کے بعد برہمچری راج نے ترادوی کے میدان جنگ کو جہاں وہ پہلے ایک مرتبہ فتح حاصل کر چکا تھا مبارک سمجھ کر اسی جگہ اپنی فوجیں فراہم کرنا شروع کیں اور قراہ داد کے موافق دوسرے راجا بھی اپنی اپنی فوجیں لے لے کر آنا شروع ہوئے، سلطان نے بھی اس بات کو غنیمت سمجھا کہ جس میدان میں اس کو ایک مرتبہ شکست ہو چکی تھی اسی میدان میں حریت کو شکست دیکر سرخروئی حاصل کرے۔ چنانچہ حریت کے فوجی حیلے کا حال سن کر وہ بھی لاہور سے ترادوی کی جانب روانہ ہوا۔ اس جگہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ پھر وہ بات یاد دلادی جائے کہ جب چند کی دختر بنو گنا کے اٹھا کر بچانے کی کہانی بالکل فرضی اور از سر تباہ غلط ہے۔ اس قسم کی ہزار بار فرضی کہانیاں قدیم ہندو طرز پر میں موجود ہیں جن کو کوئی بھی سمجھدار شخص صحیح سمجھنے کے لیے تیار نہیں ہو سکتا کوئی مسلمان مورخ حتیٰ کہ فرشتہ تک بھی اس کا ذکر نہیں کرنا۔ مسلمان مورخوں کو چھوڑو۔ سچان دانے کو کس نے مجبور کیا تھا کہ وہ بھی اس کا ذکر کرے اگر یہ فرضی کہانی کوئی تباہ خیم حیثیت اور ذرا سی بھی اصلیت اپنے

رکھتی تو مسلمانوں کا کیا ہرج تھا کہ وہ اس کا ذکر نہ کرتے اور ہندو سوزنوں کو بھی مجبور کرتے کہ اس کا ذکر زبان تک نہ لائیں۔ تیس تو یہ جانتا تھا کہ وہ خوب مزے لے لے کر اس کا ذکر کرتے۔ کیونکہ اب سے سو یا دو سو برس پہلے تک کسی کو ان حالات اور ان خیالات و جذبات کا وہم و گمان بھی نہ تھا جو آج کل ہندو مسلمانوں کے درمیان بدقسمتی سے پیدا ہو چکے ہیں۔ پرتھی راج نے جنگ تراوری کے بعد تیرہ مہینے تک قلعہ سرہند کا محاصرہ جاری رکھا۔ طبقات ناصری میں منہاج سراج لکھتا ہے کہ:-

”راے تھجور اپا کے قلعہ آمد جنگ پیوست و مدت سبز دہ ماہ و چہرے جنگ بہ دار“
 سہان روئے لکھتا ہے کہ:-

”راے تھجور اسعد فتح در سرہند آمد قلعہ را از کسان سلطان بعد محاصرہ یک سال و یک ماہ تسخیر نمودہ بہ کسان خود سپرد۔
 فرستہ لکھتا ہے کہ:-

”راے تھجور آمد قلعہ تبخندہ را کہ ضیاء الدین توکی در انجا بود یک سال و یک ماہ محاصرہ نمود و آخر بصلح گرفت“

غرض تمام مورخ اس پر متفق ہیں کہ پرتھی راج تیرہ مہینے قلعہ کے محاصرہ میں مصروف رہا اس قلعہ پر قبضہ پاسنہ ہی یا قبضہ پانے سے بھی پہلے ہی اس کو شہاب الدین غوری کے آنے کا حال معلوم ہوا۔ وہ فوراً اجیر آیا اور جنگی تیاریوں میں مصروف ہو گیا۔ تراوری کی پہلی جنگ سے دوسری جنگ تک کا زمانہ ایک سال اور چند مہینے ہے۔ اس میں سے ابتدائی تیرہ مہینے جو قلعہ سرہند کے محاصرے میں صرف ہوئے نکال دیے جائیں تو پھر سچو گٹا والی کمائی اور بند لکھنڈ و ماہوہ کی فتوحات وغیرہ کے لیے کون سا وقت بچتا ہو۔ قصہ مختصر دونوں طرف کی فوجیں تراوری کے میدان میں ایک دوسرے کے مقابل چند کوس کا فاصلہ اور سرستی ندی کو بیچ میں حامل چھوڑ کر خمیہ زن ہوئیں۔ اسلامی لشکر کی کل تعداد ایک لاکھ بیس ہزار تھی جس میں اسی ہزار پیادے اور چالیس ہزار سوار تھے یہ ایک لاکھ بیس ہزار کی تعداد و طبقات ناصری میں درج ہے۔ لیکن سوار و پیادے کی تقسیم اس میں نہیں بتائی گئی۔ سواروں اور پیادوں کی الگ الگ تعداد منتخب التوائج سے معلوم کی گئی ہے۔ پرتھی راج کے لشکر کی تعداد تاریخ فرشتہ اور دوسرے مورخین نے تین لاکھ سوار اور تین ہزار سے زیادہ جنگی ہاتھی بتائی ہے۔ پیادوں کی ضخیم تعداد کسی نے نہیں لکھی۔ بلکہ لا تعداد اور بے قیاس کے الفاظ سے پیادوں کی کثرت کو ظاہر کیا ہے۔ سرستی ندی کے کنارے ہو چکر سلطان نے تمام محبت کے لیے پھر ایک خط پرتھی راج کے پاس بھیجا اور وہاں سے وہی درشت و بناوشت جواب آیا جس میں اپنی فوج کی کثرت اور جنگی ہاتھیوں سے ڈرایا

ایا تھا سلطان شہاب الدین غوری کے لیے اس مرتبہ بھی خطرات وجود تھے کیونکہ ہندو لشکر کی کثرت کے مقابلہ میں اسلامی لشکر کی کوئی حقیقت ہی نہ تھی۔ پر بھی راج کو اس مرتبہ پہلے سے بھی زیادہ اپنی فتح کا یقین تھا۔ سلطان کے لشکر میں کسی اضافہ کا کوئی امکان نہ تھا اور ہندو فوجیں ہر روز برابر آ کر شامل ہوتی تھیں۔ ہندو راجاؤں نے ہر بھی راج کے سامنے جمع ہو کر بہادرانہ انداز میں لڑیں کہ جب تک مسلمانوں کی شکست دیکر فائدہ نہ ملے گا۔ دھن لیں گے اور کسی کو سنبھل نہ دکھائیں گے۔ فرشتہ کے اظہار ہوئے۔

۱۰۰ اجرت گز یک صد و پنجاه نفر می شد. بنفقہ شجاعت بر چنین کشید و بجا آمد و در دیش سو گند با س.

غلط و شدیدا یاد نخواند که اگر هم هر چیست از تحقیق خاطر می سازند تا دفع خصم ننمایند دست از کارهای بیرون برانند.

پرنسپی راج نے کھانڈے رائے کو چند اور افرانج کا سپہ سالار مقرر دیا اور خود ڈیڑھ سو راجاؤں اور اسکے
انتخابی سواراؤں کے ساتھ طلب لشکر میں قالم ہوا۔ ان راجاؤں میں افنوج کا راجہ جے چند موجود نہ تھا۔ جسکا
سبب یا تو پرنسپی راج سے ایک قسم کی رقابت کا ہونا تھا جو اپنے نانا انگ پال نانی کی ریاست سے حصہ
نہ لینے اور پرنسپی راج کے بتلی ہوئے کی وجہ سے قرین قیاس جہاں کوئی بیماری یا کسی دوسری مجبوری نے اس کو
تراوری کے میدان میں پہنچنے سے باز رکھا ہوگا۔ لیکن پرنسپی راج اور جے چند کے درمیان ایسی عداوت ہرگز
نہ تھی کہ جے چند پرنسپی راج کے تعالیٰ میں سلطان شہنشاہین بھی کا ہمہ دین جانا۔ اگر ایسی عداوت ہوتی تو وہ ضرور
راجاؤں کو بھی روکنا اور پرنسپی راج کا شریک نہ ہونے دینا۔ کیونکہ پہلی لڑائی میں پرنسپی راج کے ساتھ صرف ساٹھ یا چوٹھ
راجہ تھے اور اس مرتبہ ڈیڑھ سو پہلی مرتبہ پرنسپی راج کی کل فوج دو لاکھ تھی اور اس مرتبہ صرف سواروں کی
تعداد تین لاکھ بیان کی گئی ہے۔ اگر جے چند واقعی کوئی بڑا صاحب اثر اور عظیم الشان راجہ تھا تو ممکن نہ تھا کہ جے چند
کے ہوا خواہ ہونے کی حالت میں جقدر راجہ اسقدر فوج پرنسپی راج فراہم کر سکا اب اس سے کئی حصے زیادہ فراہم کر سکتا
اور اگر یہ کہا جائے کہ جے چند نے تو ضرور مخالفت کی ہوگی مگر اس کی بات خود کچھ کسی نے منہ ہی نہیں اور پرنسپی راج
کی امداد سے ضروری کچھی تو ثابت ہوا کہ جے چند کی مخالفت پرنسپی راج کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتی۔ اور
جے چند کی شرکت پرنسپی راج کو کوئی قابل تذکرہ اعانت نہیں پہنچا سکتی تھی۔ غرض یہ کہنا کہ جے چند کی مخالفت
کی وجہ سے پرنسپی راج کو تراوری کی دوسری لڑائی میں شکست ہوئی سراسر غلط اور داہیات بات ہے۔ حقیقت
یہ ہے کہ جے چند اور پرنسپی راج کے تعلقات تراوری کی جنگ اول کے وقت تھے ہی جنگ دوم کے وقت بھی
تھے، ان دونوں لڑائیوں کے درمیان کوئی نئی اور جدید بات پیدا نہیں ہوئی تھی۔ جے چند پہلی لڑائی میں
شریک تھا نہ دوسری میں شریک ہو سکا۔ اگر جے چند اور سلطان شہاب الدین کے درمیان کوئی ہمہ دین اور
محبت قائم تھی اور سلطان نے جے چند ہی کی ترغیب سے ششم ہجری میں ہندوستان پر یہ چڑھائی کی تھی

تو ٹھوڑے ہی دنوں کے بعد بچے چند اور سلطان شباب الدین کے درمیان لڑائی کیوں ہوئی۔ جس کا آگے ذکر آتا ہے۔ ہر حال سلطان نے پرتھی راج کے پاس سے اس دوسرے خط کا بھی جواب پا کر اور اپنی طرف سے حجت پوری کرنے کے بعد زیادہ مائل مناسب اندر سمجھا اور اپنی قابلیت سپہ سالاری کا اظہار اس طرح کیا کہ رات کے وقت فوج کو چار حصوں میں تقسیم کر کے ہر حصہ ایک ایک تجربہ کار دہادس سردار کے سپرد فرما کر حکم دیا کہ پہلے ایک سردار حملہ کرے۔ باقی اپنی اپنی جگہ خاموش تماشادیکھتے رہیں جب خوب زور شور کی لڑائی ہونے لگے تو ضرورت جنگ سردار اپنی فوج کے ساتھ اس طرح پیا ہونا شروع کر دے کہ دشمنوں کو اپنی فتح کا یقین ہو جائے اور وہ دلیر ہو کر تعاقب کرنے لگیں۔ اس حالت میں دوسرا سردار اپنی تازہ دم فوج کے ساتھ حملہ آور ہو کر ہندو حملہ آوروں کو اپنی طرف متوجہ کر دے اور پہلے سردار کی طرح تھوڑی دیر جم کر مقابلہ کرنے کے بعد وہ بھی پیچھے ہٹنے لگے۔ اس کے بعد تیسرا سردار اسی طرح چوتھا سردار حملہ آور ہوا اور پیچھے ہٹ کر دم سینے والے پھر اپنی جمعیت کو درست کر کے اور تازہ دم ہو کر حملہ آور ہو نیلے مستعد ہو جائیں۔ سلطان نے بارہ ہزار انتخابی سوار جدا کر کے اپنے ہمراہ رکاب رہنے کے لیے مخصوص کر لیے۔ اس انتظام اور صدور احکام کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے اسلامی لشکر نے سرستی ندی کو عبور کیا اور ہر حصہ فوج نے اپنی اپنی جگہ متعین کر لی سلطان اپنے بارہ ہزار سوار لیکر ایک بلند مقام یا اونچے ٹیلے پر کھڑا ہو کر لڑائی کا تماشادیکھنے اور تیز رو سواروں کے ذریعے سرداران لشکر کے پاس احکام بھیجنے لگا۔ سلطان فی حکم کے موافق اول ایک حصہ فوج نے حملہ کیا۔ اس کے پیا ہونے پر دوسرا حصہ حملہ آور ہوا ہر مرتبہ ہندوؤں نے مسلمانوں کو مفرد و مغلوب قرار دیا کہ ان کا تعاقب کیا اور اس طرح ہندو لشکر جو ایک ٹھوس اور مضبوط پہاڑی طرح قائم تھا مختلف سمتوں میں پھیل کر پکھلنے لگا اور اسلامی لشکر نے نہایت خوبی کے ساتھ اپنے فرائض کو انجام دیا۔ طلوع سورج سے لڑائی شروع ہوئی تھی۔ سہ پہر تک میدان جنگ کی ہلچلی ہوئی بھاڑ پر سلطان کے حسب نشانہ سے حرکت کرتے رہے اور ہندوؤں کی کثرت مسلمانوں کی قلت پر غالب آئی اسکی سلطان نہایت ہوشیاری کے ساتھ میدان جنگ کے نظاروں کی تبدیلیوں کو مانتہ کر رہا تھا عصر کے قریب سلطان نے فیصلہ کیا کہ اب میرے حملہ آور ہونے کا وقت آگیا ہے چنانچہ اس نے اپنے بارہ ہزار سواروں کو جواب تک سلطان کے ہمراہ خاموش کھڑے تھے لیکن ہندو لشکر کے قلب کو جہاں پرتھی راج ڈیڑھ سو لہجائوں اور پنجابی سو اڑکے دیان موجود تھا اسے نظر قرار دیکر حملہ کیا۔ سلطان اور اس کے بارہ ہزار ہمراہیوں نے جو سب زور بوش سوار تھے اپنے نیزے گھوڑوں کی کوتیوں پر رکھ کر اس طرح حملہ کیا کہ جنم زدن میں ہر سردار کو مٹانے اور پامال کرنے ہوئے قلب پر جا پڑے۔ حریت افگنی میں وہ جا بک دستی دکھائی کہ پرتھی راج کو فرار ہنی میں حافیت نظر آئی اور کھانڈے رائے نے بھی بعد دشواری میدان سے بھاگ کر اپنی جان بچائی۔ سپرداروں کی

جب یہ حالت ہوئی تو دوسروں کا کیا جوہر تھا کہ یہ ان میں قوم حملہ کرنے پر تیار نہ ہوا۔ ایک آندھی بھی نہ گزری
 لشکر کو درختوں کے خشک پتوں اور ریت کے ذروں کی طرح اگر کرے گئی۔ غروب آفتاب سے پہلے فتو لوں کی
 لاشوں اور سلمان فتمندوں کے سواتوری کا میدان ہندوؤں سے خالی تھا۔ مسلمانوں نے بھاگنے والوں کا
 تعاقب کیا اس تعاقب میں برہمنی راج کو قلعہ سرستی کے قریب جا لیا اور زندہ گرفتار کر کے غروب آفتاب کے
 ساتھ ہی اسکی مشعل حیات کو نکل کر دیا۔ کھانڈے رائے بھی بھاگتا ہوا زخم کھا کر لایا گیا۔ لیکن سجان رائے
 کہتا ہے کہ وہ گرفتار نہیں ہوا بلکہ زندہ و سلا مت بچ کر نکل گیا۔ چنانچہ سجان رائے کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔
 کھانڈے رائے برابر اسکی پھوڑا کر سپہ سالار بدھ پربت راغنیہ دانستہ بعد رستی و طاثر جان خود را
 ازاں ملکہ سلامت جردے

جہاں جینا ک دہر ساں گرنخت کہ ز تار را از گرائی گینخت

سجان رائے نے کھانڈے رائے کے بھاگنے کا مکمل نقشہ ایک شعر میں خوبئی کے ساتھ پیش کیا جو اسکی
 لطافت مستحق آفرین ہے۔

مشرقی اضلاع کی فتوحات اور اسکی فتح عظیم کے بعد سلطان نے تیسری، چوتھی، پانچویں
 کمرام وغیرہ قلعوں کو فتح کیا۔ اس کے بعد برہمنی راج
 سلطان شہاب الدین کی شہادت کے دار السلطنت اجیر کی طرف لگا۔ شہر اجیر کو سلطان نے
 کوئی نقصان نہیں پہنچایا اور برہمنی راج کے بیٹے

اکو رچی کو اجیر کا راجہ بنا کر اور اطاعت لیکر واپس چلا آیا۔ دہلی میں برہمنی راج کا دوسرا بیٹا رچن جی موجود تھا
 جو کھانڈے رائے کی غیر موجودگی میں اس کا قاتم مقام تھا جب اجیر سے واپس ہو کر سلطان دہلی کے قریب
 پہنچا تو رچن جی نے سلطان کے پاس عاجزانہ درخواست بھیج کر جان کی امان چاہی سلطان اس کو دہلی کا
 راجہ بنا کر شہر دہلی میں داخل ہوئے بغیر باہر سے باہر ہی واپس چلا آیا اور قلعہ کمرام میں اپنے غلام قطب الدین
 ایبک کو اس نو مفتوحہ علاقہ کا جو پہلے بھی سلطنت اسلامیہ میں شامل تھا عامل بنا کر غزنی کو واپس چلا گیا یہ واقعہ
 ۱۱۸۷ء میں ظہور پذیر ہوا۔ میرٹھ کے قلعہ میں برہمنی راج کا رشتہ دار کوئی راجہ حکومت کرتا تھا، اس سے
 سلطان نے کوئی تعرض نہیں کیا سلطان کے واپس چلے جانے کے بعد ہی میرٹھ کے راجہ نے دہلی کے راجہ برہمنی راج
 کے بیٹے کو سرکشی کی ترغیب دیکر خود اسکی اعانت پر آمادگی ظاہر کی اور سچے چہرے پر برہمنی راج کا انتقام لینے پر
 آمادگی ظاہر کر کے ان دونوں کی ہمت افزائی کی۔ چنانچہ میرٹھ دہلی کے یہ دونوں راجہ قطب الدین ایبک کے
 خلاف متحد ہو گئے۔ قطب الدین ایبک نے یہ سنتے ہی بلا تامل چڑیا کی کردی اور یکے بعد دیگرے دہلی و میرٹھ

مردون کو فتح کر کے اپنے قبضے میں لے آیا۔ قلندر علی گڑھ بھی پر تھی راج کے کسی رشتہ دار کی حکومت میں تھا اس نے بھی علامات نامتو وہ اور مقابلہ کی تیاری کا اظہار کیا۔ قطب الدین نے علی گڑھ بھی بلاتامل فتح کر کے اس فوج کے تمام علاقے کو قبضے میں لاکر بجائے کمرام کے دہلی کو اپنا دارالحکومت بنایا۔ کولہجی پسر پر تھی راج اپنے عہد پر قائم رہا اس لیے قطب الدین ایک اس کو نقصان پہونچانے کا خیال تک بھی دل میں نہ لایا۔ مذکورہ علاقے قطب الدین نے ۵۹۰ھ میں فتح کیے۔ ان فتوحات سے بے چند اور قطب الدین ایک کے مقبوضات کی حد مل گئی۔ بے چند جو اپنے بھائی پر تھی راج کے مقول ہونے کی خبر سننے کے بعد ہی سے کانٹوں پر لوٹ رہا تھا اور مسلمانوں کی طرف سے خار کھائے بیٹھا تھا قطب الدین کی ان فتوحات کو خوشی سے نہ دیکھ سکا۔ اس نے پر تھی راج کا انتقام لینے کی تیاری کی اور قطب الدین کو مار کر کمال دینے پر آمادہ ہوا اور راجہ گوالیار و راجہ بدایوں کے علاوہ اودھ و بہار تک کے راجاؤں کو امداد کے لیے بلایا۔ قطب الدین نے اس خطرے کو محسوس کرتے ہی احتیاطاً سلطان کو اطلاع دی اور سلطان یہ اطلاع پاتے ہی بلا توقف ہندوستان کی طرف روانہ ہو گیا۔ دہلی پہونچ کر فوج کے راجا بے چند کی سرکوبی کے لیے روانہ ہوا۔ قطب الدین ایک کو ایک دستہ فوج کے ساتھ بطور ہراول چند کوس آگے آگے چلنے کا حکم دیا۔ بے چند نے مقام چند داڑھ میں جو آمادہ سے جانب شمال ہے اپنی فوجیں آراستہ کر کے میدان کارزار گرم کیا۔ سلطانی لشکر کے ہراول یعنی قطب الدین ایک نے بے چند کے مقابل پہونچتے ہی سلطان کا جو چند میل پیچھے لشکر لیے آ رہا تھا انتظار کیے بغیر حملہ کر دیا اور سلطان کے میدان جنگ تک پہونچنے سے پہلے ہی بے چند کے لشکر کو شکست دیکر بھاگ دیا۔ بے چند اس لڑائی میں قطب الدین ایک کے تیرے مارا گیا۔ سلطان تنوچ پر قبضہ کر کے بنارس پر بھی جو جو چند کا مقبوضہ تھا حملہ آور ہوا۔ بنارس کے بعد گوالیار اور بدایوں وغیرہ کئی قلوں کو فتح کیا اور سب جگہ اپنے عامل مقرر کر کے اسلامی حکومت قائم کی۔ اس طرح شمالی ہند کا ایک بڑا حصہ اسلامی سلطنت میں شامل ہو گیا پنجاب و ملتان و سندھ تو پہلے ہی سے اسلامی حکومت کے صوبے تھے۔ اب وہ ملک بھی جسکو آجکل صوبہ متحدہ کہتے ہیں سلطنت اسلامیہ میں شامل ہو گیا۔ قطب الدین ایک کی قابلیت سرداری چونکہ اب اچھی طرح ثابت ہو چکی تھی لہذا قطب الدین کو تمام مقبوضات ہند کا حاکم اور ویراے بنا کر ۵۹۱ھ میں سلطان غزنوی کی جانب روانہ ہو گیا۔ اسی سال سلطان غزنوی چلے جانے کے بعد پر تھی راج کے کسی رشتہ دار سہی میراج نے بہت سے راجپوتوں کو اپنے ساتھ ملا کر پر تھی راج کے بیٹے کولہجی کے خلاف خروج کیا اور اس کو شکست دیکر اجیر پر قبضہ کر لیا۔ کولہجی نے قطب الدین ایک سے فریاد و تمہداد کی۔ قطب الدین فوراً دہلی سے فوج لیکر اجیر گیا۔ میراج نے زبردست مقابلہ کیا۔ آخر لڑائی میں مارا گیا اور قطب الدین ایک نے کولہجی کو بھر اجیر کی گدی پر بٹھا دیا۔ اس کے بعد

۵۹۲ء میں قطب الدین ایک نے ایک زبردست فوج لیکر گجرات کے راجہ جیم دیو پر چڑھائی کی یہ وہی جیم دیو ہے جس پر شہاب الدین غوری نے بھی حملہ کیا تھا۔ قطب الدین ایک کو فتح حاصل ہوئی اور گجرات کے راجہ سے اقرار اطاعت اور خراج لیکر واپس ہوا۔ ۵۹۳ء میں راجپوتوں نے کولہ جی کے خلاف متفق ہو کر پھر جیم دیو قبضہ کر لیا۔ قطب الدین ایک نے پھر جا کر راجپوتوں کو سرائیں دیں اور کولہ جی کو پھر راجہ جیم دیو بنادیا۔ اس سال کے آخری ایام میں میانہ و گویا میں بغاوت و سرکشی نمودار ہوئی اور راجپوتوں نے ان دونوں قلعوں پر قبضہ کر لیا۔ یہ خبریں سنکر ۵۹۴ء میں سلطان خود ہندوستان آیا اور قلعہ میانہ فتح کر کے اپنے ایک سردار بہاؤ الدین ظفر کو میانہ میں مقرر کر کے اس طرف کے علاقہ کا مستقل گورنر مقرر کیا۔ گویا کے قلعہ کی فتح اسکے سپرد کر کے خود غزنی کی جانب چلا گیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ سلطان شہاب الدین بڑی باریک بین اور دقیقہ رس نظر رکھتا اور انتظام ملکی سے خوب واقف و آگاہ تھا۔ اسی لیے اُس نے میانہ کا ایک الگ صوبہ بنادینا ضروری سمجھا تاکہ قطب الدین ایک کو کسی قدر سہولت ہو۔ بہاؤ الدین ظفر نے گویا کے قلعہ فتح کر لیا۔ مگر اسکے چند روز بعد وہ فوت ہو گیا اور یہ علاقہ پھر قطب الدین ایک ہی کے زیر حکومت آ گیا۔ قطب الدین ایک نے اسکے بعد پیش از پیش ملک گیری کا ثبوت دیا۔ یعنی قلعہ کاٹھی اور کالجور بھی فتح کر لیا۔ ۵۹۹ء میں سلطان شہاب الدین غوری کے بڑے بھائی سلطان غیاث الدین غوری کا انتقال ہوا اور اسکی وصیت کے موافق سلطان شہاب الدین غوری تمام غوری سلطنت کا فرمانروا بن گیا۔ سلطان شہاب الدین نے اپنے بھتیجیوں اور رشتہ داروں کو خراسان و ایران و افغانستان وغیرہ کے علاقوں پر حاکم مقرر کیا۔ خاندان خوارزم شاہی اور خاندان غوری میں عرصہ سے کشمکش چلی آتی تھی، سلطان غیاث الدین کے فوت ہوتے ہی خوارزم شاہیوں نے حملے شروع کر دیے اور سلطان شہاب الدین کو ان کے مقابلہ میں خود جانا پڑا۔ اتفاقاً ایک لڑائی میں سلطانی لشکر کو سخت نقصان اٹھانا پڑا اور سلطان بربت باری اور راستے کی صوبات برداشت کرنا ہوا۔ بشکل اپنے دار السلطنت میں واپس آیا۔ اس نقصان و اذیت اور صوبات سفر کا ایک نتیجہ تھا کہ سلطان کے شہید یا فوت ہونے کی غلط افواہ اکثر شہروں میں پھیل گئی۔ بعض شہر ارت پیشہ اشخاص نے ہندوستان میں اس خبر کو خوشامیج کیا اور جا بجا بغاوت و سرکشی کا سلسلہ جاری ہوا، یہی وہ زمانہ تھا کہ عز الدین محمد بختیار خلجی نے جو قطب الدین ایک کے ماتحت مشرقی اضلاع کا حامل تھا ایک قلیل جمعیت کے ساتھ ہار دنگال میں قیامات شروع کر دی تھیں۔ مشرقی علاقوں کو تو قطب الدین نے خوب قابو میں رکھا لیکن پنجاب و ملتان میں شورش پسند و جرائم پیشہ قبائل اور ملاحدہ نے جو خفیہ طور پر جا بجا پھیلے ہوئے تھے ایک اودھم جاری۔ ملاحدہ جو شاہ الموت کے زیر ہدایات جا بجا مسلمانوں کے لباس میں پھیلے ہوئے موقع کے منتظر تھے ان جرائم پیشہ قبائل کی رہبری و ہمت انفرانی کا موجب ہوئے۔ یہ واقعہ ۵۹۸ء کے اواخر اور ۵۹۹ء کے شروع ایام سے تعلق رکھتا ہے، سلطان نے خوارزم شاہیوں سے خبر دینا ہو نہ ہو مگر اس کے

اول سندھ و ملتان کی خبر لیا ضرورت تھی کہ وہ ملاحظہ کے خطرات کو سب سے زیادہ اہم سمجھتا تھا۔ چنانچہ اول ملتان کی بنیاد متروک کر کے باغیوں کو سخت سزائیں دیں۔ پھر غزنی پہنچ کر لٹاؤ کی طرف روانہ ہوا، شمالی و مغربی پنجاب کے ضلع کا اس واماں برباد ہو گیا تھا لہذا اسکی طرف متوجہ ہونا بھی ضروری تھا۔ سلطان کے پنجاب پہنچنے کی خبر سنکر دہلی سے قطب الدین ایک بھی روانہ ہو کر سلطان کی خدمت میں پہنچ گیا لگھڑوں یا کھوکھروں کو جو مایہ فساد بنے ہوئے تھے خوب سزائیں دیں اور اس طرح اپنے زندہ موجود ہونے کا عملی ثبوت پیش کر کے اس واماں بھر قائم کر دیا۔ اس جگہ تاریخ فرشتہ سے ایک حکایت کا نقل کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ فرشتہ لکھتا ہے کہ ان لگھڑوں یا کھوکھروں کی قوم اس وقت تک ناسلمان اور زار دار تھی ان کا پیشہ رہنری تھا اور مسلمانوں کے قتل کو ثواب جانتے تھے اسی لیے ملاحظہ کو ان کے اندر خوب رعب و خوف حاصل تھا۔ ایک مسلمان اتفاقاً ان کے ہاتھ میں گرفتار ہوا جبکہ انھوں نے بجائے قتل کرنے کے قید رکھا۔ اس مسلمان قیدی کے اذیت و اطوار اور حرکات و سکنات اس شخص کو بہت پسند آئے جبکہ یہاں وہ مسلمان قید تھا۔ قیدی نے موقع پا کر اسلام کی تبلیغ و تلقین شروع کی نتیجہ یہ ہوا کہ لگھڑ نے اسلام قبول کرنے پر آمادگی ظاہر کی۔ قیدی نے سلطان کے پاس یہ خبر بھیجی۔ سلطان شہاب الدین غوری نے اس کو مسلم لگھڑ کو اس علاقے کا حاکم بنا دیا تاکہ وہ خود اپنی قوم کا بندوبست کر سکے اور قتل و غارت سے یہ قوم باز آئے۔ اس مسلم لگھڑ کی کوشش سے لاکھ لگھڑ واکرہ اسلام میں داخل ہو کر بہت خالصتہ زندگی بسر کرنے لگے۔ ورنہ اس سے بہتر ان میں کثرت البول اور دختر کشی وغیرہ کا عام رواج تھا۔ اس واقعہ سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ہندو قوموں میں اسلام کس طرح پھیلا ہے اور مسلمان بادشاہوں نے کہاں تک لوگوں کو زبردستی مسلمان بنایا ہے۔ سلطان شہاب الدین غوری نے مذکورہ انتظام سے فائدہ ہو کر قطب الدین ایک کو لاہور سے دہلی کی جانب روانہ کیا اور خود لاہور سے غزنی کی طرف روانہ ہوا۔ ملاحظہ الموت کی سرگرمیاں اس زمانے میں اپنے معراج الکمال کو پہنچی ہوئی تھیں۔ سلطان شہاب الدین کے لشکر میں حضرت امام فخر الدین رازی روزانہ دس دینے اور نمازوں کی امامت فرماتے تھے ان کے درس میں جو مسلمان بڑی عقیدت اور شوق کے ساتھ شریک ہوتے تھے ان میں بعض ملاحظہ بھی شامل تھے جن سے امام صاحب بالکل بیخبر تھے۔ یہ ملاحظہ جب مسلمانوں میں شامل رہتے تو اپنے آپ کو اعلیٰ درجہ کا عابد و زاهد ثابت کرتے بعض اوقات سلطنت کے اعلیٰ عہدوں پر بھی فائز ہو جاتے تھے اور کسی کو خبر بھی نہ ہوتی تھی کہ یہ ملحد اور مسلمانوں کے جانی دشمن ہیں۔ سلطان شہاب الدین ملاحظہ کا سخت دشمن اور ان کی بیگنی پر ہمیشہ آمادہ رہتا تھا۔ مگر ان خاندانوں کا وجود اسکے لشکر میں موجود تھا اور سلطان کیا ہر ایک مسلمان اس سے بیخبر تھا سلطان لاہور سے روانہ ہو کر جو قوت مقام و سبک میں جو پنجاب کے ضلع جہلم میں بتایا جاتا ہے پہنچا اور دریائے جہلم کے کنارے سلطان فی لشکر خیز زن ہوا تو رات کے وقت ان ملاحظہ نے جو سلطان کی لشکر میں موجود اور ان میں سے بعض

دربانی کی خدمت پہنچی مامور تھے۔ قلعہ پانچر سلطان کے قفس کی تعمیر اور جہاز کیا اور پھر سے سلطان فی خیرہ جہاک کر کے دس بیس ملاحدہ اندر داخل ہوئے اور سوتے ہوئے سلطان کو پندرہ بیس سے تھپ کر ڈالا اور خیمہ کے اسی ٹنگان سے جھلک کر جہاک گئے۔ ان میں سے بعض جہاکتے ہوئے بکڑے اور بچانے گئے تو وہی اشخاص تھے جو حضرت امام فخر الدین رازی کی مجلس میں جیسے شوق اور گزیدگی سے شامل ہو کر بیٹے اور اسی سے امام صاحب کے مقرب و ضام خاص سمجھے جاتے تھے۔ لوگوں نے یہ قیاس کیا کہ امام فخر الدین رازی کا ملاحدہ سے تعلق ہے اور آغوان نے ہی سلطان کو شہید کر لیا ہے۔ مگر امام صاحب جب کو اس پر دنگیر کر لیا اور سلطان کے بنائے کو لیکر غزنی کی جانب روانہ ہوئے۔ امام صاحب نے جبری شکل سے اپنی برکت ثابت کر کے جان بچائی۔ سلطان شہاب الدین غوری بہر شعبان سنہ ۶۸۷ کو شہید ہوا۔ اس وقت سندھ و خوات سے لیکن نگال و آسام تک تمام شمالی ہند مسلمانوں کے قبضے میں آچکے تھے۔ ہمارے نگال کو اسی تحریری زمانہ میں بختیار خلیج فتح کے ایک آسام پر چڑھائی کر چکا تھا۔

ہمارے نگال کا فتح ہونا۔ اس سچو منسوب معلوم ہوتا ہے کہ بہار و نگال کی فتح کا انصافی حال ہوج

خلیوں کا بھی تھا۔ قبیلہ خلی کے اکثر افراد سلطان شہاب الدین غوری اور ملک قطب الدین ایک کی فوج میں نوکرتھے۔ اسی قبیلہ کا ایک شخص محمد بن علی ہندوستان آیا اور فتح قلعہ کے بعد فوج کے علاقے میں ایک جاگیر حاصل کر لیا۔ جب محمد بن علی کا انتقال ہوا تو اسکے بھتیجے محمد بن علی نے جاگیر مل گئی۔ محمد بن علی نے یہاں اپنے لیے ترقی کی راہیں مسدود کر کے اس جاگیر کو چھوڑ دیا اور اودھ کے حاکم ملک حسام الدین اعلیٰ کے پاس پہنچا۔ اس نے محمد بن علی کو اسکی خواہش کے موافق ایک جاگیر اودھ کے مشرقی حصے میں عطا کر دی۔ وہاں محمد بن علی نے ملک حسام الدین کو کئی معرکوں میں اپنی بہادریاں دکھا کر اپنے اوپر استعدید مہربان کر لیا کہ اس نے اس چھوٹی سی جاگیر کے عوض اودھ کے ایک پورے ضلع کی حکومت سپرد کی۔ اب محمد بن علی نے ہوتے باکر ایک بہار کے علاقے پر تاخت و تاراج کا سلسلہ شروع کیا اور اس ملک کے ہندو راجا سے کئی قلعے چھین لیے۔ جس سے محمد بن علی کی شہرت و دور دور تک بھیل گئی اور اسکی قوم کے آدمی جو مختلف شہروں میں پھیلے ہوئے تھے ہر طرف سے آ کر محمد بن علی کے پاس جمع ہو گئے۔ محمد بن علی کی اوالہ عزیزی اور بہادری کی بھر جب ملک قطب الدین ایک دوسرے ہند کے پاس پہنچی تو اس نے اس بہادر سپاہی کی قدردانی اور عزت افزائی ضروری سمجھ کر دہلی سے اسکے لیے خدمت و انعام بھیجا اور ملک حسام الدین اعلیٰ کو اودھ کو لکھا کہ اس بہادری کی قدردانی و عزت افزائی کا ضرور خیال رکھو۔ اس طرح صاحب عزت اور صاحب طبل و علم ہو کر محمد بن علی نے بہار کے علاقے پر باقاعدہ سلسلہ شروع کیا اور صرف ایک سال کے اندر بہار کا ملک فتح

کر کے قلعہ بہار پر بھی قبضہ کر لیا۔ قلعہ بہار کی تسخیر کے وقت محمد بختیار خلجی کے ساتھ کل دوسو آدمیوں کی فوج تھی اور یہ قلعہ ملک بہار میں سب سے زیادہ مضبوط اور ناقابلِ تسخیر مقام سمجھا جاتا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں بہار کی سائنسیت جو بودہ مذہب رکھتی تھی کسی قدر کمزور تھی اور مسلمانوں نے اسکو کتنے طور سے آدمیوں سے فتح کیا تھا۔ یہ بودہ حکومت مسلمانوں کی فتوحات کا سلسلہ ہندوستان میں شروع ہونیکے سبب راجپوت ریاستوں کی طرف سے بھی ہوئی تھی فتح بہار کے بعد قطب الدین ایکب نے محمد بختیار خلجی کو اپنے پاس دہلی بلوایا اور خلعت و خطاب دیکر بہار کا گورنر مقرر کیا۔ بختیار خلجی نے دہلی آکر ملک بہار میں اپنی طرف سے عامل مقرر کیے اور انتظام انکی سے مطلق ہو کر بنگال کی طرف بڑھا۔ بنگال کا دار السلطنت اُس زمانہ میں شہر نو دیہ یا ندیہ تھا۔ ندیہ کا راجہ لکشمین سین جو لکھنئہ کے نام سے مشہور تھا محمد بختیار خلجی کا مخالف نہ کر سکا۔ محمد بختیار جب ندیہ کے قریب پہنچا تو اس نے اپنی فوج چھپچھپ بھڑائی اور صرف اٹھارہ آدمی لیکر شہر ندیہ کے اندر داخل ہوا۔ شہر کے دروازہ پر مخالفوں نے یہ سمجھ کر کہ کوئی سوداگر یا مسافر یا سفیر ہیں جو اس طرح بے تکلف شہر میں داخل ہو رہے ہیں ان کو نہ روکا۔ ان اٹھارہ بہادروں نے راجہ کی مجلس کے دروازے پر جا کر مجلس کے دروازوں کو قتل کرنا شروع کیا اسوقت لکشمین سین رسوئی میں کھانا کھانے بیٹھا تھا۔ شور و غل کی آواز سنکر معلوم ہوا کہ مسلمان آہو بچھو۔ استدر جو اس باختہ پونا کو نور اٹھ کر سر ہنگ کے راستے اپنے محل سے بھاگا اور ندیہ سے فرار ہو کر اتر لکھنئہ کے شہر کٹاک میں پہنچا۔ وہاں کے مندر میں پناہ لی اور پوجاریوں میں شامل ہو کر بقیہ چند روزہ زندگی بسر کی۔ محمد بختیار نے داخل ہو کر دیکھا کہ چاندی اور سونے کے برتنوں میں کھانا چھاپا ہوا رکھا ہے۔ جس کو چھوڑ کر راجہ بھاگ گیا تھا۔ مرض اس طرح بلا کشت و خون بڑی آسانی سے مسلمانوں کا بنگالہ پر بھی قبضہ ہو گیا۔ محمد بختیار نے ندیہ چھوڑ کر مقام لکھنؤ کی بنگالہ کا دار الحکومت قرار دیا۔ لکھنؤ کی کاخ راہہ آجکل ضلع المادہ میں موجود اور سیاحوں کے لیے جاذبِ توجہ مقام ہے (دیکھو سفر نامہ ظہری) اسی لکھنؤ کا نام گورجی نارنجیوں میں لیا گیا ہے اور اسی کا نام ہمایوں نے جنت آباد رکھا ہے۔ لکھنؤ میں محمد بختیار اپنا نائب مقرر کر کے خود دس ہزار کا لشکر لے کر آسام کی فتح کے لیے روانہ ہوا۔ آسام کا مروجہ مذہب کے راجہ نے اطاعت قبول کی۔ طبقات ناصری کی روایت کے موافق ملک کا مروجہ مذہب کوٹچ، تیچ، تھا و تین قومیں آباد تھیں اُن میں سے کچ اور تیچ کا سردار بدیچ قوم سے تعلق رکھتا تھا۔ محمد بختیار خلجی کے ہاتھ پر برفضا و بغت مسلمان ہو گیا تھا۔ پناہ منہاج سراج کے الفاظ ہیں :-

» در اطراف آں کوہما کہ میان تربت و بلاد لکھنؤی بہت سے جنس خلق اندیکے را کچ گویند و دوم را تیچ و سوم را تھا و۔ ہمہ ترک چہرہ اندوایشان را زبانیہ دیگر است میان لغت ہند و تبت۔ یکے از رؤسائے تہاں کچ و تیچ کہ در اعلیٰ تیچ گفتند سے بردست محمد بختیار اسلام آورد و دوم بود«

اس کے بعد محمد بنجیار نے دریائے برہمپور کو عبور کر کے ملک تبت پر حملہ کیا۔ دریائے کو عبور کرنے کے بعد پندرہ ہزار تک برابر پہاڑوں کے دروں اور گھاٹیوں میں لشکرِ ستنام کو صف کرنا پڑا۔ یہ غوریز و تبت کے سیدانِ مخالفہ میں پہنچے سامنے ایک مضبوط قلعہ آیا وہاں کے لوگوں نے مقابلہ کیا۔ تبت کی سبقت لڑائی کے بعد اس قلعہ کو فتح کیا وہاں سے پندرہ کوس کے فاصلہ پر کرم پٹی نامی شہر تھا جس میں دشمنوں کی نہایت زبردست فوج موجود تھی محمد بنجیار کی فوج اس طویل واذیت رساں سفر اور اس تڑپنی میں بہت سی سالہ جنگ کے بعد تھکا ہوا تھا۔ لیکن یہ بھی لگتی کہ وقت آگے نہ بڑھیں اور اگلے سال پوری تیاری کے ساتھ آکر اس ملک کو فتح کریں۔ چند ہفتہ وہاں سے واپس ہوئے راستے میں دیکھا کہ پہاڑی لوگوں نے تمام درختوں اور سبز پل کو جو اس پہاڑی راستہ میں مل سکتی تھیں بجلا دیا ہے پندرہ روز تک نہ بار برداری کے جانوروں اور سواری کے گھوڑوں کو گھاس ملی نہ میا پیوس کو کوئی سامان رسد ہاتھ آیا۔ بہت سے آدمی اور جانور ہلاک ہوئے۔ دریائے برہمپور کے کنارے پہنچے تو اس نے پہاڑوں کو جس کی حفاظت کے لیے ایک دستہ فوج کا چھوڑ گئے تھے شکستہ اور فوجی اسے کو غیر موجود پایا۔ ایک ہفتہ یہاں پہاڑی سچھ کر عبور کرنا چاہا مگر پانی زیادہ نکلا تمام آدمی غرق ہوئے، صرف سو آدمیوں کے ساتھ محمد بنجیار و دریا کے پار پہنچا علی بیچ اور دوسرے آسامی سردار تھپال کو آگے اور اپنی وفاداری کا ثبوت پیش کیا۔ دیکھا کہ ایک ہنگامہ محمد بنجیار سخت بیمار ہو گیا۔ اس بیماری کے عالم میں بار بار اس کی زبان سے یہ کلمات نکلتے کہ: "یسا غصہ بہت بڑا کر سلطان شہاب الدین غوری کو کوئی آئیب ہو چکا ہے اسی لیے مجھے یہ مصیبت آئی ہے۔ چنانچہ وہ اس بیماری سے جانبر نہ ہو سکا اور کئی عرصے میں فوت ہو گیا۔ انہی ایام میں سلطان شہاب الدین غوری شہید ہو تھا۔ محمد بنجیار خلیج کے بعد اسکے جانشینوں نے بنگال میں حکومت کی۔ غرض سلطان شہاب الدین غوری کی زندگی میں تمام شمالی ہند سلطنت اسلامیہ میں شامل ہو چکا تھا۔

سلطان شہاب الدین کے کارناموں پر ایک نظر

اگر محمد بن قاسم قاسم کا ہند پر حملہ آور ہونا ہوتا تو اس نقصان کی ذمہ داری محمد بن قاسم پر نہیں بلکہ راجہ دھرم پال پر عائد ہوتی ہے۔ اسی طرح سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر حملہ آور ہونا اگر برا تھا تو اس برائی کا باعث محمود غزنوی نہیں بلکہ راجہ جے پال اور اسکے بعد بیٹا اند پال تھا جیسا کہ باب اولیٰ اور باب دوم میں اسکی تفصیل موجود ہے۔ سلطان شہاب الدین غوری کی حالت بھی ان پہلے ہردو قہندوں سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے۔ اگرچہ انیسویں صدی کے علاوہ کہ جو پنجاب میں شامل اور سلاطین غزنوی کی حدود مملکت میں داخل چلا آتا تھا پر قسری راج زبردستی اپنے قبضہ میں رکھنے کی کوشش نہ کرتا تو سلطان شہاب الدین غوری کے لیے خوارزم شاہیوں سے ہندوستان پر حملہ اور طراسان و ترکستان وغیرہ کی طرف

اپنی حکومت کے وسیع و مستحکم کرنے کے کافی مشاغل موجود تھے جس طرح سلطان محمود کو قرامطہ کی وجہ سے ہندوستان کی طرف متوجہ ہونا پڑا تھا اسی طرح سلطان شہاب الدین کو ملاحدہ کے سبب اس طرف آئینی ضرورت پیش آئی تھی۔ ہندوؤں کی ایک اس غلطی کو بھی فراموش نہیں کیا جاسکتا کہ انھوں نے مسلمانوں کے دشمن قرامطہ اور ملاحدہ کو اپنے پہلو میں لیا اور ان کے حامی بن کر مسلمانوں کو لڑائی کا چیلنج دیا۔ گزشتہ پانچ سو سال کے تجربات سے یہ بات بخوبی ثابت ہو چکی تھی کہ ہندو اپنی اخلاقی میں ترقی کر رہے ہیں اور مزید ترقی پا کر باعث تکلیف بن سکتے ہیں۔ پس وقت آچکا تھا کہ مسلمان ہندوستان کو فتح کر کے یہاں ایک مستقل سلطنت قائم کریں اور ہندوستان میں بسنے والی کثیر التعداد و عظیم الشان نسل انسانی کو تہذیب و انسانیت سکھا کر بد امنی و بد تہذیب کا شکار ہونے سے بچائیں اور ترقیات کے راستے دکھائیں۔ محمود غزنوی کی ہندو کشی اور بت شکنی کی حقیقت اور پر بیان ہو چکی ہے تاہم اگر وہ بت شکن تھا تو بچا ہے شہاب الدین پر تو یہ الزام بھی نہیں لگایا جاسکتا کیونکہ اس نے ہندوؤں اور یورتوں کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھا۔ شہاب الدین غوری ہندوستان کے اندر جنوب میں بھی اور مشرق میں بھی وہاں تک نہیں پہنچا جہاں تک محمود اپنی فوجوں کے ساتھ پہنچ چکا تھا۔ محمود دکن میں سوماتپت تک پہنچا، لیکن شہاب الدین ہمدرد اللہ سے بھی ادھر ہی رہا۔ محمود نے کائنات فتح کیا لیکن شہاب الدین بنارس سے آگے نہیں بڑھا۔ فرق صرف یہ جو کہ محمود نے باوجود اس قدیم الشان فتوحات حاصل کر کے ہندوؤں کو ان کے ملک واپس کر دیے کہ وہ آئیں گے کھلیں گے اور مسلم آزاری سے باز رہیں۔ لیکن شہاب الدین غوری کے لیے دوبارہ اس تجربہ کی ضرورت نہیں رہی تھی۔ یہی سبب تھا کہ جب شہاب الدین غوری فوت ہوا ہے تو بنگال و آسام تک شمالی ہند سلطنت اسلامیہ میں شامل تھا اور اس کے چند ہی روز بعد جنوبی ہند بھی سلطنت اسلامیہ میں شامل ہو گیا۔ تمام براعظم ہندوستان کو فتح کر کے اسلامی سلطنت میں شامل کر لینا مسلمانوں کے لیے نہ محمود کے زمانے میں مشکل تھا نہ شہاب الدین کے زمانے میں مشکل ثابت ہوا۔ جس کام کو مسلمانوں نے عرصہ سے ملوثی چھوڑ رکھا تھا اس کو تجربہ کے بعد شہاب الدین کے زمانے میں تمام کو پہنچا دینا ضروری ہو گیا تھا۔ ہندوؤں کی حکومت ہر طرف ہو کر مسلمانوں کی حکومت قائم ہونے کے اسباب سب کے سب بیاباں ہو چکے اور کچھ پیش آنے والے واقعات کا ایک سلسلہ ہے۔ اس سلسلہ میں کہیں یہ نظر نہیں آتا کہ ہندوؤں کو صرف اس لیے دھج کیا جا رہا ہو کہ وہ ہندو کیوں ہیں یا کوئی عقیدہ مسلمان محض اس لیے ہندوؤں پر فوج لیکر چڑھا ہو کہ وہ اسلام میں کیوں داخل نہیں ہوتے مسلمانوں کی کوئی بھی چڑھائی اور ایک بھی لڑائی ایسی نہیں جیسا کہ کوئی نہ کوئی ایسا سبب نہ ہو کہ اس سبب کے واقع ہونے سے ایک مسلمان دوسرے مسلمان پر اور ایک ہندو دوسرے ہندو پر چڑھائی کر سکتا تھا۔ محمود غزنوی پر ایک یہ الزام بھی عائد کیا جاتا ہے کہ وہ ہندوستان سے ہندوؤں کو بیکار کر لیا۔ لیکن شہاب الدین غوری پر

اس غلامِ آزاد کے نکلنے کا بھی کوئی موقع کسی کو نہیں مل سکتا سلطان شہاب الدین کی وفات کے وقت تمام شمالی ہندوستانی سلطنت میں شامل ہو چکا تھا جس کا بڑا حصہ سلطان شہاب الدین کے آخری ایامِ حیات میں فتح ہوا تھا۔ سلطان کے فوت ہونے پر ہندوستان میں بغاوتیں مچنے لگیں۔ سلطان کی ہوجم گونڈت سے آرا دوہو کر ایک مستقل خود مختار سلطنت بن گیا اور سلطان فرماہ واؤں نے ہندوستان ہی کو اپنا وطن بنالیا اور کبھی بھولکر بھی افغانستان و خراسان کی طرف جانے یا وہاں کے لوگوں کو ہندوستان کی دولت سے لالچاں کرنے کا خیال نہ کیا۔ جس طرح خود مختاری نے جے پاں کے خاندان کو حکومت و سلطنت سے محروم کرنا چاہا تھا اسی طرح سلطان شہاب الدین نے بھی پر تھی سلج کے بیٹوں کو حکومت و سلطنت سے محروم نہیں کیا مگر چونکہ ہندوستان کے ان فرمانروا خاندانوں سے قابلیت فرمانروائی قدرتی طور پر جاتی رہی تھی لہذا وہ سنانوں کی اس شفقت سے کوئی فائدہ نہ اٹھا سکے اور خود ہی اپنی ناقابلیت کے سبب گنہگار کے تعزیت میں رہ پڑے۔ سلطان شہاب الدین غوری کے جانشین اُس کے غلام ہوئے اور ہی ہندوستان کے ابتدائی خود مختار مسلم فرمانروا قرار پائے۔ انھوں نے اس ملک میں کسی حکومت کی اور ہندوستان کو سطح بربادی سے بچایا اور ان کا اخلاق کیسا تھا یہ آئندہ بیان ہونے والا ہے۔ اس وقت صرف اس طرف توجہ دلائی مقصود ہے کہ سلطان شہاب الدین غوری بھی ہرگز ایسا مجرم ثابت نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ ہمارے ہندو دوست اُس بے گناہ کو سمجھ رہے ہیں حقیقت اصلیت قارئین کرام کے سامنے ہے اور وہ خود ہی بہترین فیصلہ کر سکتے ہیں۔

اس جگہ پورے مورخین کی اہم فریاد اور چالاکی کی نسبت کچھ لکھنا مقصود ہے کیونکہ ان کا نشانہ تاریخ نویسی کا نقطہ نظر ہے اور یہی ہے تاہم ہنٹر صاحب کی ایک دیدہ دیرسی کی طرف اشارہ از اس ضروری ہی ہنٹر صاحب اپنی تاریخ میں سلطان شہاب الدین غوری اور ہنٹر صاحب کا حال درج کرتے ہوئے مجلس شوریہ ہندی کا حال پر بھی راج کا زبردستی توجہ کے غرض سے یہاں تک لکھا کہ انھوں نے ہندوستان کو حملہ آوری کی ترغیب دینا بخوشی راج کے قتل کی خبر سنکر ہستی ہونا وغیرہ باتیں لکھی ہیں۔ آخر یہاں کتنے ٹپ کر رہے۔

”تاریخ ہند کے یہ خاص واقعات فارسی مورخوں سے بیان سے لیے گئے ہیں۔“

اس موقع پر فارسی کی یہ ضربِ مثل شاید سب سے زیادہ خوبی کے ساتھ چسپاں ہو سکتی ہو کہ چہ دلاورت درہ سے کہ کھن چراغ دارد فارسی مورخوں کے بیانات ان نقویات سے قطعاً پاک ہیں۔ ہاں یہ ممکن ہو کہ ہنٹر صاحب کے زمانے میں کسی نے فارسی زبان میں کوئی غیر معروف و ناقابل التفات کتاب لکھی ہو اور اُس سے ہنٹر صاحب نے ان باتوں کو نقل کر کے اپنی مورخانہ تحقیق کا سکہ جانلی کر کشش کی ہو جو درحقیقت اُن کے مورخانہ درجہ کی پُروردہ دہری کا موجب ہو۔

باب چہارم

سلطنت غلامان سلطان شہاب الدین غوری کے فوت ہوتے ہی ہندوستان میں مسلمانوں کا تعلق غزنی کی سلطنت سے منقطع ہو کر ہندوستان کی ایک الگ خود مختار سلطنت قائم ہو گئی تھی جس کا سب سے پہلا شہنشاہ قطب الدین ایبک تھا۔ اور قطب الدین ایبک ہندوستان کا سلطان و فرمانروا بنا اور شہاب الدین غوری کے خاندان واسطے خدائے مہربان شاہیوں کے لڑائی جھگڑوں میں مصروف ہوئے جن کا ذکر اس تصنیف کے مقصد سے کوئی تعلق نہیں رکھتا۔ سلطان شہاب الدین کا کوئی بیٹا نہ تھا اُس نے اپنے غلاموں ہی کو بیٹوں کی طرح تربیت کیا تھا۔ چنانچہ اس کے بعد قطب الدین ایبک، تاج الدین یلدرز، ناصر الدین قباچہ وغیرہ جو شہاب الدین غوری کے غلام تھے سب حکومت و سلطنت کے مرتبے تک پہنچے۔ قطب الدین ایبک سے ہندوستان میں جس خاندان سلطنت کی بنیاد پڑی وہ غلاموں کا خاندان کہلاتا ہے۔ اس خاندان میں قطب الدین ایبک، آرام شاہ، شمس الدین التمش، رکن الدین، رضیہ بیگم، بہرام شاہ، علاؤ الدین مسعود، ناصر الدین محمود، غیاث الدین بلبن، کیتھوا، کل دس بادشاہ تخت نشین ہوئے۔ اس خاندان نے سترہ سو سے ۶۸۹ تک چھیالیس سال حکومت کی، اس خاندان کو غلاموں کا خاندان صرف اسی لیے نہیں کہا جاتا کہ قطب الدین ایبک غلام تھا بلکہ شمس الدین التمش اور غیاث الدین بلبن نے بھی غلامی کے مرتبے سے ترقی کر کے شہنشاہی حاصل کی تھی اسی زمانے میں مصر کے اندر بھی اسی قسم کے غلاموں کی حکومت تھی ہندوستان اور مصر کے غلاموں کی شہنشاہی پر غور کرنے سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ مسلمان اپنے غلاموں کے ساتھ کس قسم کا سلوک روا رکھتے تھے اور غلاموں کے لیے سلام نے کمان تک ترقی کی راہیں کٹاؤ رکھی ہیں۔ ہندوستان میں غلاموں کے اس خاندان میں شمس الدین التمش، ناصر الدین محمود، اور غیاث الدین بلبن تین بادشاہوں نے بیس بیس سال یا اس سے زیادہ مدت تک حکومت کی ان تینوں بادشاہوں کی حکومت کا زمانہ ملکر ستر سال ہوتا ہے باقی سولہ سال میں سات بادشاہوں کی حکومت پوری ہوئی۔ اس خاندان نے صرف شہابی ہند کو اپنے قبضے میں رکھ کر اسن و ایمان کے قیام اور سلطنت کے استحکام کی کوشش کی اور ملک دکن کی جانب نئی فتوحات حاصل کرنا چاہیں۔ یہ بات کہ مسلمانوں نے ہندوستان میں

اپنی حکومت قائم کرتے ہی ہندوؤں کو تہذیب سکھانے اور ترقی دیکر اُجھارنے کی کوشش شروع کر دی تھی ایک الگ مستقل باب میں بیان ہوگی۔ اس وقت نہایت محل طور پر خاندان غلامان اور خاندان فوجی کا ذکر اور ملک دکن کی فتح کا تذکرہ مد نظر ہے تاکہ مسلمانوں کی ہندوؤں پر حملہ آوری کا بیجا ختم ہونے پر اس داستان کو شروع کیا جاسکے کہ مسلمان فرمایا ہوں نے اپنی ہندو رعایا کے ساتھ کس قسم کا سلوک کیا تھا۔ لہذا اس باب پر یہ مختصر طور پر نظر نہ کر سکتے اور ملک دکن کی فتوحات کا ذکر کیا جائیگا۔ اس کتاب کے قاری کو مطلقاً یہ نہ چاہیے کہ وہ آئینہ ابواب میں اُن چیزوں کو مطالعہ کر سکیگا جن سے واقف ہونے کا شوق اس باب کو پڑھتے ہوئے اُسکے دلیں پیدا ہو سکتا ہے۔

سلطان قطب الدین ایک کتاب تاج المآثر میں اور قاضی شہاب سراج نے اپنی کتاب

طبقات ناصری میں تفصیل سے لکھا ہے لیکن میں اس جگہ صرف اُس مختصصہ کو درج کرتا ہوں جو اخوند شاہ نے اپنی کتاب روضۃ الصفا میں سلطان قطب الدین ایک کے ابتدائی حالات کی نسبت لکھا ہے۔ اخوند شاہ کے الفاظ یہ ہیں۔

”بازرگانے قطب الدین را از ترکستان بنیسا پدید آورد و قاضی فخر الدین عبدالعزیز کو فی کزاد لاوامام اعظم بود و قضا نے نیشاپور تعلق یاد میداشت ایک را بخیرید وادور خدمت فرزند قاضی قرآن خواند و بعد از ان تیر اندازی و سوار ی تعلیم گرفت و در آن ماہر گشت۔ آنگاہ بازرگانے اور از قاضی بخیرید و بفرزین برودہ سلطان شہاب الدین بفرودخت گویند کہ شہ سلطان شہاب الدین غلامان خود را با نعامات فاخرہ اختصاص داد و قطب الدین حصہ خود را از نقد و جنس ہمہ در ان مجلس بفراشاں بخشید و چون ایں معنی بسمع سلطان رسید اورا بجزید عنایت و قرب بخدمت گروانیدہ سرخیل سائر ملک ساخت دکارا دور نقل حایت سلطان تضاعف می پذیرفت تا امیر آخوند شد۔“

سلطان شہاب الدین غوری کی شہادت کے بعد اسکے بھتیجے سلطان محمود نے دار السلطنت فیروز کوہ سے قطب الدین کے پاس ایک شتمہ اور چتر شاہی بھیجا۔ شتمہ میں لکھا تھا کہ آپ شوق سے اپنے آپ کو سلطان کے لقب سے ملقب کریں اور ہندوستان میں عدل و انصاف کے ساتھ حکومت کریں۔ اس سند حکومت اور چتر شاہی کے آنے پر سلطان قطب الدین نے دہلی سے لاہور جا کر ماہ ذیقعدہ ۶۷۱ میں مراسم تخت نشینی ادا کیے جس طرح سلطان قطب الدین ایک کے پاس ہندوستان کی سند حکومت بھیجی گئی تھی اسی طرح غزنی کی حکومت تاج الدین یلدرم کو سپرد ہوئی تھی۔ تاج الدین یلدرم نے عہدہ پنجاب کو غزنی کی سلطنت میں شامل رکھنا چاہا۔

اور سلطان قطب الدین ایبک نے شاہی حکمرانوں کو بلا کر اپنے تخت پر بیٹھا۔ پچھلے برس رکھنے پر اصرار کیا۔ اپنا بھروسہ جس جنگ پر تھا
 اول تاج الدین یلدرغ نے لاہور کو فتح کر کے پھر قلعہ پانچ تلواریں کے دروازے کو کھینچا۔ اس سے نکال کر غزنی پر چڑھائی کی اور
 غمر غزنی سے بھی تاج الدین یلدرغ کو کھینچا۔ وہاں پہاڑوں کے دروازے کو کھینچ کر غزنی کی تخت پر جلوس کر کے وہاں سے
 لاہور واپس چلا آیا۔ اس کے بعد سلطان یلدرغ نے تاج الدین یلدرغ کو غزنی پر قابض ہو گیا۔ سلطان قطب الدین ایبک
 کی شادی تاج الدین یلدرغ کی بیٹی سے ہوئی تھی۔ سلطان قطب الدین ایبک کی ایک بیٹی کی شادی سلطان
 شہاب الدین غوری کے غلام ناصر الدین قراچہ سے ہوئی اور اس کی بیٹی کی شادی قطب الدین ایبک کے غلام قاضی ناصر الدین
 اتمش سے ہوئی تھی۔ ناصر الدین قراچہ کو سلطان قطب الدین ایبک نے سندھ کا حاکم مقرر کیا تھا۔ اتمش الدین
 اتمش کو بدایوں کا۔ ان دونوں دامادوں میں شمس الدین اتمش سے قطب الدین ایبک کو زیادہ محبت تھی
 اور اس کو شل بیٹے کے سمجھتا تھا۔ چونکہ تاج الدین یلدرغ بار بار پنجاب پر حملہ آور ہوتا تھا۔ اس لیے اس کا مقابلہ کرنے کے
 لیے قطب الدین ایبک نے دہلی کے لاہوری بن ہمایوں کو تختہ نشین ہو گا۔ ان کے بیٹے دوسے گھوڑا اسکندری کی کرا اس طرح گرا
 کہ سلطان گھوڑے کے نیچے دب گیا۔ گھوڑے کی زین کا پیش کو بہر سلطان کے سینہ میں گرا اور فوراً سرخ و روج
 غالب عنصری سے پردہ اڑ گیا۔ سلطان قطب الدین نے فتح دہلی کے بعد سے اپنی وفات تک تیس سال ہندوستان میں
 حکومت کی لیکن ابتدائی سولہ سال میں وہ نائب السلطنت کی حیثیت سے تھا۔ آخری چار سال خود مختار اور مستقل
 شہنشاہ ہند۔ اس کے بڑے بڑے جنگی کارنامے جن میں اس نے راجپوتوں اور ہندوؤں کو بار بار شکستیں دیں
 نائب السلطنت ہو چکے زمانے میں وقوع پذیر ہوئے۔ ہندوستان کا خود مختار سلطان ہو چکا۔ بعد ازاں اس کی کوئی قابل
 تذکرہ جنگ کسی ہندو راجا سے نہیں ہوئی۔ اس نے دست سخاوت کو استعد رکھا کہ اگر عاتق ہندو شاہ ہو اس
 جگہ یہ بھی بنا دینا ضروری ہے کہ اوہر ہندوستان میں مسلمانوں کی ایک الگ مستقل سلطنت قائم ہو نہوالی
 تھی اور اوہر ہندوستان میں چنگیز خاں اپنی بادشاہت قائم کر چکا تھا۔ ماہ رجب سنہ ۶۰۰ میں چنگیز خاں نے
 جس کا اصلی نام توجین تھا اپنا لقب چنگیز خاں یعنی شہنشاہ تجوین کیا اور ۱۰۰۰ ذیقعد سنہ ۶۰۰ کو قطب الدین ایبک
 نے لاہور میں تخت نشین ہو کر تاج شاہی سر پر رکھا۔ دوسرے الفاظ میں اس نے بھی کہہ سکتے ہیں کہ چنگیزی سلطنت
 اور ہندوستان کی مستقل اسلامی سلطنت ساتھ ہی ساتھ قائم ہوئی تھیں۔

آرام شاہ ابن قطب الدین ایبک قطب الدین ایبک کی وفات کے بعد امرائے سلطنت
 نے اس کے بیٹے آرام شاہ کو دہلی میں تخت سلطنت پر

بٹھایا۔ آرام شاہ میں سلطنت کی قابلیت نہ تھی۔ ناصر الدین قراچہ نے سندھ و ملتان پر قبضہ کر کے سلطان کا لقب
 اختیار کیا۔ اوہر جگہ میں حجام الدین عوض غلجی نے خود مختار ہو کر تاج شاہی سر پر رکھا اور اپنے آپ کو سلطان کے

لقب سے لقب کر کے بہار و بنگالہ میں اپنی سلطنت قائم کی تاج الدین یلدرز نے غزنی سے پنجاب پر حملہ آور ہو کر لاہور اور تمام ملک پنجاب پر قبضہ کر لیا جس ملک کو آجکل صوبہ آگرہ و اودھ کہا جاتا ہے یہ آرام شاہ کے قبضے میں رہا۔ اس طرح سلطان قطب الدین کے فوت ہوتے ہی ہندوستان کی سلطنت اسلامیہ چار حصوں میں تقسیم ہو گئی۔ مسلمانوں کی حیرت انگیز بہادری اور اودھ و بہار و بنگالہ و آسام تک کی فتوحات دیکھ کر اس ملک کے راجپوت اور ہندو لوگ اس قدر مرعوب ہو چکے تھے کہ مالوہ و دیہات و راجپوتانہ کے بعض مضبوط مقامات مثلاً گوالیار و اجین پر بے قصور و قہر و مند و غیرہ کے قلعوں پر جہاں کوئی اسلامی فوج موجود نہ تھی خود مختارانہ قبضہ کر نیے سو کوئی ایسی موثر کوشش نہ کر سکے کہ اس اختلال کے زائے نہ بنیں۔ مسلمانوں کو ہندوستان سے خارج کر دیتے۔ آرام شاہ اس بدظنی کا کوئی تدارک نہ کر سکا، امرائے سلطنت نے یہ حالت دیکھ کر شمس الدین تمش حاکم بدایوں کو دہلی بلوایا اور آرام شاہ کو معزول کر کے اسے تخت سلطنت پر بٹھایا۔ آرام شاہ نے دہلی سے نکل کر اور اپنے ہوا خواہوں کو فراہم کر کے التمش کا مقابلہ کیا مگر گرفتار ہو کر قید خانہ میں فوت ہوا۔ آرام شاہ نے ایک سال سے بھی کم مدت تک سلطنت کی۔

شمس الدین تمش | شمس الدین تمش لوکان قراخانی میں سے تھا اس کا باپ اپنے قبیلہ کا ایک نامور اور امیر آدمی تھا چچا زاد بھائیوں نے حضرت یوسف کے بھائیوں کی

طرح اسکو باہر لیا کر ایک سوداگر کے ہاتھ بیچ دیا۔ اس سوداگر نے بخارا میں لاکر فروخت کیا یہاں جس نے خریدا تھا اُس نے اسکی پرورش اور تعلیم اپنے بچوں کی طرح کی پھر حاجی جمال الدین چیت قبائے خریداجی جمال الدین چیت قبائے قطب الدین ایک نے ایک لاکھ چیل دھائی ہزار روپیہ کے عوض خریدا کر اپنے بیٹے کی طرح تربیت کی اور میرنکار کا عمدہ عطا فرمایا۔ پھر گوالیار کا حاکم بنایا پھر برہنہ بند شہر کا حاکم مقرر کیا۔ اُسکے بعد بدایوں کا ناظم بنایا جب سلطان شہاب الدین غوری آخری مرتبہ گھڑوں کا فساد رفع کرنے پنجاب میں آیا اور قطب الدین ایک دہلی سے سلطان غوری کی خدمت میں حاضر ہوا تو شمس الدین التمش بھی قطب الدین ایک کے ہمراہ گیا تھا اُس نے گھڑوں کی لڑائی میں ایسی بہادری دکھائی کہ سلطان شہاب الدین غوری بہت ہی خوش ہوا اور التمش کو خلعت فاخرہ عطا کر کے قطب الدین سے سفارش کی کہ التمش کو غلامی سے آزاد کر کے اُسکے مرتبہ کو بڑھانا چاہیے چنانچہ قطب الدین ایک نے التمش کو سند آزادی عطا کی اور اپنی بیٹی کی شادی اُس سے کر دی۔ شمس الدین التمش تینہ نشین ہوا۔ اسکی تخت نشینی کے بعد بعض اُمراء نے مخالفت پر مکر باندھی تین چار سال اس خانہ جنگی کے غم و ہونے میں عمر ضائع ہوئی اور جو صوبے سلطنت دہلی سے جدا ہوئے وہاں ہونے لگے تھے بدستور خود مختار رہے۔ دہلی

اور نواح دہلی کی لڑائیوں سے فارغ ہو کر سلطان التمش پنجاب کو تلج الدین یلہ دوز کے قبضے سے نکالنے کا ارادہ کر ہی رہا تھا کہ تلج الدین یلہ دوز نے خود ہی دہلی کی جانب فوج کشی کی۔ التمش نے اُس کے ٹرہہ کر مقام تراوری میں اُس کا مقابلہ کیا۔ اس لڑائی میں تلج الدین یلہ دوز شکست کھا کر گرفتار ہوا۔ التمش نے اُس کو برائیوں میں تید کیا جو چندہ دوز کے بعد بجاالت قید فوت ہو کر ملاز میں مدفون ہوا۔ اس عرصہ میں موقع پا کر ناصر الدین قباچہ نے پنجاب پر حملہ کر کے لاہور کو فتح کر لیا۔ التمش نے اسکو بھی شکست دیکر سندھ و ملتان کی طرف بھگا دیا۔ یہاں یہ لڑائیاں ہو رہی تھیں۔ اور سلطان نورازم نے غور و غزنی کو فتح کر کے خاندان غوری کا خاتمہ کر دیا اور اب اُسکی فوجیں ہندوستان کی طرف بڑھیں اور ملتان کے قریب ناصر الدین قباچہ سے جو التمش کے مقابلے میں ابھی شکست کھا چکا تھا شکست پا کر واپس لوٹ گئیں۔ ۶۱۷ھ میں سلطان التمش الدین قباچہ نے ناصر الدین قباچہ کو شکست دیکر گجرات کی طرف بھگا دیا اور مقام دیبل یعنی ساحل سندھ رنگ سندھ کا ملک اپنی سلطنت میں شامل کر لیا۔ مگر یلہ دوز کے بعد ناصر الدین قباچہ نے پھر سندھ و سیستان پر قبضہ کر لیا۔ ۶۱۸ھ میں سلطان جلال الدین غمازری چنگیز خاں سے شکست کھا کر ہندوستان کی طرف آیا اور پنجاب کے ایک حصہ پر قابض ہو گیا یہ سنتے ہی سلطان التمش لاہور گیا سلطان جلال الدین پنجاب سے سندھ کی طرف اور وہاں سے کچھ مکران کی جانب روانہ ہوا۔ اسی سال سلطان التمش نے بنگال کی جانب فوج کشی کی اور حاتم الدین عوض خلجی سے اقرار اطاعت اور تیس ہاتھی بطور نذرانہ لیکر واپس اپنے بیٹے ناصر الدین کو بہار و بنگالہ کا ناظم مقرر کر کے واپس ہوا۔ سلطان کے چلے آنے کے بعد ناصر الدین اور بنگالے کے خلجی سلطان میں لڑائی ہوئی جس میں خلجی سلطان مارا گیا اور بنگالہ کا ملک بھی براہ راست سلطنت دہلی میں شامل ہو گیا۔ ۶۲۳ھ میں قلعہ بھوکو چند بینے کے محاصرے کے بعد سلطان نے فتح کیا۔ ۶۲۷ھ میں قلعہ منڈرہ یا قلعہ منڈا اور کو فتح کیا۔ اس فتح کی خوشی میں امیر و خانی بخاری نے قصبہ لکھنر پیش کیا جسکے بعض اشعار یہ ہیں۔

ز قہقہائے سلطان عہد التمش الدین

خبر باہل سما بروہ جبریل میں

کشتاد بار دگر قلعہ سپہر آئین

کہ از بلا دلاحدث منشدہ اسلام

روان حیدر کر اسکیذہ تحسین

شہ مجاہد و غازی کہ دست پیش را

اسی زمانے میں ناصر الدین قباچہ نے آج اور ملتان پر قابض ہو کر خاندان غور و غزنی کی ۶۲۵ھ میں سلطان التمش نے ناصر الدین قباچہ کی سرکوبی کے لیے سندھ و ملتان کی طرف فوج کشی کی ناصر الدین قباچہ نے اپنے وزیر کو فوج دیکر قلعہ رُج میں چھوڑا اور خود روانہ لیکر قلعہ بھوکو چند بینے کے محاصرے کے

بعد بروز شنبہ ۲۸ ماہ جمادی الاول ۱۰۲۵ھ کو قلعہ اُج فتح ہوا اور ناصر الدین تبراہ اُج کی فتح کا حال
 سنکر دریائے سندھ میں ڈوب کر مر گیا۔ سلطان نے بندر گاد میں یعنی سمندر کے کنارے تک تمام ملک
 قبضے میں لا کر اپنے عامل مقرر کیے اور دہلی کی طرف واپس ہوا۔ مقام اُج سے طبقات ناصری کے مصنف
 منہاج سراج کو جو چند ہی روز پہلے وارد ہند ہوا کراچ میں مقیم تھا اپنے ہمراہ لیگیا۔ ۶۲۶ھ میں خبر ہوئی
 کہ شہزادہ ناصر الدین بنگالہ میں فوت ہو گیا۔ سلطان شمس الدین التمش نے اپنے چھوٹے بیٹے کو ناصر الدین کا
 خطاب دیکر بادشاہوں کا حاکم مقرر کیا۔ یہی وہ ناصر الدین محمود ہے جسکے نام پر منہاج سراج نے طبقات ناصری
 اپنی کتاب کا نام رکھا۔ اسی سال یعنی ۱۰۲۵ھ میں بغداد کے عباسی خلیفہ المستنصر باللہ نے سلطان شمس الدین
 التمش کے پاس خلعت روانہ کیا اور سلطان شمس الدین التمش نے اس خوشی میں شہر کو آئینہ بند کر کے جشن ترتیب
 دیا۔ اسی سال ملک ملک خلجی نے بنگالہ پر قبضہ کر کے علم بغاوت بلند کیا یہ سنکر سلطان بنگالہ کی طرف روانہ ہوا اور
 ۱۰۲۷ھ میں ملک ملک کو گرفتار اور اڑیسہ کا ملک بھی جنگاں میں شامل کر کے ملک علاؤ الدین جانی کو دہاں کا
 حاکم بنا کر دہلی واپس آیا۔ ۶۲۹ھ میں قلعہ گوالیار کی فتح کے لیے روانہ ہوا۔ ۱۰۲۸ھ میں گوالیار فتح ہوا۔
 اس سفر میں منہاج سراج سلطان کے ہمراہ موجود اور نمازوں کا امام تھا۔ قلعہ گوالیار کی فتح پر وزیر الملک
 تاج الدین ریزہ یہ رباعی لکھی۔

ہر قلعہ کہ سلطان سلاطین ہر گرفت
 از عون خدا نصرت میں ہر گرفت
 آں قلعہ گوالیار و آن حسن حسین
 در منہ سستہ و ثلاثین ہر گرفت

۱۰۲۸ھ میں سلطان نے مالوہ کے باغیوں کو سزائیں دیں اور پھیلے کو فتح کیا اس کے بعد اُجین فتح ہوا۔
 یہاں ممالک دیو کا بیٹا تھا اس بیٹا نے راجہ بکراجیت کی بہت بڑی مورت تھہر کی بنی ہوئی براجمان تھی
 اس کے ارد گرد چند چھوٹی چھوٹی مورتیں تانے اور پتیل کی بنی ہوئی نصب تھیں یہ بیٹا جو تکہ مالوہ کے تمام پٹوڑکا
 مرکز اور بغاوت کی سازش کا دفتر تھا اندر سلطان نے اس مندر کو مسمار کیا اور دھات کی مورتوں کے
 ساتھ تھہر کی مورت کو بھی دہلی لیگیا۔ اس طرح تمام ملک مالوہ میں اسلامی سلطنت مستحکم ہو گئی۔ دہلی آکر
 سلطان کو پھر ایک سفر پیش آیا۔ طبقات ناصری میں لکھا ہے کہ یہ سفر بیانہ کی جانب تھا اگر تاج فرشتہ
 طبقات اکبری، منتخب التواریخ میں لکھا ہے کہ ملتان کی طرف روانہ ہوا۔ بہر حال اس سفر میں سلطان بیمار
 ہو کر دہلی واپس آیا اور ۲۰ ماہ شعبان ۱۰۳۳ھ بروز دوشنبہ فوت ہوا۔ اس کا مقبرہ پورانی دہلی میں مسجد
 قوۃ الاسلام کے متصل غیر مستقیم آج تک موجود ہے۔ یہ سلطان جبرائیل خاندان سے، رحمدل، عابد، زاہد، سخی، ہمدرد
 اور شب زندہ دار شخص تھا۔ پنجوقتہ نماز میں مسجدیں باجماعت ادا کرتا اور درویش خدا آگاہ حضرت خواجہ

قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ کی مجلس میں اکثر حاضر رہتا تھا۔ سلطان قطب الدین ایک نے دہلی کی فتح کے بعد مسجد قوۃ الاسلام اور قطب مینار کی تعمیر شروع کی تھی۔ قطب مینار کے صرف دو بیچے کے درجے قطب الدین ایک کے زمانے میں تیار ہوئے تھے سلطان ایش نے باقی اوپر کے درجے تعمیر کرا کر اس مینار کو پایہ تکمیل تک پہنچایا اور مسجد قوۃ الاسلام میں بھی تین دروازے اضافہ کیے۔ حوض شمسی بھی جسکو بالائے شمسی کہتے ہیں اُسکی یادگار ہے۔ اس سلطان پر سب سے بڑا الزام یہ لگایا جاتا ہے کہ اُس نے مہاکال کے بتخانے کو توڑا لیکن یہ کوئی نہیں سوچتا کہ کیا دریائے سندھ کے ڈیلٹا سے برہم پتر کے ڈیلٹا تک تمام شمالی ہند جس میں اڑیسہ کا ملک بھی شامل ہو مندروں سے بالکل خالی تھا۔ شمس الدین ایش مذہب کا پابند اور خود مذہب سے بخوبی واقف ہو نیکی علاوہ علماء کی صحبت میں رہتا تھا وہ اسلامی تعلیم کے خلاف غیر مذہب والوں کی عبادت گاہوں کو بلا سبب ہرگز نقصان پہنچانے اور سوار کرنے کی جرات نہیں کر سکتا تھا۔ مہاکال کا مندر توڑنے اور پتھر کی صورت دہلی لانے کا حال جس نے بھی لکھا ہے طبقات ناصری سے لکھا ہے۔ ہندوؤں کی کسی قدیم کتاب سے اس مندر کے اُجین میں ایک مرکزی عبادت گاہ ہو نیکی حیثیت سے مسافر ہونیکا ثبوت نہیں ملتا۔ ہندوؤں کے ساتھ ملاحدہ الموت کے خصوصی تعلقات قائم تھے ملاحدہ کو ہندوستان میں اسلامی سلطنت کے قائم ہونے کا سخت ملال تھا۔ وہ چند روز پہلے سلطان شہاب الدین غوری کو پنجاب میں شہید کر چکے تھے۔ ملتان و سندھ کو وہ اپنا ملک سمجھ کر اُس پر قبضہ کرنے کی کوششوں میں مسلسل مصروف رہے تھے۔ گجرات میں جہاں سونماٹ کا مندر تھا وہ کافی رسوخ حاصل کر چکے تھے۔ گجرات میں مشہور سے انھوں نے ہندوؤں کو اپنے مسلک میں باقاعدہ طور پر شامل کرنا شروع کر دیا تھا اسی زمانے میں ملاحدہ الموت کے ایک واعظ نورستانا گزانی نے گجرات کے راجہ سدھاج کے عہد میں وارد گجرات ہو کر اپنا نام ہندوؤں کا سا ظاہر کیا اور کہنے لگا۔ و۔ اور گوری قوموں کو باقاعدہ اپنے مسلک میں شامل کر لیا تھا۔ سلطان قطب الدین ایک کو سلطان بننے کے بعد دہلی میں قیام کر نیکا بہت ہی کم موقع ملا تھا۔ سندھ و راجپوتانہ کے ہندو ملاحدہ کے دھوکے میں اب اسلئے کم آتے تھے کہ وہ اسلامی طاقت کا اچھی طرح اندازہ کر چکے تھے شمس الدین ایش ہی کے زمانے میں دہلی ہندوستان کی سلطنت اسلامیہ کا دار السلطنت اور مرکز حکومت بنی تھی لہذا ملاحدہ کی تاثر و جذبہ دہلی کی جانب منطقت ہوئی انھوں نے گجرات و سندھ سے آگے بڑھ کر مالوہ کے ہندوؤں کو اپنا معمول بنایا اور اُجین و بھیلے کو بجائے گجرات کے اپنا ساتھ بانگاہ کر لیا۔ دیکر پٹنہ، روستے دو آب، گنگا و جین میں پھیلادیے۔ ہرج کے دو آبے اور روستا کے جین جو راجپوت موجود تھے وہ فوراً اسلام کش سازش میں شریک ہو گئے۔ سندھ اور کے مقام کو کبھی

منہد اور کسی نے منہد اور لکھا اور مالوہ کا مقام سمجھا ہے لیکن غنیمت تیار مقام گنگا اور مالن ندی کے درمیان منع
 بجور میں اس جنگ منہد اور کے نام سے موجود ہے یہ بدھوں کے زمانے میں ایک مرکزی مقام تھا جہاں گنگا
 جینی سیاح بھی یہاں آیا تھا۔ سلطان شہاب الدین غوری کے زمانے میں فتح کنوج سے پہلے قطب الدین
 ایبک نے اسکو پہلی مرتبہ سلطنت اسلامیہ میں شامل کیا تھا۔ ملاحدہ نے اس مقام کو بھی اپنا مرکز بنا کر تمام ہندو
 مسلمانوں کے خلاف جنگ کرنے پر آمادہ کر لیا تھا اور کربلا تک جا بجا مضبوط قلعوں اور شوار گزدار کو ہی
 دروں میں امن بنایا گئے تھے۔ ^{۷۳۷} منہد میں سلطان نے جب قلعہ منہد کو فتح کیا ہے تو دو جیسے تھیں۔
 منہد اور میں قیام کر کے یہاں سے فوجیں بھیج بھیج کر کربلا تک تمام سرکوں کو سرائیں دینے کے بعد امن وامان
 قائم کیا تھا پھر منہد اور میں ایک عامل کو مناسب ہدایات کے ساتھ مامور کر کے دہلی کی جانب واپس ہوا تھا
 منہد اور کے قلعہ کا تو اب نام و نشان بھی موجود نہیں ہے لیکن سلطان شمس الدین التمش کے قدم بنیت لڑم کی یادگار
 کے طور پر منہد اور جامع مسجد آجک موجود ہے فتح منہد اور کی تہنیت میں امیر ریاضی بخاری نے جو قصیدہ لکھا تھا اسکا
 ذکر اوپر آچکا ہے اس میں بھی صاف مذکور ہے کہ سلطان نے اس قلعہ کو جو ملاحدہ کے قلعوں میں سے تھا بارہ گز
 فتح کیا دوا بہ گنگ وچن میں تو زنامی تلخ نے دہلی کا تختہ الٹ دینے کی خفیہ ہی خفیہ پوری تیاری کر لی تھی۔ چنانچہ
 تاریخ فرشتہ کی روایت کے موافق سلطان شمس الدین التمش کے زمانے میں ایک ہزار تلخوں کی فوج جو تمام
 ہتھیاروں سے مسلح تھی ٹھیک اُس وقت جبکہ تمام مسلمان جامع مسجدیں نماز جمعہ ادا کر رہے تھے جامع مسجد
 میں داخل ہو کر مسلمانوں کو بے محابا قتل کرنے لگی مدعا یہ تھا کہ سلطان بھی مع تمام سرداروں کے با آسانی قتل
 ہو جائے۔ ہزار ہا مسلمان اس طرح جامع مسجد میں قتل ہوئے اور پھر بعض سرداروں نے موقع پا کر مسلح
 جمعیت کے ساتھ باہر سے جامع مسجد میں داخل ہو کر ان ملاحدہ کو محصور کر لیا۔ جو مسلمان مسجد کے اندر تھے اور بچ
 گئے تھے انھوں نے مع سلطان مسجد کی چھت پر چڑھ کر جان بچائی اور تمام ملاحدہ ایک ایک کر کے مسجد ہی
 میں قتل کیے گئے۔ یہ ملاحدہ خدا جانے کیا مصائب ہندوستان کی سلطنت اسلامیہ پر لاتے مگر خیریت
 گزری کہ تھوڑے ہی دنوں بعد یعنی ^{۷۳۸} میں منلوں کے سیلاب نے ملاحدہ کے مرکز المیت کو غارت کر کے اونکے
 آخری بادشاہ خورشاہ کو گرفتار کر لیا اور ملاحدہ کے فتنے سے عالم سلامی نے نجات پائی سلطان شمس الدین التمش
 کے عہد حکومت میں دہلی اور دہلی کے متصل ضلع میں ملاحدہ کی اس قوت و شوکت و اثر و نفوذ کا اندازہ کرو پھر
 ملاحدہ و قرامطہ کے ان تمام کارناموں پر جو اوپر کے ابواب میں بیان ہو چکے ہیں غور کرو تو بڑی آسانی سے
 بہ بات سمجھ میں آسکتی ہے کہ سلطان شمس الدین التمش کے زمانے میں ملاحدہ کے ذریعے اسی قسم کے فتنے مٹانے
 والے تھے جو قرامطہ کے ذریعہ رہنما ہو کر سلطان محمود غزنوی کے لیے موجب تکلیف ہوئے تھے اور یہی وجہ تھی

کہ بھلیسہ اور آجین کو جو ملاحدہ اور اُنکے سرکے کا یہ ہندو سکے مہاراجہ نے تمام تھے سلطان آتش نے تھان پنچایا اور اُنکے سازش خاندوں کو جو ہمیشہ خفا اور تباہی کی غرض سے ہندوؤں میں قائم کیے جاتے تھے مسمار کیا۔ اگر ان ہندوؤں کو اس امن سوز اور انسانیت کش مقصد کے لیے استعمال نہ کیا جاتا تو سلطان آتش ان کو کبھی ہاتھ نہ لگاتا اگر ہندوؤں کے مسمار کرنے کا اُسکو نہ ہوتا تو مہاراجہ، الہ آباد، بنارس، تھانیسر، کانگڑہ، قنوج، گوالیار، جگنا تھ پوری (راشیہ) میں بموقتہ ہندوؤں کی کئی نہ تھی ورنہ تمام مقامات کے ہندوؤں کو بھی مسمار کرتا اور اپنا شوق پورا کر کے خوش ہوتا۔ پھر طغٹ یہ کہ آجین میں ہمارے کال کے ہندوؤں کے سوا اور بھی مناد موجود تھے مگر اُس نے صرف ایک ہی ہندو کو قتل کیا تو کہا تھا۔ ایچا۔ اُسکی غرض صرف یہ تھی کہ آئندہ ہندو اپنے ہندوؤں کو سازش خانہ اور بغاوت خانہ نہ بناتے ہیں بلکہ بادشاہت خانہ بنیں۔ اگر کسی ہندو کو سازش خانہ بنایا جائیگا تو وہ بادشاہت خانہ نہ ہوگا اور اُسکو مسمار کر دیا جائیگا۔ یہ ہمارا اور یہی بات اگر کسی کی سمجھ میں نہ آئے تو اسی کے فہم کا تصور ہے۔

گرہ بند برہنہ سپرہ چشم چشمہ آفتاب را چہ گناہ

سلطان شمس الدین آتش نے ہندوؤں کو بھی اپنی مصاحبت میں داخل کر کے ان کی دلہی اور عزت افزائی کو ملحوظ خاطر رکھا تھا مگر اس جگہ سلطان آتش کے تذکرہ کو اس سے زیادہ طول نہیں دیا جاسکتا خلاصہ کلام یہ کہ سلطان آتش نے شمالی ہند میں اسلامی شہنشاہی قائم کر کے قطب الدین ایبک کے زمانے سے بھی زیادہ طاقتور اور ہر قسم کے خرخشوں سے پاک دہرا من سلطنت چھوڑی۔

سلطان شمس الدین آتش جب چھبیس سال کی حکومت سلطنت رکن الدین فیروز شاہ ابن آتش کے بعد فوت ہوا تو اُس کے سلطنت نے اُس کے بیٹے رکن الدین کو فیروز شاہ کے لقب سے تخت سلطنت پر بٹھایا۔ اُس نے تخت نشین ہونے ہی انعام و اکرام میں تمام خزانہ

ٹٹا دیا۔ اپنی ماں کو جو ایک ترکی کنیر تھی اور سلطنت پر وکر کے خود عیش و عشرت میں مشغول ہوا رکن الدین کی ماں نے سلطان آتش کی دوسری بیویوں کو جن سے وہ رشک و حسد رکھتی تھی سختی اور بے رحمی سے قتل کر دیا۔ سلطان آتش کے سب سے چھوٹے بیٹے قطب الدین کو اول اندھا پھر قتل کر دیا۔ ان مظالم اور بدانتظامیوں کو دیکھ کر اودھ، بدایوں، ہانسی، لاہور، ملتان وغیرہ کے عامل باغی ہو گئے اور سب نے آپس میں خط و کتابت کر کے بعد متحد ہو کر سلطان رکن الدین کے معزول کرینکا تہیہ کیا۔ رکن الدین دہلی سے فوج لے کر لاہور کی جانب روانہ ہوا کہ وہاں کے حاکم ملک علاء الدین شیر خانی کو اول راہ راست پر لائے ابھی منصور پور تک ہی پہنچا تھا کہ اُس کے ہمراہی سرداروں اور امیروں میں سے بہت سے اُس سے جدا ہو کر دہلی واپس

آئے اور آئے ہی سلطان آتش کی سب سے بڑی لڑکی رضیہ سلطانہ کے ہاتھ پر سبقت کر کے اسکو تخت سلطنت پر بٹھادیا۔ رضیہ سلطانہ نے تخت نشین ہوتے ہی رکن الدین کی ماں کو جو خنڈا رکھ لے گئی جاتی تھی گرفتار کر کے قید کرادیا۔ رکن الدین منصور پور سے دہلی کی طرف واپس ہوا رضیہ سلطانہ نے دہلی کے متصل رکن الدین کا مقابلہ کر کے اسکی تباہی ۸ ربیع الاول ۶۳۲ھ میں گرفتار کر کے محبوس کیا۔ چند روز کے بعد قید خانہ میں رکن الدین فوت ہوا اُس نے سات بیٹے سلطنت کی۔

رضیہ سلطانہ

رضیہ سلطانہ نے تخت نشین ہو کر ایک کانہایت خوبی کے ساتھ انتظام کیا۔ بعض امیروں نے اسکی بادشاہی کے تسلیم کرنے سے انکار کیا اور متفق ہو کر مقابلہ پر مستعد ہوئے۔ رضیہ سلطانہ نے سب کو شکست دی۔ پھر کسی کو قید کسی کو قتل اور کسی کو معاف کر دیا۔ چند ہی روز میں بنگالہ و اڑیسہ سے پشاور و کراچی تک تمام ملک میں اسکی سلطنت مسلم اور خوب مستحکم ہو گئی۔ رضیہ سلطانہ اور ملک داری سے خوب دانت اور تعلیم یافتہ عورت تھی وہ گھوڑے پر سوار ہوتی اور صف قتال میں نمائندگی کرتی تھی چھوٹے بڑے تمام امرا اسکی اطاعت کرتے اور اس کے احکام کی تعمیل میں چون و چرا کی جرات نہیں کر سکتے تھے۔ اگر رضیہ سلطانہ سے ایک لغزش نہ ہو جاتی تو وہ یقیناً عرصہ دراز تک نہایت کامیابی اور سکون کی ساتھ سلطنت کرتی اُس سے غلطی یہ ہوئی کہ اُس نے جمال الدین یا قوت نامی ایک غلام کو اسکی قابلیت سے بڑھ کر بہر الامار کا عہدہ عطا کر دیا بڑے بڑے ترک و افغان امرا جو اس غلام کو اپنی نگاہ میں کمتر و کمتر سمجھتے تھے اسس کی امیر الامرائی سے بڑا فخر و غرور کر بے ادب و برکات برآمد ہو گئے اور لاہور کے صوبہ دار ملک اعز الدین سے علامات سرکشی نمایاں ہوئے۔ رضیہ سلطانہ لشکر لیکر لاہور پہنچی ملک اعز الدین نے طاقت بہر کھ خود تقصیر کی درخواست کی چنانچہ اسکی خطا معاف کر کے لاہور سے دہلی واپس آئی۔ اسی عرصہ میں امیر الامرا جمال الدین یا قوت کی زیادتی سے تنگ آکر جھنڈے کے حامل ملک التوئیہ نے علم ہدایت بلند کیا رضیہ سلطانہ اسکی سرکوبی کے لیے فوج لیکر جھنڈے کی جانب روانہ ہوئی اس سفر میں جمال الدین یا قوت بھی ہمراہ تھا۔ اُس نے لشکر کے موقع پا کر جھنڈے پہنچنے سے پہلے ہی یا قوت حبشی کو قتل کیا اور رضیہ سلطانہ کو گرفتار کر کے ملک التوئیہ کے پاس بھیج دیا اور خود سب کے سب دہلی کی جانب واپس آئے۔ یہاں آتے ہی معز الدین بہرام شاہ ابن سلطان آتش کو تخت پر بٹھایا۔ یہاں جھنڈے میں ملک التوئیہ نے سلطانہ رضیہ سے کلج کیا اور دونوں نے جاؤں اور لگھروں کی ہندو فوج بھرتی کر کے دہلی پر چڑائی کی۔ ادھر سے سلطان معز الدین بہرام شاہ نے فوج مقابلہ پر بھیجی تمام کھیل کے قریب ۶۳۸ھ میں لڑائی ہوئی۔ رضیہ و التوئیہ کی فوج تھوڑا سا مقابلہ کر کے فرار ہوئی۔ رضیہ و التوئیہ بمشکل میدان سے اپنی جان بچا کر بھاگے۔ راستے میں کسی گاؤں کے ہندو کاشتکاروں نے ان دونوں کو

قتل کر دیا۔ رضیہ سلطانہ کی لاش دہلی میں لا کر دفن کی گئی۔ دوسری روایت یہ ہے کہ خود رضیہ کی ہندو فوج نے رضیہ والی تونہ کو گرفتار کر کے بہرام شاہ کی فوج کے سپرد کر دیا تھا اور جب یہ دونوں گرفتار ہو کر دہلی آئے تو بہرام شاہ نے ان کو قتل کر لیا۔ طبقات ناصری کے الفاظ یہ ہیں:-

دوسلطان معز الدین لشکر دہلی بالمدینۃ الشیاء یروں برد و سلطان رضیہ والی تونہ منہرم شدند و چون بہ کیتصل رسیدند لشکر کے کہ با الشیاء بود و ہمہ مختلف نمودند و سلطان رضیہ والی تونہ بہرست ہندوان گرفتار شدند و ہر دو شہید گشتند و ہر میت الشیاء بہرست و چہارم ماہ ربیع الاول ۶۳۸ھ بود و نہادت سلطان رضیہ و زور شہنہ بہرست و پنجم ماہ ربیع الآخر ۶۳۸ھ بود

سلطان معز الدین برفرد و شہنہ ۲۷ رمضان ۶۳۷ھ دہلی میں تخت نشین ہوا۔ اسکی تخت نشینی کے بعد ہی امرائے سلطنت میں ایسے بددلی پیدا ہو گئی

کہ اُس نے بعض سرداروں کے ساتھ اچھا سلوک نہیں کیا تھا چند روز کے بعد سلطنت ہند کی بد نظمی کا حال لشکر مغلوں نے پنجاب پر حملے شروع کر دیے۔ لاہور کے صوبہ دار ملک قراقرش نے ان کا مقابلہ کیا لیکن وہ پنجاب کے ہندوؤں بیٹے لکھنؤوں وغیرہ غارت گروں کو بھی مغلوں کا معاون اور اپنی جمعیت کو قلیل دیکھ کر لاہور سے دہلی کی جانب روانہ ہوا۔ مغلوں نے ۶۳۹ھ میں لاہور پہونچ کر ملک قراقرش کا مقابلہ کیا مگر وہ ہاتھ نہ آیا صحیح سلامت دہلی پہونچ گیا۔ لاہور پر قابض ہو کر مغلوں نے مسلمانوں کا قتل عام کیا اور بڑی بربادی پھیلای سلطان معز الدین بہرام نے ایک زبردست فوج مرتب کر کے مغلوں کے مقابلہ کو پنجاب کی جانب روانہ کی۔ یہ فوج دریائے بیاس کے کنارے قصبہ سلطان پور تک جو اسی زمانے میں آباد کیا گیا تھا پہونچی یہاں سرداران لشکر نے بجائے اس کے کہ پنجاب کو مغلوں سے پاک کرتے سلطان معز الدین بہرام کے معزول کرنے کی سازش کی اور سب آہستہ آہستہ میں عہد و بیان حکم کر کے سلطان کے خلاف دہلی کی جانب مراجعت کی۔ سلطان نے اس واقعہ مطلع ہو کر شیخ الاسلام حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ کو بھیجا کہ ان باغیوں کو سمجھا بچھا کر راہ راست پر لائیں مگر ان پر خواجہ صاحب رحمہ کی نصیحت کا کوئی اثر نہ ہوا اور انھوں نے آتے ہی دہلی کا محاصرہ کر لیا۔ انھیں ایام میں قاضی شہناج سراج مصنف طبقات ناصری کو دہلی اور کل سلطنت اسلامیہ کا قاضی القضاۃ بنایا گیا تھا۔ قاضی صاحب تدرج نے بھی بہت کچھ ان باغیوں کو سمجھایا مگر وہ باز نہ آئے۔ سارے تین مہینے تک دہلی کا محاصرہ رہا اور طرفین سے بہت سے آدمی مارے گئے۔ آخر سلطان معز الدین بہرام کو گرفتار کر کے باغی امرائے دہلی پر قبضہ کر لیا اور روز شنبہ ۱۸ ذیقعدہ ۶۳۹ھ کو بہرام شاہ قتل کیا گیا۔ اس نے دو سال ایک مہینہ پندرہ روز سلطنت کی۔ اسکے بعد امرائے سلطان رکن الدین فیروز شاہ کے بیٹے علاء الدین

مسعود کو قید خانہ سے نکال کر تخت نشین کیا۔ علاء الدین مسعود کے علاوہ دو شہزادے اور بھی قید تھے۔ یسے ناصر الدین محمود اور جلال الدین پسران سلطان التمش مگر امرا نے سلطان التمش کے ان دونوں بیٹوں پر اسے بونے علاء الدین مسعود کو ترجیح دی۔

سلطان علاء الدین مسعود سلطان علاء الدین مسعود نے تخت نشین ہوتے ہی سب سے پہلے منلوں کو پنجاب سے نکالا اور اپنے دونوں چچاؤں کو قید خانہ سے

نکال کر جلال الدین بن التمش کو قنوج کا اور ناصر الدین محمود کو بہرائچ کا حاکم مقرر کیا۔ ماہ شوال ۶۳۳ھ میں منلوں نے اس راستے سے کہ جس سے چغتیار خلجی نے ملک تبت پر حملہ کیا تھا دریائے بہتیر کو عبور کر کے بنگالہ پر حملہ کیا اور ملک بنگالہ کے ایک حصے کو تاخت و تاراج کر ڈالا۔ یہ منکر علاء الدین مسعود نے اپنے ایک سردار تیمور خاں قیران کو ایک زبردست فوج دیکر بھیجا کہ صوبہ دار بنگالہ کے ساتھ لیکر منلوں کو بنگالہ سے نکالے چنانچہ منلوں کو شکست دیکر جدہ سے آئے تھے اور یہی کو بجا دیا گیا۔ ماہ جب ۶۳۳ھ میں منکو تہ نامی منغل نے ایک زبردست لشکر کے ساتھ آج دلتان پر حملہ کیا اور اس نواح کے بہت سے مسلمان منلوں کے ہاتھ سے قتل ہوئے سلطان علاء الدین مسعود نے یہ منکر فوجیں تمام صوبوں سے طلب کیں اور ایک نہایت عظیم الشان لشکر لیکر خود منلوں کے مقابلے کو روانہ ہوا۔ اس لشکر کی کثرت و شوکت کا حال منکر منغل استعد مرعوب ہوئے کہ ابھی سلطانی لشکر دریائے بیاس کے کنارے پہونچا تھا کہ وہ آج اور دلتان کو چھوڑ کر خراسان کی جانب بھاگ گئے اور سلطان مظفر دہلی کی جانب واپس آیا۔ اس سفر میں بعض نااہل لوگوں کو سلطان کی خدمت میں تقریب حاصل ہوا اور انکی صحبت کا یہ اثر ہوا کہ یہ نوجوان سلطان ابو دعب اور عیش و عشرت میں اپنا وقت گزاریں گے اور سلطنت کے کاموں کی طرف سے توجہ نہ دے گی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ نظام سلطنت مضبوط ہونیکے بعد پھر کمزور ہو گیا اور امرا نے سلطنت تحت سلطنت کے معاملے میں مشورے کرنے لگے۔ شہزادہ ناصر الدین محمود ابن التمش نے بہرائچ کی حکومت پر فائز ہو کر اپنی اعلیٰ قابلیت اور پاک باطنی کا اظہار کیا تھا وہاں کی رعایا اس سے بہت خوش تھی۔ آخر امرا نے سلطنت کے اس بات پر اتفاق کیا کہ شہزادہ ناصر الدین محمود کو بہرائچ سے بلا کر تخت سلطنت پر بٹھایا جائے چنانچہ ۶۳۳ھ محرم ۱۲۳۳ء کو امرا نے متفق ہو کر سلطان علاء الدین مسعود کو قید خانہ میں محبوس کر دیا اس نے چار برس ایک ماہ سلطنت کی۔

سلطان ناصر الدین محمود ۶۳۳ھ محرم ۱۲۳۳ء کو سلطان ناصر الدین محمود تخت نشین ہوا۔ اس زمانے میں منلوں نے دریائے سندھ کو عبور کر کے دلتان و غیرہ علاقوں پر پھر قبضہ کر لیا تھا

سلطان ناصر الدین محمود نے ماہ رجب ۶۳۴ھ میں لشکر لیکر منلوں کے دفع کرنے کے لیے دہلی سے کوچ کیا۔

ماہ ذیقعد ۹۷۲ھ میں دریائے راوی کو عبور کر کے مقام سوہدرہ میں قیام کیا اور غیاث الدین بلبن الخاٹب
 بہ الخ خاں کو فوج دیکر دواکندہ ساگر کی طرف روانہ کیا الخ خاں نے مغلوں کو خارج کر کے دریائے سندھ
 کے پار بھگادیا اور لکھنؤں وغیرہ کو مناسب سزائیں دیکر مطیع و منقاد بنادیا سلطان نے واپس ہو کر عید اضیٰ
 کی نماز جان دھریں پڑھی اور محرم ۷۵۵ھ میں دہلی واپس آیا جمادی الثانی ۷۵۵ھ میں سلطان دہلی سے
 پانی پت آیا مگر پھر یہیں سے تنوج کے ہندوؤں کی بغاوت کا حال سُنکر واپس ہوا اور تنوج کے قریب ایٹھ پڑ
 قلعہ کا جس میں ہندوؤں نے مقابلہ اور مدافعت کا سامان فراہم کیا تھا خاصہ کیا آخر سخت مہر کے لئے بعد قلعہ
 فتح کر کے باغیوں کو سزائیں دیں۔ یہاں سے فارسغ ہو کر ماہ ذیقعد ۷۵۵ھ میں سلطان کوہ ماناک پور کے
 علاقہ میں پہونچا۔ اس طرف ایک ہندو راجہ جسکا نام دہلی لکھی تھا باغی ہو گیا تھا اسکا گرفتار کر کے اس قلعہ
 کو فرو کیا۔ اسی سال کے آخریام میں سلطان دہلی واپس پہونچا۔ ماہ ذیحجہ ۷۵۵ھ میں سلطان نے قلعہ پنجم کو
 جہاں ہندوؤں نے پھر شور و فساد برپا کیا تھا فتح کیا۔ ماہ شوال ۷۵۵ھ میں دواکندہ گنگ وچمن اور رتھ ملکھنڈ
 میں ہندوؤں نے پھر شور و فساد برپا کیا اور سلطان نے دہلی سے روانہ ہو کر اس فساد کو سبوتا اور اسی سال کے
 ماہ ذی الحجہ میں دہلی واپس آیا۔ مغلوں نے دریائے سندھ کو عبور کر کے ملتان پر پھر چڑھائی کی اور ملک غیاث الدین
 گرنے لے ان کو شکست دیکر بھگایا اور بہت سے مغلوں کو جو گرفتار ہوئے تھے دہلی بھیجا۔ یہ واقعہ ماہ شوال ۷۵۸ھ
 میں ظہور پذیر ہوا۔ اسکے بعد ملتان کی صوبہ داری غیاث الدین بلبن الخاٹب بہ الخ خاں کے چچا اور بھائی شیر خاں
 کو سپرد ہوئی۔ اس شیر خاں نے مغلوں کے حملوں کو بار بار روکا تاہم ہند میں مغلوں کے حملات کو بار بار رد کرنے
 اور مغلوں پر حمیرہ دست رہنے کی وجہ سے شیر خاں بہت بڑا آدمی سمجھا جانا اور اسکا ذکر نمایاں طور پر بیان
 ہوتا ہے۔ گوالیار۔ چندیری اور مالوہ وغیرہ میں پھر ہندوؤں نے علامات سرکشی کا اظہار کیا اور ماہ شعبان
 ۷۶۶ھ میں سلطان ناصر الدین محمود نے ہندوؤں کے سردار جہا پریو کو جس نے دولاکھ بیاضے جمع کر لیے تھے
 شکست دیکر گرفتار کیا اور ماہ ربیع الاول ۷۶۵ھ میں دہلی واپس آیا۔ الخ خاں کو ۷۶۵ھ میں سلطان نے
 وزارت سے معزول کر کے عماد الدین ریخانی کو قلعہ دارن وزارت سپرد کیا اس تبیلی کو لوگوں نے پسند نہیں کیا
 کیونکہ الخ خاں کی وزارت سے سب خوش تھے ۷۶۵ھ میں شیر خاں نے مغلوں کے تعاقب میں دریائے سندھ
 کو عبور کیا اور غزنی تک اُنکے متعاقب پہونچا۔ بروز پنجشنبہ ۱۲ ماہ محرم ۷۶۵ھ کو سلطان ناصر الدین محمود نے
 دریائے گنگ کو سمیٹا پور کے گھاٹ پر عبور کیا اور پہاڑ کے دامن میں سفر کرتا ہوا دریائے رام گنگا کے کنارے
 تک پہونچا۔ اثنائے سفر میں کئی جگہ ہندوؤں نے چھاپے ماسے مقام مکیم پانی کے قریب بروز یکشنبہ ۱۵ صفر
 ۷۶۵ھ کو پیش رو دستہ کے سردار رضی الملک عزالدین درمشی نے ہندوؤں کے ہاتھ سے شہادت پائی۔

اگلے دن بروز دوشنبہ ۱۶ مارچ صفر کو سلطان ناصر الدین نے کچھیر پٹا کا تختہ کے ان ہندوؤں پر حملہ کر کے
 اُن کو لپی سخت سزا دی کہ پھر عرصہ دراز تک اُن کو کان پلائی کی جرأت نہ ہو سکی۔ اسکے بعد دایوں کی جانب
 کوچ کیا اور ۱۹ مارچ صفر ۷۵۲ھ کو لشکر شامی ہدایوں پر پہنچا۔ یہاں نوروز تیار کر کے بادشاہ کو ان پر علیحدہ
 کی جانب روانہ ہوا۔ اور کول میں ۲۰ مارچ ۷۵۲ھ کو صلیبات و اصری کے مصنف نہماج سراج کو جس
 سفر میں ہمراہ تھا رخصت کر دیا۔ کا خطاب عطا کیا اور ۲۶ مارچ الاول کو دہلی واپس آیا۔ پھلندہ دنا گور کے
 عاملوں نے دوسرے اُمراء کو بھی اپنا سر کیا کر کے آٹا، بھات، نمک، ان کیلے۔ سلطان نے دہلی سے روانہ ہو کر پندرہ
 کی نماز مقام سنام میں ادا کی۔ سنام سے ہانسی کی طرف روانہ ہوا۔ ان باغی سرداروں کا گھر دم کو کھیل میں اجتماع
 ہوا۔ یہ بغاوت درحقیقت سلطان کے خلاف بغاوت نہ تھی بلکہ ایک قسم کا احتجاج تھا جس سے مقصود یہ تھا
 کہ عماد الدین ریحانی کو بادشاہ دربار سے نکال دے اور ان خاں کو پھر دزیر بنائے، چنانچہ بعد غور و تحقیق اس
 مطالبے کو درست سمجھ کر بادشاہ نے عماد الدین کو دایوں کا عامل بنا کر دربار سے رخصت کر دیا اور ان خاں کو
 قلعہ دزارت عطا ہوا اُمراء نے اقرار فرمانبرداری کیا۔ ۲۵ھ میں سلطان نے بعض عمال کی گوشمالی اور حالات
 کا سوائے کرنیکی غرض سے اودھ اور کالجنگ کا سفر کیا۔ ۲۵ھ میں قلعہ خاں نامی ایک سردار نے بغاوت اختیار کر
 اُس علاقے پر قبضہ کیا جو آجکل ضلع دہرہ دون کے نام سے مشہور ہے اور پٹاڑی ہندوؤں کو اپنے ساتھ ملا کر
 مقام سرور میں سامان جنگ فراہم کیا۔ سلطان نے ۲۵ھ میں دہلی سے فوج لیکر سرور پر حملہ کیا۔ اس
 لڑائی میں ہندوؤں کی فوج کو شکست ہوئی اور سرور پر مسلمانوں کا قبضہ ہوا۔ یہ فتح ماہ ربيع الاول ۷۵۵ھ
 میں حاصل ہوئی اور ۲۶ ربيع الثانی ۷۵۵ھ کو بادشاہ دہلی واپس پہنچا۔ قلعہ خاں کو ہستان ہمارے سے نکل کر
 قلعہ جہڑ میں چلا گیا۔ اسی سال کے آخر میں مغلوں نے اُچ و دلتان کی طرف حملہ کیا اور سلطان ناصر الدین محمود
 اُن کے مقابلے کے لیے خود لشکر لیکر بروز یکشنبہ ۶ محرم ۷۵۵ھ دہلی سے روانہ ہوا اور سرداران لشکر کو
 مناسب تعامات پر تعینات کر کے ماہ رمضان دہلی میں واپس آیا۔ اسی سال کے ماہ صفر میں ہلاکو خاں نے
 بغداد کو برباد اور خلیفہ مستعصم باللہ عباسی کو شہید کیا اور خلافت بغداد کا خاتمہ ہوا۔ ماہ محرم ۷۵۵ھ میں ہندوؤں
 بیانہ دگوالیا کی طرف پھر سر اٹھایا اور سلطان ناصر الدین محمود نے اُس طرف جا کر اس فتنے کو فرو کیا۔ ماہ صفر
 ۷۵۵ھ میں علاؤ الدین یوہاں نے لوٹ مار اور ہرنی شروع کر کے اس علاقے کے امن و امان کو
 بدامنی سے تبدیل کر دیا۔ یہ خبر سننے ہی بادشاہ نے ان خاں کو اس فتنے کو فرو کرنے پر مامور کیا۔ ان خاں نے
 یوہاں کو خوب اچھی طرح درست کیا۔ اسی سال چنگیز خاں کے پوتے ہلاکو خاں کا سفیر سلطان ناصر الدین
 محمود کی خدمت میں دہلی آیا۔ اس سفیر کی آمد پر دہلی میں شان و شوکت کے اظہار کا خصوصی اہتمام کیا گیا۔

خان عظیم الخ خاں وزیر سلطنت پچاس ہزار سوار با ساز و براق اور دو لاکھ پیادے زور قی برقی لباس اور جنگی ہتھیاروں سے آراستہ مسلح اور دو ہزار جنگی ہاتھی اور تین ہزار عراد آتشباری ہمراہ لیکر دہلی سے استقبال کے لیے نکلا۔ اس تمام فوج کو شہر سے باہر فرینے کے ساتھ آستادہ کیا گیا طبل و دہل اور فیر و بگل وغیرہ جنگی باجے ہر پلٹن اور رسالے میں بج رہے تھے۔ اس فوج کی دو طرفہ قطار و نکلے بیچ میں سفیر مذکور کو استقبال کر کے لایا گیا۔ جب یہ سفیر دربار سلطانی میں داخل ہوا تو وہاں اور بھی زیادہ مرعوب کن نظارہ پیش نظر ہوا تمام دربار حاکم گارہا تھا سونے جاندی اور جواہرات کے آرائشی سٹالان اور تخت شاہی کی عظمت سے دلوں پر سببت طاری ہوتی تھی۔ سلطان تخت پر جلوہ افروز تھا تختہ کے ایک پہلو پر سادات و مشائخ و قضاة عظام کی صف تھی۔ دوسری جانب اُن پچیس شہزادوں اور بادشاہوں کی نظارہ تھی جنہاں سارا ایران و عراق و آذربائیجان وغیرہ ممالک سے اپنی سلطنتوں کو منلوں کے ہاتھوں برباد کرنا کر ہندوستان میں بطور پناہ گزین آئے ہوئے تھے اور شاہی مہمان تھے۔ ان کے علاوہ بڑے بڑے امرا کے نامدار و سپہ سالار و عمال سلطنت ایک صف میں مہدوب کھڑے تھے ایک قطار ہندو راناؤں، راجاؤں اور لڑنے والوں کی تھی جو دست بستہ تخت شاہی کے گرد کھڑے تھے منہاج سراج نے اس موقع پر یہ عبارتوں کی کہی تھے ۵

زہے جنے کواں اطراف چوں خلد بریں گشتہ	نخے بزمے کراو اکواف عدن و شمس گشتہ
زرتیب نہاد در رسم و آئین و شاطا و	تو گفتی عرصہ دہلی بہشت ہشتیں گشتہ
زفر ناصر الدین شاہ محمود ابن انش	ملک نرزدیش عاوندہ فلک پیشین زمین گشتہ
شہنشاہ ہے کہ در عالم بر فیض فضل ربانی	نرزلے چتر شاہی لائق تخت و دیں گشتہ
چو خاقانان کیں آور چو سلطانان دیں پرورد	بدل حاجی کفر است و بجاں حامی دین گشتہ
بار کیا دیر اسلام این بزم شہ عالم	کردین ترتیب ہندوستان بے خوشتر بھیں گشتہ
ہمین از جملہ شاہان باد ہر بندہ زرد گاہش	چو منہاج سراج از جاں دعا گوئے کیس گشتہ

ہلا کو خاں کے سفیر پر اس شان و شوکت کے سوائے سے بڑی ہیبت طاری ہوئی ہلا کو خاں نے اس سفیر کے واپس جانے کے بعد ہندوستان پر حملہ کر کے خیال کو ترک کر دیا اور اپنے سرحدی ہیروں کے پاس احکام بھیج دیے کہ آئندہ ہندوستان پر ہرگز کوئی فوج حملہ آور نہ ہو۔ اس سفارت کے آنے سے یہ بڑا فائدہ ہوا کہ چند روز کے لیے منلوں کے حلوں کا سلسلہ رک گیا۔ سلطان ناصر الدین محمود کی سلطنت کے آخری چھ سال یعنی ۶۹۵ء سے ۷۰۱ء تک نہایت امن و امان اور اطمینان کے ساتھ گزرے اور کوئی اہم قابل تذکرہ واقعہ نہیں ہوا۔ سلطان ناصر الدین محمود ایک طرف شجاع و جفاکش اور ہمہ اوقات مستعد رہنے والا بادشاہ تھا

تو دوسری طرف عابد شب زندہ دار اور زاہر خوش اطوار بھی تھا۔ چھ مہینے میں ایک قرآن مجید اپنے ہاتھ سے پورا لکھ لیتا تھا سال بھر میں دو قرآن مجید اپنے ہاتھ کے لکھے ہوئے فروخت کر کے اسی سے سال بھر تک اپنی گذر کرتا تھا۔ اُسکے ایک ہی بیوی تھی وہی اپنے ہاتھ سے روٹی پکاتی تھی۔ ایک مرتبہ اس سلطان نے عرض کیا کہ کوئی خادمہ روٹی پکائے کہ پیٹھ لڑکر رکھ دیکھیے۔ سلطان نے کہا کہ میری آمدنی میں ہتھ گرد گنجائش کہاں ہے کہ کوئی خادمہ نوکر رکھ سکوں۔ بادشاہی خزانہ تو وہ سب رعایا کا مال ہے۔ میں اُس میں سے ایک کوڑی بھی اپنی ذات کے لیے نہیں لے سکتا۔ چنانچہ یہ شہنشاہ یکم اپنے ہاتھ ہی سے روٹی پکاتی رہی۔ اسی ایک واقعہ سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ سلطان ناصر الدین محمود کس قدر نیک اور باخدا شخص تھا۔ اجماعی لکھنے ۶۶۷ھ کو بیس سال کی سلطنت کے بعد اُس پاک باطن سلطان نے وفات پائی۔

سلطان غیاث الدین بلبن | سلطان ناصر الدین محمود کی وفات کے بعد شمس الدین کی اولاد میں کوئی شخص تخت و تاج کے سنبھالنے کے قابل نہ تھا لہذا اُمراء

سلطنت نے وزیر سلطنت الف خاں کو سلطان غیاث الدین بلبن کے لقب سے تخت سلطنت پر بٹھایا۔ سلطان بلبن شمس الدین تمش کا غلام اور اُس کا ہم قوم بھی تھا۔ سلطان تمش کی وفات کے وقت اُسکے چالیس غلام جو اُمراء کے چلگانی کھلاتے تھے بڑے بڑے عہدوں پر فائز تھے۔ سلطان تمش کی وفات کے بعد قریباً دس سال تک اُسکے کئی بیٹے بیٹی اور پوتا تخت نشین ہوئے جو سب کے سب نا بخیرہ کار اور بار سلطنت کے اٹھانے کی پورے طور پر اہلیت نہیں رکھتے تھے اس دس سال کے عرصے میں اُمراء کے چلگانی کا اثر و اقتدار اور بھی ترقی کرتا رہا اور ان کی خود سری و خود مختاری دن بدن بڑھتی رہی۔ سلطان ناصر الدین محمود نے

اپنی شجاعت و مستعدی سے سلطنت کے کاموں کو سنبھالا اور اُمراء کے چلگانی کو بھی کوئی نقصان نہیں پہنچانا چاہا جبکہ نتیجہ یہ ہوا کہ بار بار صوبوں میں بغاوتیں برپا ہوئیں اور سلطان ناصر الدین کو یہ بغاوتیں خود جا جا کر فرد کفرنی پڑیں۔ ان بغاوتوں میں اُمراء کے چلگانی بڑی آسانی سے ماتحت ہندو راجاؤں کو اپنا شریک کر لیتے تھے جیسا کہ متلع خاں نے سر مور کے راجہ دیپال سنگھ کو بغاوت میں اپنا شریک کر لیا تھا۔ یا ماوہ اور بلیگنڈ وغیرہ صوبوں میں ہندو راجاؤں نے بار بار سرکشی کا اظہار کیا۔ سلطان غیاث الدین بلبن نے ۶۶۷ھ میں تخت نشین ہوتے ہی سب سے پہلے اپنی توجہ ان اُمراء کے چلگانی کا اثر و اقتدار مٹانے میں صرف کی حالانکہ وہ خود

بھی اُمراء کے چلگانی میں شامل تھا۔ مگر وہ سلطان ناصر الدین محمود کے زمانے سے جانتا تھا کہ جب تک یہ سرکش اُمراء کے چلگانی باقی رہیں گے اُس وقت تک نظام سلطنت معرض خطر ہی میں رہے گا۔ چنانچہ اُس نے ایک ایک کر کے سب کا اثر و اقتدار مٹا دیا۔ بعض موت ہوئے جو باقی رہے وہ بے دست و پا ہو کر رہے۔ سلطان

ناصر الدین محمود کے زمانے میں ہندوؤں کو برابر سلطنت کے اعلیٰ عہدے سلطان کی صاحبیت۔ راجا جانی کے خطاب۔ اور بڑے بڑے اضلاع کی حکومتیں سب کچھ میسر تھا۔ سلطان بلبن نے اپنے عہد سلطنت میں اس بات کی بھی کوشش کی کہ ہندوؤں کو بار بار بغاوتیں برپا کرنے اور امن و امان کے برباد کرنے کا موقع نہ ملے وہ تخت و تاج کا مالک ہونے سے پہلے بھی امارت اور سرداری کے مرتبے پر فائز اور مختلف صوبوں کی حکومت پر قریباً بیس سال مامور رہ چکا تھا۔ بچہ غفلت نہ دی ہوش اور باریک بین شخص تھا اُس کو یہ بات بخوبی معلوم تھی کہ برہمنوں نے کس کس طرح سازشوں اور چالاکیوں کے ذریعہ سلطان محمود غزنوی کے زمانے سے لے کر ایک ملک کے امن و امان کو بار بار معرض خطر میں ڈالا اسیلئے اُس کو برہمنوں سے سخت نفرت تھی اور بار بار اُسکی زبان سے برہمنوں کے طبقے کی برائی سنی گئی۔ لیکن ہندوؤں میں جو راجہ اور شریف سردار امارت و حکومت کا مستحق تھا اُسکو سلطان بلبن نے ضرور حکومت و امارت کے مرتبہ پر قائم رکھا۔ ہندوؤں کے اخلاق و معاشرت کی پستی چونکہ انتہا کو پہنچی ہوئی تھی اسیلئے اُس کو اس بات کا بہت خیال تھا کہ مسلمانوں میں اس قسم کی بد اخلاقیات اور بیجا کیاں پیدا نہ ہونے پائیں چنانچہ اس نے تخت نشین ہوتے ہی اس خطرہ کی طرف سب سے زیادہ توجہ مبذول کی۔ وہ حسب نسب اور قوم و خاندان کی شرافت کا بھی خاص طور پر لحاظ رکھتا تھا اور اجلاف و کم قوم لوگوں کو اعلیٰ عہدے نہیں دیتا تھا۔ اس قسم کی بہت سی حکایتیں ضیاء البرنی کی تاریخ فیروز شاہی میں سلطان بلبن کے متعلق مندرج ہیں جو بخوبی طوالت نظر انداز کی گئی ہیں۔ سلطان شمس الدین التمش کے بعد اوسکی اولاد کے ایام حکومت میں گجرات اور مالوہ کا کچھ حصہ سلطنت دہلی سے نکل گیا تھا اور وہاں کے ہندو راجہ غورخمار ہو گئے تھے سلطان بلبن سے اُسکے اُمرانے بار بار تقاضا کیا کہ گجرات پر چڑھائی کیجیے لیکن سلطان بلبن نے ہمیشہ انکار کیا اور کہا کہ اگر میں دوسرے ملکوں پر چڑھائی کروں اور وادہ السلطنت سے بہت دنوں غیر حاضر رہوں تو تو اندیشہ ہے کہ منغل ہندوستان پر حملہ کر کے سلطنت اسلامیہ کو درہم برہم نہ کر ڈالیں اُسکی تائید توجہ غفلت کے دفع کرنے اور ہندوستان کو اُنکے حملوں سے محفوظ رکھنے میں صرف ہوئی اُس نے بائیس سال سلطنت کی اس بائیس سال میں وہ صرف ایک مرتبہ لکھنوتی لینے بنگالہ تک گیا اور بہت دنوں دہلی سے غیر حاضر رہا۔ اُس نے بنگالہ کے ہاشمی سردار ظفر کو جو مغیث الدین کے لقب سے بنگالہ کا غورخمار پادشاہ بن چکا تھا قتل کیا اور اپنے بیٹے ناصر الدین محمود المعروف بہ بھرا خاں کو بنگالہ کی حکومت پر مامور کر کے واپس ہوا۔ یہی اُسکا سب سے بڑا سفر تھا۔ اسکے علاوہ ایک مرتبہ وہ جناب دہلم کے دو آبے تک بھی گیا۔ سلطان بلبن نے خود بھی شاندار عمارتیں بنا کر دہلی کی رونق اور شان و شوکت میں اضافہ کیا اور اُمرار کو بھی ترغیب دی کہ وہ عالی شان عمارتیں بنائیں۔ موسم سرما میں

ہر روز سلطان کچلی رات سے بغرض شکار روانہ ہوتا اور پندرہ کوس کے فاصلے پر پہونچ کر شکار کھیلتا اور بعد عشاء دہلی میں واپس آتا۔ اس شکار میں کئی ہزار فوج بھی ہمراہ ہوتی مدعا اس کا اس شکار اور سفر سے صرف یہ تھا کہ فوج اور گھوڑے جفاکش رہیں اور ضرورت کے وقت میدان جنگ میں خوب کام کر سکیں۔ اسکے علاوہ وہ ہیکٹر اور دو ابہ سنگ وچرن کے سرکشوں کو وہ جو کئی مرتبہ سزا دیئے آیا۔ عدل و انصاف کے نام پر رکھنے کا اسکو سب سے زیادہ خیال تھا۔ اس معاملے میں وہ اپنے بھائیوں، بیٹوں، اور بھتیجوں کی بھی سلطان پر وہ نہیں کرتا تھا۔ ایک مرتبہ ایک نہایت عالیجاہ امیر نے جو بدایوں کا صوبہ دار اور چار ہزار اپنے ذاتی سوار رکھتا تھا ایک پیش خدمت کو کسی بات پر ناراض ہو کر تازیانہ سے بٹوایا۔ تازیانہ کی ضربات سے وہ جانبر نہ ہو سکا۔ اس خدمت گار کے اس طرح مرنے کا حال سلطان بلبن کو معلوم ہوا تو اس نے امیر مذکور کو اسی طرح کوڑوں سے بٹوایا۔ یہاں تک کہ اسکا دم نکل گیا۔ پھر اسکی لاش کو شہر کے دیروازے پر لٹکا دیا تاکہ دوسروں کو عبرت ہو اور وہ اپنے ضعیف ماتحتوں پر ظلم روا رکھنے اور بیدار نہ سرائیں دینے کی جرأت نہ کر سکیں تاکہ ہمیت خاں حاکم اودھ نے ایک شخص کو ناجائز طور پر قتل کیا مقتول کی بیوی نے بادشاہ سے فریاد کیا بادشاہ نے ہمیت خاں کے پاس کوڑے لگوائے اور مقتول کی بیوہ سے کہا کہ یہ آجک ہمارا غلام تھا اب تیرا غلام ہے چاہے اسکو جان سے مار ڈال اور چاہے زندہ رہنے دے ہمیت خاں بہت لوگوں کو منت سماجت کر کے اپنا سفارشی بنایا اور بیس ہزار روپیہ دیکر اس عورت سے دستاویز لکھا کر اس کی غلامی سے آزادی حاصل کی اور پھر گوشہ نشین ہو کر کسی کو اپنی عورت نہ دکھائی چند روز اسی حالت میں وہ کوفت ہو گیا۔ ان واقعات سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ سلطان بلبن کس مزاج اور کس تماش کا آدمی تھا اور اس نے ملک کی اطلاقی حالت کو کتنی دیکھا دیا تھا۔ نس و فخر اور بیجائی کے کاموں کا اس نے بالکل قلع قمع کر دیا تھا۔ نہایت عابد اہل تقی شخص تھا۔ نیک لوگوں اور عالموں کی مجلس میں غام لوگوں کی طرح شریک ہوتا اور غلط و پسند کی باتیں سن کر اکثر زار و قطار رونے لگتا تھا۔ باوجود اسکے رعب و ہیبت کی یہ حالت تھی کہ ہندوستان کے راجہ اور دوسرے ملکوں کے سفیر اسکے دربار میں آتے تو رعب سلطانی سے لرزہ بر اندام ہوتے ضیاء برنی لکھتا ہے کہ:-

”اگر دران محل رسولان و در دست دریاں و درائے زاوگان و متقدمان آمدہ در گاہ در انا کہو بس

کناشدے بشیر آن ہوشے کہ ایشان مدہوش و بے خبر شدند و از یاد افتادند“

سلطان بلبن کا قول تھا کہ:-

”در عیاد و عہد بادشاہ بہ شمت و سبت زندہ باآرد و تمرد و طغیان رونماید ہند و ان سزائی باکنند و مسلمانان از

کثرت فتن و بغاوتیں ہوتی تھیں

ایک مرتبہ سلطان بلبن سے اُسکے امیروں نے کہا کہ ملک دکن بھی ہندوؤں سے فتح کر لینا چاہیے سلطان نے جواب دیا کہ میں خوب جانتا ہوں کہ ہندوؤں کے پاس مجموعی طور پر شاید ایک لاکھ فوج لڑنے والی ہوگی جسکو میرے لشکر کے صرف چھ سات ہزار آدمی بآسانی مغلوب کر سکتے ہیں لیکن بعد فتح اگر میں اُن نو مفتوحہ علاقوں کے انتظام کے لیے تجربہ کار اور لائق آدمیوں کو مامور کرتا ہوں تو دار السلطنت اور پرانے مقبوضہ صوبوں میں کام کے آدمیوں کی کمی واقع ہوتی ہے جس سے ملکی انتظام اور امن و امان کی اس خوبی کے جاتے رہنے کا اندیشہ ہے اور اگر ان نو مفتوحہ علاقوں میں لائق اور تجربہ کار اشخاص نہ بھیجے گئے تو بالآخر مال امن و امان تمام نہ رہ سکے گا۔ اس لیے میں اپنے علقہ حکومت کو وسیع کرنے کے عوض اُس میں ہر قسم کی غوبیاں پیدا کرنا اور فرائض کو دور کرنے میں مصروف رہنا زیادہ اچھا جانتا ہوں۔ بالآخر فیروز شاہی میں اس موقع پر سلطان بلبن کے یہ

الفاظ بھی درج ہیں کہ

”پیش از بادشاہان پنجند و گرم و سرد و در گار جنبیدہ گفتہ اند کہ حکمت خود را مضبوط و مستقیم داری و حق آن بگذاری بہتر از ان بود کہ در اقلیم دیگران دست زنی و آنرا نتوانی داشت“

سلطان بلبن پر یہ الزام لگایا جاسکتا ہے کہ اُس نے رولیکھنڈ اور موجودہ ضلع فسح آباد کے علاقے میں بہت سے میواتیوں کو جو اُس زمانے میں ہندو تھے قتل و غارت کیا۔ لیکن ان میواتیوں کی حالت یہ تھی کہ انھوں نے رہنمائی اور لوٹ مار کا پیشہ اختیار کر کے نواح دہلی تک کے علاقے کو دیران اور راستوں کو بند کر رکھا تھا۔ کئی مرتبہ اُن کی مادیب کی گئی لیکن وہ اپنی حرکات سے باز نہ آئے آخر سلطان بلبن نے کھنڈر پٹیالی، جو چور، بکسل وغیرہ میں جہاں میواتیوں نے اپنی مضبوط پناہ گاہیں بنا رکھی تھیں خود پہونچ کر میواتیوں کو قرار واقعی سزا دیں اور ان تمام علاقوں میں قلعے بنا کر اور تھانے قائم کر کے ان تھانوں میں فغانوں کو مامور کیا کہ آئندہ کسی قسم کی بغاوتی و دہشت گردی نہ ہو ورنہ ہندوستان پر یہ انتظام استبداد مفید ثابت ہو گا کہ عرصہ دراز تک ان علاقوں میں امن و امان قائم رہا مضیاد برنی لکھتا ہے کہ

”آں قصبات را بہ جمعیت افغاناں چنان مستحکم گردانید کہ شہر رہنمائی رہنمائی و بلائے فطاع طریق از راہ ہندوستان (دودھ و دہلہ) دفع شد و اسی یومند ۵۵۰ھ آگرہ از پر آمد دن آن حصار باد تہمت آں تھانہا فریبہ بہ قرن و قرن ۵۰۰ سال، گذشتہ بہت راہ ہندوستان مسلک گذشتہ بہت رہنمائی کی ترغیب شدیم و ان کیفیت

حصار جلالی عمارت فرمود و آن حصار را ہم با افغاناں وادہ سلطان بلبن کا چار دیواری فیض خاں جکاؤ کر اور آپ کا ہے لٹان و پنجاب میں مغلوں کے حملو کو سد سکندری

بکرو روک رہا تھا۔ جب شیر خاں کا انتقال ہوا تو سلطان نے اپنے بڑے بیٹے محمد سلطان المعروف بہ خان شہید کو شیر خاں کی جگہ مامور کیا اور خان شہید نے بھی بڑی بہادری اور شجاعت کے ساتھ منڈوں کو ہر مرتبہ شکست دے دیکر واپس بھگایا۔ جب بنگالہ کے باغی حاکم کی سرکوبی کے لیے فوج بھیجی گئی اور اس سلطانی فوج کو شکست ہوئی تو راستے کے ہندو رئیسوں نے اس منہرہم شدہ لشکر کو تباہ کیا آخر خود سلطان کو بنگالے کی طرف جانا پڑا جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے اس موقع پر ہندو راجہ مسلمی بھوج راجے یا فوج راجے سلطان کی خدمت میں حاضر ہوا سلطان نے اس سے صرف اس بات کا اقرار لیا کہ بنگالے کے باغی حاکم کو اس کے فرار ہو کر جان بچانے میں کسی قسم کی مدد نہ دیگا اور کسی قسم کا مواخذہ اس ہندو راجہ سے نہ ہوا۔ اور اس باغی حاکم کے متعینین کو جو سب مسلمان تھے لکھنؤ کی طرف بڑے بازو میں بڑی بیدردی سے قتل کرایا گیا۔ سلطان بلین نے کبھی کسی ہندو کو ہندو ہو سکی وجہ سے کوئی نقصان نہیں پہونچایا وہ مذہب اسلام کا سختی سے پابند تھا اور مذہب اسلام کسی کو محض اختلاف عقائد کی بنا پر نقصان پہونچانے یا قتل کرانے کی اجازت نہیں دیتا جب تک کہ مخلوق خدا کو اس سے جان و مال کا نقصان نہ پہونچے اور ملک کا امن و امان اس کی وجہ سے برباد نہ ہونے لگے۔ سلطان بلین نے اپنے چھوٹے بیٹے ناصر الدین بغیر خاں کو بنگالہ کا حاکم بنا کر جب وہاں سے دہلی کی جانب کوچ کیا ہے تو بغیر خاں کو چند نصیحتیں کی تھیں منجملہ ان نصائح کے ایک یہ بھی تھی کہ

”ہر گاہ کہ خلق میں دیار پادشاہ را و اخوان و انصار پادشاہ را دشمن و خدم پادشاہ را در شراب و شاہد مشغول خواہند دید ہر جہم غرور و بزرگ دین و مرد و سلمان و ہندو و فساد مستغرق خواہند شد و با چندین کفر و شرک کہ ہندوان میں دیار راست و زندقہ و اباحت در مسلمانان ہم از بسیاری نش و فحش پیدا خواہد آمد و چنانچہ ہندوان مشرک بت پرست از خدا سے فراموش کردہ اند مسلمانان ہم فراموش خواہند کرد و نام خدا پاک کی و صدقہ بر زبان کے نچا ہر رفت و بولہ سہل آن من و تو در خدا بے گرفتار خواہم ماند“

سلطان بلین کے یہ الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ وہ کس قدر خدا ترس پادشاہ تھا اور اسکو عقلی کا کس قدر خیال تھا ایسے پادشاہ سے ممکن نہ تھا کہ ہندوؤں پر کوئی بیجا ظلم کرتا مذکورہ الفاظ سے یہ بھی ثابت ہے کہ اس زمانے میں ہندوؤں کے اندر مذہب کی پابندی اور خدا تعالیٰ کی عظمت اور اس کا خوف بالکل جاتا رہا تھا اور اسی لیے سلطان بلین کو اس بات کا بہت خیال تھا کہ ہندوؤں کی صحبت سے مسلمانوں میں بد اعمالیاں پیدا نہ ہونے پائیں اسکے لیے اس نے یہ تدبیر اختیار نہیں کی کہ وہ ہندوؤں کو قتل کرتا اور ان کا نام و نشان مٹا دینے پر آمادہ ہو جاتا بلکہ اس نے اپنے اور اپنے امراء کے اعلیٰ نمونے دکھا کر مسلمانوں کو اسلام پر قائم رکھنے کی کوشش کی اگر وہ چاہتا تو بڑی آسانی سے شمالی ہند کو ہندوؤں سے پاک اور صاف کر دیتا کیونکہ ہندوؤں کی کوئی طاقت

ایسی باقی نہ رہی تھی جو اس کام میں اُسکی مزاحمت ہو سکتی۔ اُسکو ہر ایک بدین اور فاسق و فاجر سے نفرت تھی خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان اگر ہندوؤں سے محض ہندو ہونے کے سبب نفرت ہوتی تو اُسکے دربار میں ہندو دریاں درائے زادگان کو ہرگز بار نہ مل سکتا۔ قسم کھانے کو ایک بھی ایسا واقعہ ملا نہ جس میں کیا جاسکتا کہ اُس نے کبھی کسی ہندو دربار کو مسلمان بننے اور اپنا مذہب تبدیل کرنے کی ترغیب دی ہو۔ مسلمان بلین جب بنگالہ سے دہلی کی جانب واپس آیا تھا تو راستے میں جا بجا ہندو سرسرووں یعنی راولوں اور راناؤں نے اُسکی خدمت میں حاضر ہو کر فتح کی مبارکباد دی اور سلطان سے قیمتی خلعت حاصل کیے۔ پھر جب سلطان دہلی میں ہو چکیا تو ملک کے ہر حصے سے سردار اور رہبر آ کر تسلیت و مبارکباد پیش کی۔ ضیاء الدین کے انوارِ تاریخ فیروز شاہی میں یہ ہیں کہ

دھر کر از مسلمان و ہندو، ترک، و تاجیک، عرب سے و شہر تے دہلی و انوار، داشت ہر بہر بہر تہنیت
 فتح بدر گاہ آمد و شہر، اُلٹا ہائے خاک بوس بجا آورد و دند و مسپاں و شتران و نحت و ہایا خدیتے در گاہ
 گذرانید و خلعت با و نوازشمایا افتد

سلطان بلین کے وزیر اعظم خواجہ ذکی تھے جو حضرت خواجہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے ہمیشہ زاد دوست تھے۔ دہلی میں چڑے چڑے علما اور علم و فن کے اہل دربار اہل اُستاد موجود تھے۔ حضرت شیخ فرید الدین گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ حضرت شیخ صدر الدین بکر حضرت شیخ الاسلام ہزار الدین زکریا المانی رحمۃ اللہ علیہ شیخ بدر الدین غزنوی رحمۃ اللہ علیہ و خلیفہ شیخ قطب الدین بختیار کاکی (۷) وغیرہ مشائخ اس سلطان کے ہم عصر تھے۔ بلانوں کے اعلیٰ اخلاق اور مہذب طرز زندگی کو دیکھ کر ممکن نہ تھا کہ ہندو اسلام سے واقف ہو چکی کو شش نہ کرتے چنانچہ اسی زمانے میں ٹوانہ قوم کا مورث اعلیٰ ہند دراجپوت خواجہ فرید الدین گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاتھ پر رضوان و نیت مسلمان ہوا جسکی اولاد آج تک پنجاب کے ضلع شاہ پور وغیرہ میں آباد ہے۔ اسی زمانے میں سیال، گھیبے، گکھڑ، گکھڑ، گکھڑ، گکھڑ، جاٹ وغیرہ قویں انہیں مشائخ عظام کی خدمت میں حاضر ہو کر نیا بپاں سلطان ہر نہ لگیں جو اہل فرید میں لکھا ہے کہ ہندوئی شہر قویں حضرت بابا صاحب کے ہاتھ پر سلطان ہندیں سلطان بلین کے ہندوں کے لئے اسلام کو قدرتی طور پر سمجھ حاصل کرنا پڑا۔ پھر تھا کہ چونکہ سلطان ناصر الدین محمود اور سلطان بلین دو ہی بادشاہ ایسے گذرے تھے کہ کئی ملکوں کی فتوحات کا سلسلہ قید ہو کر پہلی مرتبہ شمالی ہند میں سلطنت اسلامیہ نے ایک سکون کی حالت قائم کر کے تمام تر ہمت و عیاں اس وقت و سکون پیدا کر دی۔ اس لیے صرف اسی سلطان بلین نے دہلی کی وحشت و بربتانی کا ازالہ کر کے اس تھیں کو بآباد و آباد کیا۔ اگر اس بادشاہ نام شمالی ہند کو اسی نظام سلطنت یعنی اسلامی حکومت کے ماتحت دہنا پڑے گا۔ اس حالت کے پیدا ہوتے ہی ہندو سلطان دونوں

ایک دوسرے کے اعمال و عقائد یعنی مذہب کے سمجھنے اور جاننے کی ملت پانی جس کا لازمی نتیجہ ہندوؤں کا اسلام میں داخل ہونا تھا۔ سلطان بلبن کے عہد ہی ایک بڑی بات یہ ہے کہ سلطان سرور اور بڑے بڑے اُمرا سخاوت اور سیر خشنی کے منسلک ہیں۔ ایک دوسرے پر فوقیت حاصل کرنا چاہتے اور کسی اپنی حیثیت سے زیادہ خرچ کر سکتے تھے جو کا نتیجہ یہ تھا کہ سب نے سب ہندو سپاہیوں کا دل سے قرض لینے اور اپنی جاگیر یا تنخواہ کا روپیہ ملنے پر غرض سے ہندو سپاہیوں کا دل کو ادا کرتے تھے۔ ہندوستان کی اسلامی تاریخ میں سب سے پہلی مرتبہ سلطان بلبن ہی کے عہد میں ہندوؤں سے مسلمان اُمرا کے سودی روپیہ قرض لینے کا ذکر آتا ہے اور شاید اسی زمانے سے ہندو مسلمان سرور دینے کو سود لینے کے برابر برابری سمجھتے۔ جس چیز کو سلطان بلبن کے اُمرا کی سخاوت بڑھانے کا جانا ہے وہ درحقیقت اُن کا اسراف تھا۔ قرآن کریم میں صاف موجود ہے کہ **اِنَّ اللہَ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیْنَ**۔ اس اسراف کے گناہ سے ایک دوسرا گناہ پیدا ہوا اور اس نے متعدد بزرگ آج تک مسلمانوں کو سخت پریشانی میں مبتلا کر رکھا ہے۔ کاش مسلمان اب بھی سمجھ جائیں اور سودی روپیہ قرض لینے کی لعنت سے اپنے آپ کو بچائیں۔ ذی الحجہ ۷۸۵ھ میں سلطان بلبن کا برہمپور میں شہید مغلوں کی لڑائی میں شہید ہوا۔ اُس کے بعد شکل دو سال زندہ رہ کر ذی الحجہ ۷۸۷ھ میں پانچ سال کی سلطنت کے بعد اسی سال کی عمر میں سلطان بلبن کا انتقال ہوا۔

سلطان بلبن کے تخت نشین ہونے سے پہلے چھپن فرمانروا جن کی سلطنتیں مغلوں کے ہاتھ سے برعظم ایشیا میں برباد ہوئی تھیں ہندوستان میں پناہ گزین تھے اور سلطان ناصر الدین محمود کے دربار میں مصاحبوں اور اسیروں کی طرح حاضر رہتے تھے۔ سلطان بلبن کے زمانے میں اُن چھپن کے علاوہ ہندو ایسے ہی شہزادے اور آگے تھے اور سب کے سب دست بستہ تخت کے گرد کھڑے ہوتے تھے۔ صرف دو شہزادوں کو جو عیسیٰ خاندان سے تعلق رکھتے تھے بیٹھنے کی اجازت تھی۔ اس سلطان کی راجہ ششیو پرشاد صاحب نے بھی اپنی تاریخ میں تعریف و توصیف بیان کر کے یہ فقرہ لکھا ہے کہ ”وہ اپنا نام اور کام دونوں بگاڑ چھوڑ گیا“۔

سلطان معز الدین کی قیادت سلطان غیاث الدین بلبن کی وفات کے وقت اسکا بیٹا ناصر الدین بگرامی بگال میں تھا۔ اُمرا نے اُس کے پوتے یعنی ناصر الدین بگرامی کے بیٹے

کی قیادت کو جسکی عمر سویت سترہ اٹھارہ سال کی تھی تخت سلطنت پر بٹھایا۔ کی قیادت نے تخت نشین ہوتے ہی تمام کاروبار سلطنت خود مطلب اسیروں کے سپرد کر دیا اور خود پیش و پشت میں مصروف ہو گیا۔ کی قیادت کی اس غفلت و پیش و پشتی کا حال سنکر اسکا باپ ناصر الدین جو بنگالہ کا خود مختار حاکم تھا بیٹے کو نصیحت کرنے کے لیے چلا اور معز سے معز الدین کی قیادت بھی باپ کے استقبال کو پہنچا۔ یہ واقعہ درج ہے۔

سرو کے کنارے اور بقول بعض دریائے گنگا کے کنارے بمقام کڑہ دو نوکی ملاقات ہوئی باپ نے بیٹے کو سلطنت کے کاموں کی طرف توجہ دلائی اور اچھی اچھی نصیحتیں کیں اسکے بعد دونوں اپنے اپنے دار الحکومت کو واپس ہوئے کیقباد اسکے بعد بھی ہندو عرب میں مصروف رہا اور کاروبار سلطنت کی طرف متوجہ نہ ہوا۔ لیکن نے جب دیکھا کہ بادشاہ کی نالائقی سے سلطنت اسلامیہ معرض خطر میں ہے اور سلطان کی اصلاح بظاہر غیر ممکن نظر آتی ہے تو انھوں نے اس نالائق سلطان کو تین سال سے زیادہ مدت ندوی اور شمس میں جبکہ وہ شراب خواری کی وجہ سے بیمار بھی ہو گیا تھا قتل کر ڈالا۔ چونکہ سلطان بلبن یا سلطان التمش یا سلطان ایبک کی اولاد میں کوئی لائق شخص موجود نہ تھا لہذا غلی خان دان کے ایک امیر ملک جلال الدین کو جو سامانہ کا نائب ناظم اور سربراہ کی عمر کا بچہ بہ کار شخص تھا تخت پر بٹھایا گیا۔ اس طرح غلاموں کے خاندان کا (جو قوم سے ترک تھے) خاتمہ ہو کر غلی خان دان کی (جو افغانی تھے) سلطنت شروع ہوئی۔

غلام خاندان کی حکومت پر ایک نظر سلطان شہاب الدین غوری کے زمانے میں تمام اسلامی دنیا میں سے قطب الدین ایبک اور التمش الدین التمش نے نسائی ہند کے بعض بچے جو بڑے خطوں کو بھی فتح کر کے سلطنت اسلامیہ کو مضبوط و مکمل بنا دیا۔ مجموعی طور پر کہا جاسکتا ہے کہ غلام سلاطین نے مغربہ علاقے پر حکومت قائم کر کے اس دامن اور رعایا کے فلاح و بہبود میں زیادہ عہد صرفت کی اور نئے ملکوں کے فتح کرنے کا خیال نہیں کیا۔ دوسرے غلوں میں یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس خاندان کے دس بادشاہوں نے پچاسی یا چھیالیس سال تک نو مغربہ ہندوستان کی جدید اسلامی حکومت کے متحکم و با آئین بنائے اپنی تمام تر توجہ صرف کی۔

اس خاندان کی ایک یہ خصوصیت بھی قابل التفات ہے کہ ان کے عہد حکومت میں مسلمانوں کے اندر ہمیت مجموعی صحیح اسلامی جذبات بہت نمایاں تھے اور یہی وجہ تھی کہ جو بادشاہ ان میں سلطنت کی قابلیت اور لیاقت زیادہ رکھتا تھا اسکو حکومت کرنے کی آزاد مہلت ملی اور کوئی انکی مزاحمت یا خانفت پر آمادہ نہ ہوا لیکن جب کوئی بادشاہ تخت نشین ہونے کے بعد نالائق ثابت ہوا تو فوراً مسلمان سرداروں نے اسکو سلطنت سے محروم کر کے دوسرے کو تخت سلطنت پر بٹھادیا اور اس طرح کسی نالائق سلطان کو تادیر حکمرانی نہ ملنے کی مہلت نہیں مل سکی۔ یہ ایک ایسی خوبی ہے کہ غلاموں کے عہد سلطنت کی بے اختیار تعریف کرنی پڑتی ہے۔

اس عہد کی خوبیوں میں سے ایک یہ خوبی بھی قابلِ ذکر ہے کہ سلطنت کو کسی خاندان کے ساتھ مخصوص نہ تھی نہیں سمجھا گیا۔ شہاب الدین غوری کے بعد اُس کا غلام قطب الدین ایک ہندوستان کا مطلق اہنٹا بادشاہ بنا، قطب الدین ایک کے بعد جب اُسکی اولاد کو نالائق دیکھا تو شمش الدین تمش کو سب نے بہ خوشی بادشاہ تسلیم کر لیا جو قطب الدین ایک کا غلام تھا، سلطان تمش کی اولاد جب نالائق ثابت ہوئی تو اُسکے غلام بلبن کو جو ایک لائق شخص تھا بادشاہ بنایا، جب بلبن کی اولاد کو نالائق دیکھا تو سلطنت بھی قوم کے ایک معزز شخص کو سپرد ہوئی۔

ہندوستان پر ایک ماحولیم زمانے سے شمالی و مغربی ملکوں میں رہنے والی توہیں سلسلِ حملہ آور ہوتی رہی ہیں۔ مسلمانوں نے پنجاب پر قبضہ کر لیا تو اُسکے بعد سلاجقہ اور ترکان غز کے دوزیر دستِ سیلاب و سطر ایٹیا سے اُٹھے جن کا رخ حب و ستور قدیم یعنی ہندوستان ہی کی طرف ہوتا اور یہ لوگ تینیا سابقہ حملہ آور تھے زیادہ طاقتور ہونے کے سبب تمام ہندوستان کو خاک سیاہ بنا دیتے، لیکن سلطان محمود غزنوی کی اولاد نے سدر راہ ہو کر اگرچہ اپنے آپ کو تباہ کر لیا مگر ان وحشیوں کو ہندوستان کی طرف قدم بڑھانے دیا نتیجہ یہ ہوا کہ اُن کا رخ ایران و عراق و ایٹیا کے کوچک کی طرف پھر گیا اور اُن اسلامی ملکوں کو ان سے نقصان پہونچا لیکن مسلمانوں نے بہت سی جلدان کو اپنے رنگ میں رنگین کر کے مذہب و شایستہ اور خادمِ سلام و پاسہان انسانیت بنالیا اور دوسری طرف شمالی ہندوستان کے وسیع میدانوں میں تہذیب و انسانیت بکے دیا مگر اس ملک میں ایک مضبوط سلطنت قائم نہ کر لی۔ یہ شمالی ہند کی اسلامی سلطنت جو غلاموں کے خاندان کی سلطنت کے نام سے مشہور ہے ابھی قائم ہی ہوئی تھی کہ تیسرا عظیم الشان سیلاب چین کے پہلوؤں سے اُٹھا۔ اُس کا رخ بھی لازماً ہندوستان کی طرف ہوتا لیکن شمالی ہند کی سلطنت نے سدِ سکندر بنکر اسکو روکا۔ بار بار اُسکی موجیں آکر ہندوستان کو برباد کرنے پر آمادہ تھیں مگر اُن کو ملتان و لاہور سے ٹکرا کر واپس ہونا پڑا۔ یہ عظیم الشان اور برباد کن انسانیت سیلاب چنگیزی مغلوں کا سیلاب تھا جن کا کام نسلِ انسانی کے برباد کرنے اور خون کے دریا بہانے کے سوا اور کچھ نہ تھا اگر غلاموں کی اسلامی سلطنت مغلوں کو ہندوستان میں داخل ہونے سے نہ روکتی تو یقیناً ہندوستان کی موجودہ تہیں کروڑ آبادی کے اکثر آباد اجداد اب سے سات سو سال پہلے ہی دنیا سے ختم ہو چکے ہوتے۔ غلام سلاطین کے اس احسانِ عظیم میں ہر ایک ہندی انسان کا ذوق و دہا ہوا ہے کہ انھوں نے مغلوں کو پنجاب و ملتان کی جانب بھی اور بنگال و آسام کی جانب بھی ہندوستان کے اندر قدم رکھنے سے بار بار روکا اور اس ملک میں آزادی سے قتل و غارت کے ہنگامے برپا کرنے کا موقع نہیں دیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان وحشی مغلوں نے ایران و عراق و شام و آذربائیجان و غیرہ اسلامی ممالک کو

برباد کر کے خلافت عباسیہ کا چراغ بھی بجھا دیا اور لاکھوں نہیں کروڑوں مسلمانوں کو خاک و خون میں ملا کر دس، اور وسطیورپ تک کی دنیا کو تہ و بالا کر ڈالا۔ دنیا میں آج تک چنگیزی منلوں کی مانند انسانوں کے قتل کرنے اور آبادیوں کو خاک سیاہ بنانے کی شوقین اور طاقتور قوم ظاہر نہیں ہوئی۔ اگر سلطان شمس الدین لٹمن چنگیز خاں کو ہندوستان میں داخل ہونے کا موقع دیدتا اور محل اپنی ہوس خونریزی ہندوستان میں پوری کر سکتے تو ان کو ہرگز ممالک اسلامیہ کی طرف توجہ ہونے کی ضرورت باقی نہ رہتی۔ اور آج دنیا میں رام و کرشن کے نام کی سحر نچنے والا ایک شخص بھی موجود نہ ملتا۔ منو لان چنگیزی کی نسلوں سے ہندوستان کی بستیوں پر ہوتیں اور چنگیز خاں کی سورتیں ایک سب سے بڑے اوتار کی خورتوں کی مانند ہندوستان کے مندروں میں براجمان نظر آتیں۔ منو لان چنگیزی نے تمام تمدن دنیا کو غارت و برباد کر دیا اور ان کی چیرہ دستی نے یورپ و ایشیا کو پتے کی طرح لرزادیا۔ منو لان چنگیزی کا سیلاب مسلمانوں کے لیے ایک تازیانہ غفلت تھا کہ وہ خواب غفلت سے بیدار ہوں اور تعلیمات اسلامی سے دور و مجور ہونے کی سناٹیں پاکر ہر اعمال اسلامی کی باندی میں اپنی نجات و فلاح تلاش کریں کیونکہ انھیں منو لان چنگیزی کو جن سے ساری دنیا لرزاں و ترساں تھی مسلمانوں کے غلاموں سے جو احکام اسلام کے باندہ تھے جب مصر و ہندوستان میں واسطہ پڑا تو انھوں نے دونوں جگہ بار بار نہایت ذلت کے ساتھ شکستیں کھائیں تاہم کایہ ایک نہایت عبرت آموز سبق ہے اگر کوئی اہل دل پاسے تو اس پر بار بار غور کرے اور لطف اٹھائے۔

منو لان چنگیزی کے ظلم و ستم اور قتل و غارت کے شوقین ہونے کا راجہ شیو پرشاد صاحب ستارہ ہند نے بھی صفات منلوں میں اقرار کیا ہے وہ ایک جگہ اپنی تاریخ میں جلال الدین خوارزمی کے دریائے اٹک کے وار آنے اور اسکے تعاقب میں منلوں کی ایک فوج کے اس طرف پہنچنے کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:-
”دودہ (جلال الدین خوارزمی) سندھ سے ایران کی طرف روانہ ہوا تب ان منلوں کی فوج بھی اُٹھی پھر گئی لیکن خود اپنے ظلم کا ستے ہی عرصے میں دکھا گئی کہ وہ ہزار ہندو غلام بنانے کے واسطے قید کر کے لے گئے اور جب ان کے لشکر میں رسد کی قلت ہوئی تو بے تکلف ان سب غلاموں کے سر کاٹ ڈالے۔ چنگیز خاں..... اور اس کے ساتھ کے مثل لوگ مسلمان نہ تھے بلکہ ایک قسم کے بودھ کا دین رکھتے اور ہر توں کو پوجتے تھے“

سرتھی۔ میکسنزی و اس یورپی مصنف اپنی کتاب تاریخ روس میں لکھتا ہے کہ
”ملک روس پر فرقہ پلاشتی صاحب اقتدار تھا اس فرقے نے مسلمانوں میں مستیلاط حاکم کشیا کے پاس سفیر بھیجا کہ ہمارے ملک پر ایک ستم پیشہ اور قوی دشمن بیٹھنا مارنے ناخت کی ہی جنوب سے ہی اور شمال سے بھی

یہ لوگ دیکھنے میں عجیب نظر آتے ہیں۔ گندم رنگ، کوچک چشم، موٹے موٹے ہونٹ، چوڑے چوڑے شانے کالے کالے مال..... ان سفروں نے یہ بھی کہا کہ آج ہمارے ملک پر حملہ ہے کل تمہارے ملک پر ہو گا۔ مستحکم جانتا تھا کہ پناہی ہمارے ملک پر حملہ کیا کرتے ہیں لیکن اس جدید دشمن سے چونکہ بچو اور اُن کو سادی اندیشہ ہے، لہذا دوبرآمدہ ہو گیا اور گروہ فوج کے امیروں کو بھی ہمراہ لیا۔ مقابلہ ہونے پر سب نے تاناریوں سے شکست کھائی۔ تاناریوں نے پولینڈ، ہنگری، سرڈیا تک کے ممالک کو برباد و غارت کر کے دریائے دانگ کے جنوبی ملکوں میں آکر روس کے اُمرار کو پیغام بھیجا کہ ہمارے خان کی طلبت میں آکر حاضری دو۔ روسیوں کو اول معلوم نہ تھا کہ یہ قوی دشمن کون ہے کمان سے یہ لوگ آئے ہیں اور کیا مذہب رکھتے ہیں نہ صرف کشور روس میں اُنھوں نے استیلا پایا بلکہ اُن کی وجہ سے مغربی یورپ اور انگلستان میں خوف سے زلزلہ پیدا ہو گیا۔ یہ گروہ جو نام برعظیم انیشیا میں پھیلا ہوا تھا، اور جو وسطی یورپ تک پہنچ گیا تھا دراصل چین کے شمالی ہاڑو غین دریائے آمو کے منبع کے قریب رہتا تھا بارہویں صدی عیسوی (چھٹی صدی ہجری) کے اختتام پر اُن میں ایک آدمی پیدا ہوا جس کا قبائل دیو کے تھا اور ہادی میں مشہور تھا یہ دیو بیکل آدمی چنگیز خاں تھا۔ گرد و فواج کی قوموں کو شکست دیکر اپنے لشکر میں داخل کر کے شمالی چین کے تیرے ملک پر قابض ہو گیا اور اپنا ایک سردار روس کی فتح کے لیے نامہ دکر کے خود جانب مغرب روانہ ہوا، چنگیز خاں نہ صرف ظالم و سفاک تھا بلکہ ایک عظیم الشان ناظم و معین بھی تھا، چنگیز خاں کے پوتوں میں سے ایک نے سردار روس پر ایک سلطنت کی بنیاد ڈالی کہ عام طور پر اسکا نام جماعت طلائی مشہور تھا۔ دانگا کی جانب جنوب ایک دار سلطنت آباد کیا جس کا نام سرائی تھا اب وہ آباد نہیں بلکہ ویران ہے۔

جس زمانے میں مغلوں کی خون آشامی کے سبب تمام دنیا میں قتل و غارت کے ہنگامے برپا اور خون کے نواروں کے ساتھ آگ کے شعلے بلند ہو رہے تھے اُس زمانے میں ہندوستان کے اندر غلام سلاطین کی ہند و رعایا امن و امان کے ساتھ اندک کے ساتھ بجا رہی تھی اور سلطان غیاث الدین بلبن کا چچا زاد بھائی شیخاں اور سلطان کا بیٹا خان شہید ہندوستان کی مغربی سرحد پر مغلوں کے حملوں کو روکنے اور بار بار اُن کو شکست دے دے کر بھاگ دینے میں مصروف تھے۔ اس طوفانی زمانے میں غلاموں نے جس طرح ہندوستان میں امن و امان قائم رکھا اُس زمانے کی دنیا میں اُسکی کوئی نظیر تلاش نہیں کی جاسکتی یہی وجہ تھی کہ چالیس کے قریب تباہ شدہ فرمان رواؤں نے برعظیم ایشیا کے مختلف ملکوں سے فرار ہو کر ہندوستان میں پناہ لی تھی اس جگہ یہ بھی بتا دینا ضروری ہے کہ جس طرح مسلمانوں نے سلاجقہ اور ترکان غرک کو بالآخر مسلمان بنا کر مذہب و شالیستہ بنالیا تھا، اسی طرح وہ مولان چنگیزی کو بھی مسلمان بنا کر مذہب اور شفیق علی خلق الدین بنائے جس کا مینا

ہوے اور وہی مول جو انسانوں کا خون بہانے میں لذت محسوس کرتے تھے مسلمان بنکر نہ صرف مسلمانوں بلکہ انسانوں کے خادم اور شفیق بن گئے۔

غلام خاندان کے عہد حکومت میں نظام سلطنت بہت ہی سادہ اور راحت رساں تھا، صرف بڑے بڑے راجاؤں سے جو موجودہ زمانے کے صوبوں اور کشتریوں پر حکمران تھے حکومتیں چھن گئی تھیں مگر ان بڑے راجاؤں کے ماتحت جو چھوٹے چھوٹے رانا اور رائے ضلعوں اور پرگنوں پر حکمران تھے اُن کو بدستور ادائے خراج کے اقرار پر قائم رکھا گیا تھا۔ بڑے بڑے شہروں میں مسلمان صوبہ دار قاضی اور سپہ سالار مامور تھے، لیکن چھوٹے چھوٹے قصبات یا دیہات میں قاضیوں اور مفتیوں کی مطلق ضرورت نہ تھی کیونکہ وہاں وقصبات میں تمام تر آبادی ہندوؤں ہی کی تھی۔ اور وہ حسب دستور اپنے ہندو راجاؤں راناؤں اور رايوں کے زیر حکومت زندگی بسر کرتے تھے۔ جب کبھی کوئی سلطان یا خان یا امیر یا سپہ سالار ان چھوٹے قصبوں یا گاؤں کے قریب ہو کر گذرتا اور اُس کے لشکر کی آمد کا حال معلوم ہوتا تو ان مقامات کے ہندو سردار اسکی ملاقات کر آتے اور تحفہ و ہدایا پیش کر کے خلعت و انعام پاتے تھے۔ دوسرے الفاظ میں یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ تمام شمالی ہند میں چھوٹی چھوٹی با اختیار ہندو ریاستیں اسلامی شہنشاہی کے ماتحت موجود تھیں۔ اسلامی شہنشاہی کا یہ اثر تھا کہ ہندو ریاستوں کی حالت اُس حالت کے مقابلے میں جو مسلمانوں کی آمد سے پہلے تھی بدتر رہا اور ہندو راجا بڑی تیز رفتاری کے ساتھ جمالت و کسبت خجالی سے نکل کر تنہا و متانت سے ہنگامہ ہوتی جاتی تھی۔ انہیں چھوٹے چھوٹے ہندو رئیسوں میں بعض اوقات بغاوت و سرکشی کا مادہ پیدا ہو کر سلطنت کے لیے مشکلات پیدا ہو جاتی تھیں پنجاب کے ہندو راجا بعض اوقات مغلوں سے ساز باز کر کے اُن کے حلوں کو کامیاب بنانے کا موجب ہو جاتے تھے چنانچہ ۱۵۵۶ء میں جو حملہ مغلوں نے پنجاب پر کیا وہ ضلع جملہ کے ایک ہندو رانا کی سازش سے کیا تھا اور اگلے سال اُسکو اس جسم بغاوت کی سرانجام دہنی پڑی تھی ۱۵۶۶ء میں کالجھر کے راجا جاسر اچاچ یا جاسر دیو نے علامات سرکشی ظاہر کیے اور اُسکو سزا دی گئی۔ اسی طرح ۱۵۵۸ء میں رنجیت پور کے راجا باہر دیو نے ارد گرد کے دوسرے راناؤں کو شریک کر کے سرکشی پر کمر باندھی اور اسلامی لشکر نے اُسکی گود شمالی کر کے پھر اُس سے اقرار اطاعت لیا۔ حسب قلعہ خاں صوبہ دار باغی ہوا تو ملک اودھ کے بہت سے ہندو سردار اُسکے لشکر میں شامل ہو گئے جب وہاں اُسکی وال نہ لگی اور شاہی فوج نے اُسکو ہر مٹیں دیں تو وہ بھاگ کر گودھتان سرور میں چلا آیا۔ یہاں کے راجہ نے اُسکی خوب خاطر مدارات کی ۱۵۵۸ء میں منکانام ہندو راجا نے شہد میں سرکشی پر کمر باندھ کر کوہ ہمالہ تک کے تمام ہندو سرداروں کو شریک کار بنالیا اور اسلامی لشکر کو اس طرف متوجہ ہو کر اُسکی سرکوبی کرنی پڑی سلطان بلوچ

عہد حکومت میں میوات کے علاقے میں ہندوؤں نے ہراسنی پیدا کی اور اس ہراسنی کو شاہی لشکر نے رفع کیا۔ اسی طرح کپل و جوجور کے ہندوؤں کو راہ راست پر لا کر گیارہ ہیکٹس اکثر ہندو راجپوتوں نے بے راہروی اختیار کی اور ان کو سینہ ہاکیا گیا۔ سلطان بلبن کی فوج جب بنگالہ کے سلطان باغی صوبہ دار سے شکست کھا کر واپس ہونے لگی تو انھیں ہندو رئیسوں نے راستے میں اُسکے پریشان کیا۔ سلطان بلبن جب بنگالہ سے کامیاب واپس ہوا تو لکھنؤ سے دہلی تک برابر ہر منزل پر ہندو رائے اور اٹا اٹا کر بادشاہ کو سلام کرتے مبارکباد دیتے اور خلعت و انعام سے سرخرو ہو کر اپنے گھروں کو واپس جلتے تھے جب سلطان بلبن نے بنگالہ سے دہلی واپس آکر دوبار کیا تو شہر دہلی کے ہندوؤں نے دیہار میں حاضر ہو کر سلطان کو مبارک باد دی اور خلعت و انعام پایا۔ سلطان بلبن کے اکثر امیروں کا رویہ یہ ہوتا تھا کہ ہندو ساہوکاروں کے گھروں میں چلا جاتا تھا۔ ملتان کے ہندوؤں نے دہلی میں آکر ساہوکاروں کی دوکانیں کھول لی تھیں۔

جب سلطان معز الدین کی قبضہ دہلی سے ملک اودھ کی طرف باب کی ملاقات کو روانہ ہوا تو انھیں ہندو راجاؤں اور راناؤں نے ہر ایک منزل پر حاضر ہو کر بادشاہ کی خدمت میں اُسکے ذوق کے موافق گوشت، سازندے اور پائتزی پیش کیں اور انعام و اکرام سے مالا مال ہوئے۔ میرٹھ اور کولہ علیگڑھ کے کلاؤں نے شراب کا نذرانہ پیش کر کے اس شرابی سلطان سے افغانیاں حاصل کیں۔ ان تمام واقعات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے میرٹھ کا یہ ہے کہ جس طرح آریوں نے فرماں روا کو غیر آریوں کا قتل عام کیا تھا اور یقیناً سیف کو انسانیت کے مرتبے سے گرا کر اور چوپایوں کا ہم مرتبہ بنا کر اپنی خدمت گزار بنائے تھے۔ محفوظ رکھا تھا غلام سلاطین اور ہندوستان کے اولین فرماں روا یا ان اسلام نے ہندوؤں کے ساتھ ایسا سلوک نہیں کیا بلکہ ان کا سلوک ہندوؤں کے ساتھ اس قدر سیرجشی اور کشادہ دلی کا تھا کہ حقوق انسانیت کے ہر ایک شعبے میں وہ اس حالت سے بہتر و فائق حالت میں تھے جو ان مسلمانوں کی آمد سے پیشتر حاصل تھی۔ قسم کھاتے کہ کوئی ایک بھی واقعہ ایسا نہیں بتایا جاسکتا کہ اسلامی لشکر نے کسی ہندو آبادی کو محض ایسے تاراج کیا ہو کہ وہ ہندو نہ ہوں۔ اگر مسلمان ایسی زیادتی سے کام لیتے تو ہرگز ممکن نہ تھا کہ کج ہندوستان کی آبادی میں صرف تہائی یا چوتھائی مسلمان اور باقی ہندو ہوتے۔

غلام سلاطین اگرچہ سب ایک ہی خاندان سے تعلق نہ رکھتے تھے لیکن سب کے سب سلاطین خلیجی تھے۔ انہی کے نسل اور غلام یا غلاموں کے بیٹے تھے اس لیے ان سب کو ایک ہی خاندان

سمجھا گیا ہے ان کے بعد خلیجیوں کی حکومت شروع ہوئی۔ خلیجی قبیلہ غور نہرات کے علاقے میں قدیم سے آباد تھا لہذا ان لوگوں کو افغانی ہونے کے سبب پٹھانوں میں شمار کیا گیا ہے۔ بعض مؤرخوں نے تو ان کو پٹھانوں کی

توم غلزنئی قرار دیا ہے اُنکے نزدیک ایک خلی اور غلزنئی ایک ہی چیز ہے سلطان شہاب الدین غوری کے آخر
عہد حکومت میں اسی قبیلے کے ایک شخص بختیار خلی نے بنگالہ کو فتح کیا تھا جسکا ذکر اوپر آچکا ہے اس سے
انکار نہیں ہو سکتا کہ بنگالی قبیلے کے لوگ سلطان شہاب الدین اور سلطان قطب الدین ایک کے زمانے سے
ہندوستان میں عزت کی نظر سے دیکھے جاتے اور بڑے بڑے عہدوں پر فائز تھے۔ ان کی بہادری
وصفت شکنی کے آثار ہی سرور وارجی خاں لکھے۔ اس خاندان میں صرف تین سو سال سلطنت رہی ۶۲۱ھ
میں اس خاندان کا خاتمہ ہو گیا۔ یہ خاندان ہندوستان کی خود مختار اسلامی سلطنت کا دوسرا فرمانروا خاندان
تھا اسی خاندان کے عہد حکومت میں ملک دکن سلطنت اسلامیہ میں شامل ہوا اور سلطنت اسلامیہ کی حدود
کوہ ہمار سے اس کماری تک اور سندھ و گجرات سے بنگال و آریہ تک وسیع ہو گئیں ملک دکن کی
فتح اور اس خاندان کے تدریس پر یہ جو تھا باب ختم ہو جائے گا۔ جبکہ ساتھ ہی مسلمانوں کی جدید فتوحات اور
ابتدائی حملہ آوروں کے بہا بلاش کی کی ضرورت باقی نہ رہی آئندہ صرف ان میں صوبہ برہمپور کی طوائف جاگی کہ سلطان فرمانرواؤں کا اپنی ہندو عیال
کیا کہ قسم قسم کا سلوک تھا اور ہندو عیال نے اپنے مسلمان فرمانرواؤں کے ساتھ کس قسم کا سلوک کیا۔ اس بکری بھی بتا دینا مناسب معلوم ہوتا ہے
ہے کہ ضیا اور برنی کی تاریخ فیروز شاہی ۵۵۵ھ میں تصنیف ہوئی۔ ضیا اور برنی نے ۵۵۵ھ سے ۵۵۸ھ تک
پورے سو برس کے واقعات اپنی تاریخ میں لکھے ہیں۔ اس کا باب اور حجاز اور دوسرے رشتہ دار سلطنت کے
اعلیٰ عہدوں پر مسلسل مامور رہے ہیں۔ اس نے خاندان خلی کے تین سو سالہ سادہ واقعات کو دہلی میں رہ کر اپنی
آنکھوں سے دیکھا ہے لہذا جو تھے باب کے اس نصف آخر میں تاریخ فیروز شاہی کی روایت کو میں دوسری
تاریخوں پر ترجیح دوں گا۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دوسری تاریخوں سے بلے نیا نہ ہونگا۔

سلطان جلال الدین فیروز شاہ خلی ۶۸۸ھ اور بہ روایت دیگر ۶۸۹ھ میں سلطان جلال الدین
خلی نے سو سال کی عمر میں تخت سلطنت پر قدم رکھا

اس سلطان نے سلطنت سے پہلے برسوں منلوں کے مقابلے میں شمشیر زنی کا حق ادا کر کے شہرت و ناموری
حاصل کی تھی بڑا بہادر بڑا پاک باطن اور صاف طینت شخص تھا۔ رقیب القلب اور خدا ترس بھی انتہا کا تھا۔
منلوں سے جب میدان جنگ میں لڑتا تھا تو کشتوں کے پشے لگا دیتا تھا لیکن ویسے کسی شخص کے پھوڑے کو
جراح فشکاف دیتا تھا تو اس نظارے کو نہیں دیکھ سکتا تھا رحم و غفور و درگزر کا مادہ اُسکے دل میں کوٹ کوٹ کر
بھرا ہوا تھا اپنے دشمنوں پر ہمیشہ احسان کر کے اُن کو اپنا دوست بنا لیتا اور خطا کاروں کو ہمیشہ معاف
ہی کر دیتا تھا قیامت کے دن کو یاد رکھتا اور ہر ایک خلاف شرع کام سے بچتا تھا مسجدیں عام نمازیوں کی
طرح جا کر نماز باجماعت ادا کرتا اور اکثر خوف خدا سے چشم بڑا آب رہتا تھا۔ اُس نے تخت نشین ہوتے ہی لوگوں پر

استقرار احسانات کیے کہ سب اُسکے ہوا خواہ بن گئے، اُس نے تخت نشین ہوئے ہی سلطان بلبن کے بھتیجے ملک جھجو الخاٹب بہ کشلیخاں کو کرۂ کی صوبہ داری پر مامور کرتے ہیجا سلطان بلبن کے بیٹے ناصر الدین بغلخاں کو لکھنؤ کی پٹنہ بنگال کی حکومت پر مقرر رہنے دیا۔ تخت نشین ہونے کے بعد ایک بیٹی کی شادی اپنے بھتیجے علاء الدین خلجی سے اور دوسری بیٹی کی شادی دوسرے بھتیجے اناس ریگ سے کی یہ دونوں بھائی سلطان جلال الدین خلجی کے بھائی شہاب الدین سودخلی کے بیٹے تھے۔ شہاب الدین خلجی کے فوت ہونے کے بعد سلطان جلال الدین ہی نے ان کو اپنے بیٹوں کی طرح پرورش کیا تھا۔ سلطان کا ہمیشہ زادہ احمد حبیب خلجی بڑا عقلمند اور دور اندیش شخص تھا اُس کو سلطان نے وزارت و ندیمی کا تہ عطا کیا تھا احمد بنی کے معززین کو اُن کے مرتبوں پر قائم رکھا تھا سلطان کے تین بیٹے تھے ان میں منجھلا تیار کلچان بڑا شہ زور بہادر اور اسلئے درجے کا سپہ سالار تھا۔ سلطان بلبن کا مولانا زادہ امیر علی الخاٹب بدخاتم خاں اودھ کا صوبہ دار تھا۔ کرۂ اودھ اودھ کے علاقے کے ہندو دوسرا پہلے ہی سے زیادہ چالاک اور وہاں کے مسلمان صوبہ داروں کے دربار میں زیادہ ذلیل تھے۔ سلطان بلبن اور سلطان معز الدین کی تباہی جب اس فوج میں آئے تو ان ہندو رئیسوں۔ ریلوں اور مقدموں نے حاضر ہو کر نذرانے اور تحائف پیش کیے اور خلعت پائے اس لیے اور بھی ان کی عزت و سربسز نے صوبہ داروں کے دربار میں ترقی کر لی تھی اب جبکہ سلطنت خاندان بنی ہو چکی کہ ایک دوسرے خاندان میں پہنچی اور ان صوبوں میں سلطان بلبن کے متعلقین صوبہ دار مقرر ہوئے تو ان ہندوؤں نے انکے درباروں میں قدیمانہ خدمت گزاری و اطہار و فاداری کے ساتھ زیادہ سربسز حاصل کیا اور ملک جھجو الخاٹب بہ کشلیخاں کی مصاحبت میں داخل ہو کر اس کو بار بار توجہ دلائی کہ سلطنت اور تخت حکومت حقیقی ملک تو آپ ہیں پنجیوں کا کیا حق ہے کہ وہ ہندوستان کی شہنشاہی حاصل کریں اور آپ کو اپنا لوگر سمجھیں۔ یہ باتیں بالطبع ملک جھجو کو اچھی معلوم ہوئیں کسی دوسرے مسلمان مصاحب کو ان کی تردید کی جرأت نہیں ہو سکتی تھیں اس نذرانہ پر ہوا کہ ملک جھجو اور خاتم خاں صوبہ دار اودھ و دوتوں متفق ہو گئے اور ملک جھجو نے کرۂ میں تاج شاہی اپنے سر پہ رکھ کر سلطان مغیث الدین اپنا لقب تجویز کیا۔ انھیں ہندوؤں کے ذریعے جو فاداری و بہادری کی لاف سازئی کرتے تھے ہندوؤں کی نو عین بھرتی کیں تمام ملک اودھ اور علائقہ کرۂ میں سلطان مغیث الدین کے نام کا سکہ اور خطبہ جاری ہوا۔ ۱۹ سنہ میں ملک جھجو بنی سلطان مغیث الدین ہندوؤں کی لاتعداد فوج لیے جو دہلی کی طرف روانہ ہوا۔ یہ کیفیت سن کر سلطان جلال الدین بھی اپنی انتہائی فوج لے کر دہلی سے روانہ ہوا۔ اپنے بیٹے ارکلیخان کو ایک دستہ فوج کے ساتھ بطور ہر اول سلطانی لشکر سے دس بارہ کوس آگے چلنے کا حکم دیا۔ بدایوں سے آگے بڑھ کر ارکلیخان

ملک چھو کے ہندو لشکر سے مقابلہ ہوا۔ تاہم پہلے سے پہلے ہندو پاکستان اور اوت جن کو اپنی ہمدردی پر بڑا ناز تھا ملک چھو کے دربار میں بان کے شیر سے اٹھا اٹھا کر دعویٰ کر چکے تھے کہ ہم سلطان جلال الدین کو گرفتار کر کے آپ کے سامنے لائیں گے۔ یہ سب بلی لشکر سے مقابلہ ہوا تو ان لوگوں نے خوب شور مچایا اور سلطان منیر الدین کی جہ سے نعرے لگائے، لڑاکا کلیخاں کے پہلے ہی نیک کی تاب نہ لاکر اس طرح فرار ہوئے جیسے شیر کے چلے سے بکریاں بھاگتی ہیں۔ چند مسلمان سپہ سالار اور مختاری سنی مسلمان فوج نے جو ملک چھو کے ہمراہ تھے تھوڑی دیر ہاتھ پاؤں ماسے۔ کچھ قتل اور کچھ گرفتار ہوئے۔ ملک چھو کے بعد ان جنگ سے ہندو لشکر قریب کے کسی گاؤں میں پناہ گزین ہوا وہاں کے ہندو مقدم نے اس کو گرفتار کر لیا۔ اس کے بعد سلطان جلال الدین کی خدمت میں لاکر پیش کر دیا۔ اس بڑائی کا حال سناتے ہوئے ہندو بادشاہ اور الدین ہمدردی فم طراز ہو کر

» اور کلیخاں بال لشکر مقدمہ آب گاہ گھر و گردن اذان طرف لشکر ملک چھو کے پیر اور ہندو لشکر مقدمہ چھو راوت و پاک ہندوستانی فائدہ و روح گرد آمد و در اوتان و پاکان حضرت از پیش ملک چھو پڑے بنوں برگرفتہ بودند و دعویٰ کر دہ کہ بر جہر سلطان جلال الدین و اہم زبوجوں لشکر مقدمہ سلطان جلال الدین بر لشکر ہندوان نیر اندازی کردند ہندوان آب گرفتہ مسست مزاج دہر بج و داتر خوار کہ شور سے دشت بیکوفہ و دست و پائے گم کردند شیراں و شیر افگان لشکر مقدمہ سلطان جلال الدین تیغ با انجام بیکوفہ ہندو لشکر ملک چھو حملہ کردند ملک چھو دمر لے او ہندو ہندوان کہ در معرہ خوار بہ مقابل لشکر مقدمہ السیہ ماہ کردہ ہندو بشکستند و ہندو مگشتہ دشت دادند»

سلطان جلال الدین نے ملک چھو کو ملتان بھیج دیا کہ وہاں نظر بند رہے اور اس کو کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچائے ملک احمد حبیب نے کہا کہ آپ نے اس بڑائی کے تمام اسیروں کو آزاد کر دیا اور کسی کو بھی قتل نہ کیا اس سے رعب شاہی میں فرق آئیگا۔ سلطان نے جواب دیا کہ

» من بعد ہمتا و سال در سلطانی پسیر شدہ الدین اعراض نمی توانم کرد و خود را جبار سے و تم سے
فی تراغ ساخت»

اس فتح کے بعد سلطان بدایوں سے دہلی کی جانب آیا اور اپنے بیٹے اور داماد علاء الدین کو ملک چھو کی جگہ کر دہ کا حاکم بنا کر کر دہ کی جانب رخصت کیا علاء الدین نے اپنی بیوی اور اس سے ناراض رہتا تھا اور اپنی ساس یعنی سلطان کی بیوی سے تو بہت ہی خائف تھا اس لیے اُس نے دار السلطنت سے دور چلے جانے کو بہت غنیمت سمجھا۔ یہ خانگی جھگڑا اس قدر طویل کھینچ چکا تھا کہ علاء الدین کو کبھی اوقات اپنی جان کا خطرہ رہتا تھا کہ اس کی خود اس کہیں اس کو قتل نہ کرے سلطان جلال الدین کو اس کی پوری اطلاع تھی۔ بہر حال

علاء الدین دہلی کی سکونت سے برداشتہ خاطر اور اپنی ساس سے جو ملک جہاں تھی سخت ناراض و خائف ضرور تھا۔ کمرہ میں جب پہنچا تو وہی ہندو سردار جو ملک جھج کو گھیرے رہتے تھے اور جو میدان سے بھاگ کر یا قید سے آزاد ہو کر آگئے تھے اسکے گرد جمع ہو گئے ملک جھج کی لڑائی اور شکست کے حالات بیان کرتے ہوئے انھوں نے علاؤ الدین کو یقین دلادیا کہ ملک جھج کے پاس اگر خزانہ ہوتا اور روپیہ کی کمی نہ ہوتی تو اسکو ہرگز شکست نہ ہوتی یہ معلوم کرنے کے بعد کہ علاؤ الدین اپنی ساس اور بیوی سے ناراض ہے اور سلطان جلال الدین سے مطمئن نہیں جو ان لوگوں نے اور بھی آزادی کے ساتھ اس قسم کی باتیں کنفی شروع کیں کہ کمرہ کے لشکر سے دہلی کا بیج کرنا ممکن ہے اور پہلے ہی سال میں اسکو بغاوت پر آمادہ کر کے اسکے رازدار بن گئے۔ ضیا کو برنی کہتا ہے کہ

”بہمراں سال کہ علاؤ الدین مقلع کمرہ شد و آنجا رفت بے کار واران و مہربان ملک جھج کو مایہ آں فتنہ شدہ بدو بند و سلطان جلال الدین ایشان را آزاد کردہ چاکر علاؤ الدین شدند و ہم در سال اول آن بلنکیان (دبغیان) و مشطغان در دماغ سلطان علاؤ الدین رسانند کہ در کمرہ لشکر بسیار و مستعد و تربی می توان کرد و ممکن است کہ از کمرہ دہلی بدست آید زرنی باید کہ اگر ہر ملک جھج زرنی ہوئے ملک دہلی بدست آد آدے اگر از بجائے زرفاخر دست آید ملک دہلی گرفتن آسان است“

۶۹۱ء میں ہلاکو خان منغل کے پوتے نے ہندوستان پر ایک بڑی فوج کے ساتھ حملہ کیا۔ سلطان جلال الدین غلی اُسکے مقابلے کے لیے خود پنجاب پہنچا۔ مسلمانوں کو منغلوں پر مہولی ابتدائی سرکوں میں فتح حاصل ہوئی اور کئی منغل سردار گرفتار ہو کر سلطان جلال الدین کی خدمت میں پیش ہوئے۔ آخر ایسی صورت پیدا ہوئی کہ طرفین کے سرداروں نے کوشش کر کے دونوں میں صلح کرادی۔ ہلاکو خان کا پوتا خود سلطان جلال الدین کی ملاقات کے لیے اُسکے لشکر میں آیا۔ سلطان نے اُسکو بتایا کہ کرا اور اُس نے سلطان کو پربزرگوار کہہ کر مخاطب کیا اس صلح کے بعد منغل واپس چلے گئے مگر چنگیز خان کا ایک پوتا جس کا نام الغواں تھا سامعہ چنڈ پور سے بڑے سرداروں کے سلطان جلال الدین کی خدمت میں رہ گیا۔ یہ منغل سلطان کے ہمراہ دہلی آئے یہاں آکر وہ سب کے سب بغرضی مسلمان ہو گئے۔ سلطان نے الغواں کو مسلم کے ساتھ اپنی بیٹی کی شادی کر دی باقی نو مسلم منغلوں نے اپنے بیوی بچوں کو مسلمان ہوا لیا۔ سلطان نے ان سب کے روزیے مقرر کر دیے اور انھوں نے کیلہ گڑھی غیاث پور اور اندر پور میں اپنے مکانات بنائے ایک دو سال کے بعد ان میں سے بعض کو یہاں بھی آکر دھوا موافق نہ آئی اسلئے وہ اپنے ملک کو واپس چلے گئے باقی یہیں رہے اور یہاں کے مسلمانوں میں اُنکے بیاہ شادی ہونے لگے۔ لوگ اُن کو نو مسلم کے نام سے پکارتے تھے ۶۹۲ء کے آخری ایام میں مندور کے بندوں نے

پھر زور پکڑا اور سلطان نے بلا توقف وہاں پہنچ کر ان کو سزا دی اور دہلی واپس آیا اسی سال جبکہ سلطان مندر در گیا ہوا تھا علاء الدین حاکم کڑہ نے سلطان سے بھیلے پر فوج کشی کرنے کی اجازت لی۔ سب سے پہلے بھیلے کو سلطان شمشیر الدین لغتش نے فتح کیا تھا جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے، اب بھیلے میں ہندوؤں نے پھر فساد کا مواد جمع کر لیا تھا۔ علاء الدین کے مصاحبوں نے اُسکو بھیلے پر فوج کشی کرنیکی یہ کہہ کر ترغیب دی کہ وہاں سے بہت کچھ مال و دولت ملنے کی توقع ہے۔ علاء الدین بھیلے کو فتح کر کے وہاں کے بڑے ست کو جو کانسی کا بنا ہوا تھا اور جسکو شمشیر الدین لغتش نے علی حالہ رہنے دیا تھا گاڑی پر لدا کر دہلی لایا جسے دہلی کے ہدایوں دروازہ کے سامنے زمین پر گاڑ دیا گیا۔ سلطان جلال الدین نے اس مرتبہ علاء الدین کو کڑہ کی جانب رخصت کرتے ہوئے اودھ کا ملک بھی اُسی کی حکومت میں دیدیا۔ علاء الدین نے سلطان کو اپنے اوپر ہریانہ دیکھ کر عرض کیا کہ خدیو کا علاؤ آجکل سلطان دہلی سے قریب آئے تعلق اور آنا دہو گیا ہے وہاں سرکشوں کا اجتماع ہو رہا ہے اگر آپ اجازت دیں تو میں ایک دو سال تک کڑہ و اودھ کا خراج سلطان کی خدمت میں نہ بھیجوں اور اس روپیہ کو جنگی طاقت کے بڑھانے میں صرف کر کے خدیو کے سرکشوں کو سزا دوں اور اس علاقہ کو فتح کر کے حدود سلطنت میں شامل کرنے کے بعد کڑہ و اودھ کا تمام خراج بیباق کر دوں۔ سلطان نے یہ خوشی اجازت دے دی۔ علاء الدین خوشی خوشی دہلی سے کڑہ میں آیا اور ملک دکن پر حملہ کرنے کی تیاری میں مصروف ہوا۔

دکن پر پہلا حملہ علاء الدین نے ۶۹۱ھ کے آخر یا ۶۹۲ھ کے ابتدا میں بھیلے پر اپنے مشیروں کے مشورہ سے حملہ کیا جن میں بلینی اُمرا اور ہندو رئیس شامل تھے۔ بھیلے کے اس حملے اور اسکے بعد دیگرے مشہور حملے کا عام طور پر ایک ہی سبب مشہور ہو رہا ہے۔ ایصالِ تہذیب اور یہ ضرورت ضرورت جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ ایسے بھی کہ کڑہ کی فوج سے دہلی پر قبضہ کیا جائے اور یہ ضرورت خود علاء الدین کے ہندو مشیروں نے ظاہر کی تھی لیکن بھیلے اور دکن کے جانب حملہ آور ہونیکا ایک سبب اسکے علاوہ اور بھی تھا۔ جسکی طرف سے بعد کے واقعات پیش آمدہ نے مؤرخین کی توجہ کو ہٹا دیا اور وہی پہلا نمونہ کو سبب ہر ایک کے زیر توجہ رہا۔ اس دوسرے سبب کو سمجھنے کے لیے پہلے ضیاء برنی کے الفاظ پر غور کرو۔

”وساطتِ علاء الدین از ملک جہاں کز ن سلطان جلال الدین دشوی دشوار (دخشاہن) اور د آنا بسیار داشت و از مخالفتِ حرم خود کہ دختر سلطان جلال الدین بود بجان رسیدہ و از خوفِ ملکہ جہاں کہ بہر سلطان جلال الدین بنایتِ مستولی بود و از خشم و زحمت سلطان جلال الدین نمی توانست کہ مخالفتِ بے نفعی

حرم خود پیش سلطان عرض دارد از ترس فضیحت در سوانی نمی توانست کہ کیفیت در ماندگی خود پیش دیگرے کشف کند و انما در اندوہ و کاشی می بود و در کڑہ باخرمان خود مشورت کردے کہ سر در جہاں گیر و در دیارے دیگر سز زندے

یعنے علاء الدین اپنی بیوی اور خوشدامن کے تسلط سے سخت عاجز تھا اور اپنی مجبوری و بے کسکی حال شرم کی وجہ سے کسی سے نہیں کہہ سکتا تھا۔ سلطان سے بھی شکایت نہیں کر سکتا تھا۔ اندازہ ہمیشہ اسی فکر میں رہتا تھا کہ کسی دوسرے ملک میں چلا جائے اور سلطان جلال الدین کی حدود حکومت سے باہر ہو جائے اُسکے لیے سب زیادہ آسان بنگالہ کا ناصر الدین بفرخاں سے فتح کر لینا تھا۔ اگر اُسکے مشیروں نے جو سلطنت چلی کی بربادی کے خواہاں تھے اُسکو بنگالہ کی طرف متوجہ نہ ہونے دیا اور اوّل بھلیسہ کی پھر دکن کی فتح کی ترغیب دی۔ تاہیچ فیروز شاہی میں لکھا ہے۔

”در انجہ علاء الدین در بھلیسہ رفت خبر بسیار سے مال پہل دیوگیر در مع اور افتادہ رفتن دیوگیر آغا کیا پرسید و در خاطر کرد کہ از کڑہ استعداد کند و سوار و پیادہ بسیار چاکر گیر و سلطان جلال الدین را علم دہد و جانب دیوگیر لشکر کشد“

بھلیسہ ہندوؤں کا مرکزی مقام تھا۔ بھلیسہ میں کسی مسلمان یا مسلمانوں کے کسی ہمدرد کا تو نام و نشان بھی نہ تھا۔ بھلیسہ پر چڑھائی کرنے والی فوج میں ہندو اور مسلمان دونوں شامل تھے۔ علاء الدین کے مشیروں میں ہندوؤں کی کثرت تھی۔ بھلیسہ میں ہونچکر دیوگیر کے مال و دولت کی کثرت کا حال اُسکو معلوم ہوتا ہے اس سے پہلے اُسکو دیوگیر کی نسبت کچھ معلوم نہیں ہوتا۔ یعنی بھلیسہ واسے ہی جن کو اُس نے مغلوب و مفتوح کیا ہوا اُسکو دیوگیر کی دولت کا حال سناتے ہیں پھر انھیں بھلیسہ والوں سے وہ دیوگیر پر حملہ کرنے کا مشورہ کرتا ہے اور وہ اُسکو دیوگیر پر حملہ کرنے کا مشورہ دیتے ہیں پھر انھیں بھلیسہ والوں کے پڑے بت کو گاڑی میں لا کر دہلی کی طرف آجاتا ہے اور اُسکے ہندو مشیر اور ہندو سپاہی مطلق اطمینان راضی نہیں کرتے۔ تاہیچ فیروز شاہی کے مذکور بالا الفاظ اور واقعات کے سلسلہ پر غور نظر ڈالنے سے یہ بات بالکل بے پردہ ہو جاتی ہے کہ علاء الدین کو خود ہندوؤں ہی نے کسی زبردست سازش کے ماتحت دکن پر حملہ کر نیکی ترغیب دی تھی اور یہ سازش جلد کا سیاب اس لیے ہو گئی کہ علاء الدین اپنے چچا سلطان جلال الدین اور اُسکی بیوی کی طرف سے بد دل اور خائف تھا۔ بھلیسہ کے بت کو بھی مصلحت دہلی لجا یا گیا تھا جس سے سلطان جلال الدین کو دھوکہ دینے کے سوا اور کچھ مقصود نہ تھا۔ سلطان جلال الدین کو اپنے ادب و جہان دیکھ کر اور اودھ کا صوبہ بھی حاصل کر لینے کے بعد دونوں صوبوں کے خراج کو کوئی سال تک ادا نہ کرنے کی اجازت حاصل کر لینا بھی اسی سازش کا ایک جزو تھا۔ علاء الدین

بالکل جاہل اور بے تجربہ لکھا آدھی تھا۔ اسکی زندگی کے پورے اور مفصل حالات تاریخوں میں مسطورہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کاموں کے کرنے میں کسی چیز کی پرواہ نہ کرتا تھا اپنی مرضی اور خواہش کے مقابلے میں شریعت اسلام کی پابندی کو بھی ضروری نہیں سمجھتا تھا لیکن اگر کوئی شخص حیرت کر سکے اس کو سمجھاتا اور کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کی ترغیب دیتا تو وہ اس سمجھانے والے کی بات کو فوراً مان لیتا تھا۔ عام طور پر جاہل اور بے تجربے لکھے آدمیوں کی ایسی ہی حالت ہو کرتی ہے۔ جو طرح ہندوستان کا مغل بادشاہ اکبر جاہل تھا اسی طرح علاؤ الدین بھی جاہل تھا۔ اکبر سے جس طرح ایک نیا دین جاری کرنے کی طاقت سرزد ہوئی اسی طرح علاؤ الدین بھی اس طاقت میں مبتلا ہوا تھا مگر اس کے درباریوں نے اسکی سمجھال لیا مغرض جیسے کی چڑھائی اور کرہ و اوودھ کے صوبوں کے خراج کی ادائیگی کو معرض التوا میں لے کر چندیری پر حملہ آور ہونے کی تیاری کا بہانہ ایک ایسی سازش کا نتیجہ تھا جو علاؤ الدین کے مشیروں نے ترتیب دی تھی اور علاؤ الدین اُس پر علاؤ راہد کرنے کے لیے تیار ہو چکا تھا۔ تاہم فرشتہ کے الفاظ بھی اس جگہ قابل غور ہیں وہ چندیری پر حملہ کرنے کی اجازت حاصل کرنے کا ذکر کر کے لکھتا ہے کہ

”سلطان جلال الدین ملتان اور امبندول داشت و خالی الذہن، از فکر غرض ملک علاؤ الدین ازیر مقتدا ہمہ آنست کہ خود را از محکومات ملکہ بہان کہ کمال تسلط بر بادشاہ داشت و از ہذا سبب و چیز سے نمی توانست رسانید خلاص ساختہ ہمیشہ در سفر و در دراز باشد بلکہ اگر از لشکر دور ولایت و در دست جائے مضبوط پیدا کردہ آنجا فروکش کند“

ضمیمہ برنی بھی اسی کے قریب قریب الفاظ ہند مال کرتا ہے کہ
”وینخواہد کہ از جغائے ملک جهان و حرم خود و در صورت ورود و اقلیم دیار دیر سے فروگرد و ہا نجا باشد و بیش دین جانب و دریں دیار نیاید“

غرض ۱۹۷۷ء میں علاؤ الدین نے چند ہندو سواروں کے ساتھ کرہ سے کوچ کیا اور اس بات کو شہرت دی کہ چندیری پر حملہ کرنے جا رہا ہوں۔ کرہ اور اوودھ کی حکومت پر اپنی جگہ ضیاء برنی کے چچاء علاؤ الملک کو حاکم بنا گیا۔ اس سفر میں کرہ کے ہندوؤں کی بھی ایک جماعت ہمراہ تھی۔ نو سو میل کا سفر وہ مینے میں طے کر کے ملک مرہٹ میں داخل ہوا راستے میں کئی ہندو را جاؤں کے علاقوں میں ہندو گزرتا ہوا لکھ چکا کہ اُس نے بڑی تیز رفتاری سے اس سفر کو نپاڑ دیا اور جنگوں میں ہو کر بظرف ستفہم طے کیا اور کسی ہستی کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا اس لیے اُس کو کسی نے نہیں ٹوکا اور اُس نے ریاست دیوگیر یعنی ملک مرہٹ کی سرحد میں داخل ہو کر شہر الچپور پر قبضہ کیا۔ الچپور میں دور و زبام کرنے کے بعد شہر دیوگیر (دولت آباد) کی جانب بڑھا۔ دیوگیر کا راجہ رام دیو شہر سے نکل کر

دیوگیر سے دو میل کے فاصلے پر صوف آباد ہوا۔ علاء الدین نے پہلے ہی حملے میں رام دیو اور اسکی فوج کو میدان سے بھگا دیا۔ شہر کے متصل قلعہ تھا۔ اجیہ شہر میں نہیں ٹھہر سکا میدان سے فرار ہو کر قلعہ میں پناہ گزین ہوا اور علاء الدین نے آگے بڑھ کر شہر پر قبضہ کیا اور قلعہ کا محاصرہ کر لیا۔ رام دیو کا بڑا بیٹا کسی مندر کی زیارت کے لیے باہر گیا ہوا تھا اُس نے جب یہ سنا کہ میرے باپ کو قلعہ میں محصور کر لیا گیا ہے تو وہ ارد گرد کے راجاؤں کو مدد انواج میں لے کر آیا اور دیوگڑھ سے قین کوں کے فاصلے پر ٹھہر کر علاء الدین کے پاس پیغام بھیجا کہ قلعہ سے محاصرہ اٹھ کر چلے جاؤ ورنہ ہم حملہ آور ہوتے ہیں۔ علاء الدین نے ایک ہزار فوج محاصرہ پر مامور رکھی اور باقی پانچ ہزار سپاہی لیکر کام دہ کے بیٹے پر حملہ آور ہوا اُسکو مدد میں رہی راجاؤں کے شکست دیکر بھگا دیا اور قلعہ کے محاصرہ میں پہلے سے زیادہ شدت کا میں لایا آخر رام دیو نے قریباً ایک مہینہ محصور رہنے کے بعد مجبور اور بیرہی امداد سے مایوس ہو کر اپنے ایلچی علاء الدین کے پاس بھیجے اور چھ سو من سونا ایک ہزار من چاندی سات من موتی اور دس ہزار تھالی اور ہزار سونے کی پڑے کے تھان دیکر صلح چاہی۔ علاء الدین نے اس مال و دولت کے علاوہ ایلچور اور اسکے متعلقہ علاقہ کا بھی مطالبہ کیا اور رام دیو نے اپنی ریاست کا یہ حصہ علاء الدین کو دینا منظور کر لیا۔ تاہم رنج فرشتہ کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

”ایلیان بعد الحاح دہا لغہ تمام قرار داوند کہ رام دیو شش صدین طلاء و بہت من مروارید و دمن جو اہر از سل و با قوت و الماس و زمرد یک ہزار من نفرد و چہار ہزار جامہ تبریزی و دیگر اجناس کہ تفصیل بہت طویل می گردد و بعض نیز از قدین آں بابا ارد و داخل سرکار ملک علاء الدین ساختہ ایلچہ پور بابا تولع و مضافات آن بصورت خلعة الی او بگذازد و دیار ضعیفہ خود داشتہ ہر سال محصول آں ولایت بہ کڑہی فرستادہ باشند آٹھ سو یا نو سو کس کے فاصلے پر قوت پوری سی فوج کے ساتھ مال و ملکات و خاندانیں وغیرہ کے زبردست راجاؤں کے علاقوں کو حملہ کرنے کے دیوگیر پر حملہ کرنا اور ایلچور کے علاقے کو اپنے قبضہ میں لانا اور اپنا علاقہ قرار دینا دلیل اس بات کی ہے کہ مسلمان ہندوؤں کی کوئی حقیقت نہیں سمجھتے تھے اور ہندو مسلمانوں کے متعلقے کی ہرگز تاب نہیں لاسکتے تھے نیز یہ کہ علاء الدین دہلی اور سلطنت دہلی سے دور دبے تعلق ہو کر زندگی بسر کرنے کے لیے کوئی زاد یہ تلاش کرنا چاہتا تھا اُس نے ایلچور اور متعلقہ علاقہ کو اپنے قیام کے لیے رام دیو کی ریاست سے جدا کر لینا ضروری سمجھا تھا ہندو ریاستوں کے بیچ میں ایک چھوٹے سے علاقے کو اپنے لیے مخصوص کر لینا بھی اس امر کی دلیل ہے کہ علاء الدین کو ہندوؤں سے کوئی نفرت نہ تھا اور وہ ہندوؤں کے درمیان اپنی آزادی کو قائم رکھ کر ایلچور میں رہنے کی جرأت رکھتا تھا۔ غرض سلطان جمال الدین اور اپنی ساس ملکہ جہان سے دور و جوار رہنے کی خواہش کو اس حملہ دیوگیر سے ضرور متعلق ہے جسکی تائید فرشتہ کے ان الفاظ سے بھی ہوتی ہے کہ

اور روایت مولانا طبقات ناصری کہ معاشرانِ شان بود خبین است کہ ملک علاء الدین انکر کڑہ برآمد ہے پیش گرفت و بشار مشغول گشتہ بر اچھا کے کہ سر راہ واقع شدہ بود اصلا حراحت فرساید و بعد از دوادہ ہالچپور کہ از بلاد شہر اچھن است بنیاد ناگاہ رسید و چنین آوازہ انداخت کہ ملک علاء الدین از امر پادشاہ دہلی مست بنا بر لیٹے از مقدمات ترک خدمت او کردہ میخاہد کہ پیش راجہ راج مند ری کہ از جیلہ حاکم تلگانہ است رفتہ ملازم گردہ :

طبقات ناصری سے مراد اگر منہاج سراج کی طبقات ناصری ہے تو اس میں یہ عبارت موجود نہیں ہے نہ ہو سکتی ہے کیونکہ منہاج سراج علاء الدین کے زمانہ میں موجود تھا اس سے پہلے ہی فوت ہو چکا تھا ممکن ہے کہ طبقات ناصری کے کسی ضمیمے میں جو بعد میں لوگوں نے لکھے تھے یہ عبارت موجود ہو۔ اگر طبقات ناصری کو کتابت کی غلطی سمجھ کر فیروز شاہی قرار دیا جائے تو تاریخ فیروز شاہی میں بھی یہ الفاظ موجود نہیں ہیں مگر یہ بات بالکل یقینی ہے کہ یہ کسی ایسے مؤرخ کا قول ہے جو علاء الدین کا معاصر تھا اگر ان الفاظ میں کوئی اعتماد اور وزن ہو تو نو فرشتہ اس طرح حوالہ کے ساتھ اپنی کتاب میں درج نہ کرتا۔ بہت زیادہ ممکن ہے کہ علاء الدین کڑہ سے ہی ارادہ سنے کر روانہ ہوا کہ راج مند ری کے راجہ کا ہمان بیٹے اور ممکن ہے کہ راج مند ری کے راجہ سے اسکی خطا کو ذمہ داری بھی اس معاملے میں پیشتر ہو چکی ہو۔ اگر اس قیاس کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو پھر ہر اعتراض بھی مارتھن ہر جانا ہے کہ راستے کے کسی راجہ نے کیوں علاء الدین کو نہیں ٹوکا اس بات پر بھی غور کر کہ علاء الدین بہت ہی تھوڑی فوج لے کر صرف چھ ہزار آدمی لیکر دیوگیر پہنچا راستے میں جاتے ہوئے مالوہ گوڈروانہ اور خاندیس کے راجاؤں نے کان نہیں ہلایا۔ دیوگیر کا محاصرہ قریباً ایک مہینے رہا اور ان بڑے بڑے راجاؤں میں سے کوئی مدد کو نہیں پہنچا علاء الدین دیوگیر سے مال و دولت لے کر بھی چند روز اچھپور میں مقیم رہا۔ پھر جب کڑہ کی جانب روانہ ہوا تو اس مال و دولت کو علاء الدین سے چھین لینے کی جرات بھی ان مذکورہ راجاؤں میں سے کسی کو نہ ہوئی اس سے یہ شبہ اور بھی قوی ہو جاتا ہے کہ کڑہ کے ہندوؤں کی معرفت جو علاء الدین کی مصاحبت میں موجود تھے ان مذکورہ راجاؤں سے پہلے ہی ساز باز ہو چکا ہو گا اور انہوں نے دیوگیر کے راجہ رام دیو پر یہ مصیبت وار د کرنے اور علاء الدین کو سلطان جلال الدین کے خلاف دولت مند بنا کر بغاوت و سرکشی کی جرات دلائی کی یہ بہترین تدبیر سوچی ہو بہر حال اس معاملے میں موجود وہ میا شدہ تاریخوں کے ذریعے کوئی صاف اور روشن بیان پیش نہیں کیا جاسکتا۔ علاء الدین کو جب دیوگیر کے راجہ سے بے قیاس دولت حاصل ہو گئی تو وہ اب اچھپور میں زیادہ دنوں نہیں ٹھہر سکتا تھا کیونکہ اس خلاف امید دولت کے حاصل ہو جانے پر وہ بڑی آسانی سے ان لوگوں کے مشورہ کو تسلیم کر سکتا تھا جو اسکو سلطان جلال الدین کے خلاف نبرد آزمائی پر آمادہ کرنا چاہتے تھے۔ آخر نتیجہ یہ ہوا کہ علاء الدین نے

کڑھ پہنچکر سلطان جلال الدین کے قتل کرنیکا مقصود ارادہ کر لیا اور اس مال و دولت نے جو دیوگیر سے وہ لگیا تھا اُسکے ارادہ کو قوت سے نفل میں لانے کا موقع ہم پہنچا دیا یہ دولت جو علاء الدین کو دیوگیر سے حاصل ہوئی اُس تمام مال اور دولت کے ٹھوسے سے بدرجہا زیادہ تھی جو محمد بن قاسم کے زمانے سے لے کر شہاب الدین غوری کے زمانہ تک مسلمانوں نے ہندوستان سے حاصل کی تھی لیکن یہ دولت بھی بجز اسکے کہ جنوبی ہند سے شمالی ہند میں پہنچ گئی ہندوستان کی حدود سے باہر نہیں گئی لہذا اسکے متعلق بھی کسی شکوکہ و شبہ کایت کی کسی کو ضرورت نہیں۔ مشہور سیاح ابن بطوطہ جو ۷۳۷ھ میں یعنی حملہ دیوگیر سے پورے چالیس سال کے بعد ہندوستان میں داخل ہوا ہے اس مال و دولت کے حاصل ہونے کا ایک اور یہی سبب بیان کرتا ہے وہ لکھتا ہے کہ علاء الدین جب دیوگیر کی جانب فوج لیکر گرا جو قودہاں کسی مقام پر جنگل میں سفر کرتے ہوئے علاء الدین کے گھوڑے نے ٹھوکر کھائی اور گھوڑے کے ٹم سے ایک زخمی جو زمین میں دبی ہوئی تھی نمودار ہوئی اس زخمی کے سرے کو دیکھ کر اُس مقام کو کھودا گیا تو ایک خزانہ برآمد ہوا۔ اس خزانہ کو لے کر علاء الدین کڑھ میں واپس آیا اور سلطان جلال الدین کے قتل کی تاریخ میں مصروف ہوا۔ ۶۹۵ھ کو سلطان جلال الدین غلی اپنے بھتیجے اور دار علاء الدین غلی کے ہاتھ سے کڑھ اور مانک پور کے درمیان دریائے گنگا کے کنارے مارا گیا۔ اس جگہ اُس حادثہ کی تفصیل بیان کرنیکی ضرورت نہیں۔

سلطان علاء الدین غلی اپنے چچا جلال الدین غلی کو قتل کرنے کے بعد بھی دہلی کا تخت سلطنت حاصل کرنے سے باز نہ رہا کیونکہ سلطان جلال الدین

کا بیٹا ارکلیخان جو اس زمانے میں ملتان کا صوبہ دار اور مغلوں کے حلوں کو روکنے کی غرض سے ملتان ہی میں رہتا تھا دہلی پہنچ کر باپ کی سلطنت کو سنبھال لینے کی پوری اہلیت و قابلیت رکھتا تھا اور علاء الدین کے لیے اُسکا مقابلہ کرنا آسان نہ تھا مگر یہاں ملکہ جہاں بیگم سلطان جلال الدین کی بیوی نے اپنے چھوٹے بیٹے کو جو سلطنت کی قابلیت نہ رکھتا تھا دہلی کے تخت سلطنت پر بٹھا دیا تھا یہ خبر سن کر ارکلیخان ملتان ہی میں مقیم رہا اور دہلی کی طرف نہ آیا۔ علاء الدین کڑھ میں اس خبر کو سن کر بہت خوش ہوا اور ماہ صفر ۶۹۵ھ میں کڑھ سے دہلی کی جانب روانہ ہوا۔ راستہ میں اُس نے خوب رویہ لٹایا اور سخاوت و بخشش کے ذریعہ لوگوں کو اپنی جانب مائل کیا مگر جہاں بیٹے کو لے کر ملتان کی جانب ارکلیخان کے پاس بھاگ گئی۔ علاء الدین نے دہلی پہنچ کر ۶۹۶ھ میں تخت سلطنت پر جلوس کیا۔ اپنے بھائی الماس بیگ کو انغ خاں کا خطاب دیا۔ ملک نصرت جلیسر کو نصرت خاں کا خطاب ملا۔ ضیاء بہرنی کے باپ مؤید الملک کو بہرن دہلی شہر کی حکومت عطا کی۔ ملتان کی جانب فوج بھیج کر سلطان جلال الدین کے بیٹوں کو گرفتار کر کے اندھا کر دیا۔ اسی سال یعنی ۶۹۶ھ

میں مغلوں نے ہندوستان پر حملہ کیا۔ علاء الدین نے اُنکے مقابلہ کو فوج بھیجی جاندھر کے قریب لڑائی ہوئی اور
مغل شکست کھا کر بھاگ گئے۔ سلطان علاء الدین کی سلطنت جب اچھی طرح مستحکم ہو گئی تو اُس نے ۷۹۵ھ
میں اپنے بھائی الغ خاں اور ملک نصرت خاں کو فوج دیکر گجرات کی طرف روانہ کیا۔ مسلمان گجرات کو اپنا ملک
سمجھتے تھے لیکن عرصہ دراز سے گجرات کے راجہ نے خراج بھیجا بند کر کے اپنے آپ کو خود مختار بنالیا تھا اور سلطان
جلال الدین نے اُس طرف التفات نہ کیا تھا یہ فوج سب گجرات پہنچی تو وہاں کا راجہ کرن نواب تھا دست
نہ لا کر فرار اور دیگر کے راجہ رام دیو کے پاس جا کر پناہ گزین ہوا۔ راجہ کرن اس بدو اسی کے ساتھ فرار ہوا کہ اپنی
بیوی کنولا دیوی اور خزانہ کو بھی ہمراہ نہ لے سکا۔ چنانچہ اُس کا خزانہ اور رانی کنولا دیوی اسلامی لشکر کے قبضے
آئی جبکہ سلطان کی خدمت میں دہلی کی جانب روانہ کیا گیا۔ دہلی پہنچ کر کنولا دیوی نے اس شرط پر اسلام
قبول کیا کہ اُسکو باؤں کے سلطان اور ملکہ جہاں بنا دیا جائے۔ چنانچہ سلطان علاء الدین نے اُس کو بیوی بنا لیا۔
گجرات پر قبضہ کرنے کے بعد ملک نصرت خاں علاقہ کمبایت میں گیا وہاں کے ساہوکاروں سے جو بڑے مالدار
تھے روپیہ وصول کیا۔ پس اُس نے ایک ہندو بیکہ کو جو قوم کا برویا بر داری تھا اور جسے خوجہ بنا کر وہاں کے
کسی ساہوکار نے اپنا غلام بنا رکھا تھا اُسکے مالک سے زبردستی چھین لیا۔ یہی وہ غلام تھا جو سلطان
علاء الدین کی خدمت میں پہنچ کر ملک کا فور کے خطاب سے مخاطب اور رفتہ رفتہ ترقی کر کے ہزار دیناری
اور بالآخر وزیر اعظم بن گیا تھا ملک نصرت خاں اور الغ خاں کے ہمراہ نو مسلم مغلوں کی ایک بڑی تعداد تھی۔
گجرات و کمبایت کی فتح اور وہاں کے انتظام سے فارغ ہو کر یہ دونوں سردار جب دہلی کی جانب واپس
ہوئے تو راستے میں ان نو مسلموں نے بغاوت کی اور سلطان علاء الدین کا ہمیشہ زادہ اس بغاوت میں
نو مسلموں کے ہاتھ سے مقتول ہوا۔ ملک نصرت اور الغ خاں نے جب ان باغیوں کو قلعہ فوج کے ذریعے
شکست دیکر منتشر کر دیا تو یہ سب آوارہ ہو کر ریتھپور کے راجہ ہیر دیو کے پاس چلے گئے اور اُس نے اُن کو تائید
غیبی سچ کر بڑی آؤ بھگت کے ساتھ رکھا۔ اسی زمانہ میں ایک اور سردار ظفر خاں جو اپنی ہمدردی میں شہرہ
آفاق تھا سیوستان کی فتح کے لیے نامزد ہوا تھا سیوستان سندھ کا ایک حصہ اور سلطنت ہمسایہ کاہرہ
تھا لیکن عرصہ سے یہاں بھی ایک ہندو راجہ صلدی یا چیل دیوانی مغلوں سے امداد پا کر خود مختار ہو چکا تھا جب
ظفر خاں فوج لیکر سیوستان کے قریب پہنچا تو مغلوں کی فوجوں نے بلوچستان کی طرف سے آکر سیوستان
کے راجہ کی مدد کی آخر سخت لڑائی کے بعد ظفر خاں نے راجہ اور اُسکے بھائی اور مغل سرداروں کو گرفتار
کر کے گلے میں طوق و زنجیر ڈال کر دہلی کی جانب روانہ کیا اور بعد میں خود بھی سوبالینت دہلی کی جانب روانہ ہوا۔
نصرت خاں نے جب کمبایت سے لاسے ہوئے غلام کو پیش کیا تو سلطان اُسکی حریت کی طرف خصوصیت سے

متوجہ ہو گیا۔ الف خان، نصرت خاں اور ظفر خاں کے ساتھ خانانہ میں آئے اور گجرات و سیستان وغیرہ کی فتوحات نے اس جاہل بادشاہ کو بہت مغرور بنا دیا۔ اُدھر کنولادیوی کی صحبت نے جو بادشاہ کی منظور نظر اور محرم راز و انیس غلیت تھی یقیناً اُس پر اثر ڈالا ہو گا۔ نیز چھ سات سال پیشتر سے جبکہ وہ کڑھ کا صوبہ دار تھا اُسکو ہندوؤں کی صحبت سے بھی اب اُس نے اپنے ان فہم سرداروں کے دہلی میں واپس آنے کے بعد ایک نئے مذہب کے جاری کرنے کا ارادہ کیا۔ بادشاہ کی اس لاندہبیت کے بدنتائج کی غوراً روک تھام ہو گئی۔ یسے اُس نے جب دربار میں اپنے ارکان سلطنت کے روبرو اس کا اظہار کیا تو بعض مہتمم اور باخداوگوں نے مخالفت کا اظہار کر کے بادشاہ کو اس خطرناک و سنگ راہ سے تاج سے ڈرایا اور قومیت کے ساتھ سمجھایا چنانچہ بادشاہ باز آ گیا۔ چند ہی روز کے بعد ۶۹۵ھ میں مغلوں نے خراسان میں ایک زبردست فوج فراہم کی اور ہندوستان پر حملہ کر کے علاء الدین کو ایک خطرناک مصیبت میں مبتلا کر دیا۔ قتل خواجہ یا قتل خواجہ نامی مغلوں کا ایک شہزادہ دولاکھ جہاز مغلوں کی فوج لیکر ہندوستان میں داخل ہوا۔ چونکہ راستے میں کوئی زبردست فوج اور تجربہ کار سپہ سالار اُسکا سر راہ ہونیکے لیے اتفاقاً موجود نہ تھا لہذا وہ نہایت تیز رفتاری کے ساتھ سیدھا دہلی تک چلا آیا۔ دعائے اسکا یہ تھا کہ دارالسلطنت پر اول قبضہ کر لیا جائے پھر دوسرے شہروں میں لوٹ مار کا بازار گرم کرنا آسان ہو گا۔ دولاکھ مغلوں کا یکایک فیصل دہلی کے نیچے پہنچ جانا کوئی معمولی حادثہ نہ تھا خوف کے ماسے ارد گرد کے گاؤں اور قصبوں کے لوگ بھی سب دہلی میں آ کر جمع ہو گئے اور تمام کوچہ بازار آدمیوں سے بھر نظر آنے لگے سامان غور و نوش بھی غیر کتنی تھا اور اس محاصرہ کی حالت کو تادیر برداشت نہیں کیا جاسکتا تھا۔ علاء الدین نے لڑنے کے قابل آدمیوں کو منتخب کیا تو تین لاکھ آدمی شہر کے اندر موجود ملے۔ اس تین لاکھ کے لشکر کو لیکر وہ شہر سے باہر نکلا اور مغلوں سے بڑا آڑا ہوا۔ ہندوستان میں اسوقت تک اتنی بڑی دونوں کا ایک میدان میں کبھی مقابلہ نہ ہوا تھا سخت معرکہ آرائی کے بعد مغلوں کو شکست ہوئی۔ علاء الدین کا ہمدرد سپہ سالار ظفر خاں اس لڑائی میں اپنی شجاعت کے انتہائی جوہر دکھا کر شہید ہوا۔ مغل جس تیزی و سرعت کے ساتھ آئے تھے اسی سرعت کے ساتھ شکست خوردہ واپس چلے گئے۔ اس فتح عظیم کے بعد علاء الدین نے سکندر ثانی کا خطاب اپنے لیے تجویز کیا اور یہی خطاب سکوں اور خطوں میں داخل ہوا۔ ۶۹۹ھ میں علاء الدین نے قلعہ پنجپور پر حملہ کیا یہاں کاراجہ ہیر دیو بھی راج کی نسل سے تھا۔ اور عرصہ دراز سے خود مختار ہو گیا تھا۔ تازہ خطا اُسکی یہ تھی کہ اُس نے نو مسلم مغلوں کو جن کا سردار محمد شاہ نامی ایک شخص تھا اور جو الف خان و نصرت خان کی فوج میں سے باغی ہو کر چلے آئے تھے اپنے بھائی پناہ دی تھی۔ سلطان دہلی سے روانہ ہو کر ابھی رتھپور تک نہیں پہنچا تھا کہ راستے میں ایک رزدار کے

بھتیجے سلیمان شاہ نے پادشاہ کو قتل کر کے خود پادشاہ بننے کی ناکام کوشش کی اور قتل ہوا۔ رنجبور پہنچ کر
 محاصرہ شروع کیا اس محاصرے نے طویل کھینچا پادشاہ کو وہاں مصروف دیکھ کر اسکے دو مشیر زادوں
 ابشر اور سنگو خاں نے بدایوں اور ایروہ میں علم بغاوت بلند کیا گانہ و لون گرفتار ہو کر رنجبور میں پادشاہ
 کے پاس پہنچے پادشاہ نے مصوری رنجبور کو خوف دلانے کے لیے قلعہ کی دیوار کے نیچے ان دونوں کو
 بڑی آذیت کے ساتھ قتل کر لیا ابھی امیر غلام سنگو خاں کا قتل ہوا تھا اور رنجبور کا محاصرہ برابر جاری
 تھا کہ دہلی میں حاجی مولیٰ نام ایک شخص نے دہلی کے بعض بڑے اہلکاروں کو قتل کر کے علم بغاوت
 بلند کیا اور ایک شخص علوی کو جس کی مان شمس الدین التمش کی نسل سے تھی تخت سلطنت پر بٹھادیا
 مگر سلطان کے بعض وفاداروں نے حاجی مولیٰ اور علوی دونوں کو قتل کر کے اس نشتہ کو بے دبا یا رنجبور
 کا محاصرہ ایک سال تک جاری رہا نصرت خاں اسی دوران قتل ہوئے ایک ہفتہ کے لگنے سے مارا گیا۔
 آخر سلطان نے تھر و شکت کے ساتھ اس قلعہ کو فتح کر لیا۔ ہیر دیوار آگ سے شایقین سب قتل ہوئے۔ فتح
 ہونے کے بعد سلطان نے مقتولین کے اندر محمد شاہ باغی کو زخمی پڑا اور دیکھا کہ بھجان کو کہا کہ اگر تیری مرہم
 پٹی کر اگر تجھ کو تندرست کر دیا جائے تو کیا احسان مانے گا اُس نے سلطان غلام الدین کو جواب دیا کہ میں تندرست
 ہو کر تجھ کو قتل کرونگا اور تیری جگہ ہیر دیو کے بیٹے کو ہندوستان کا پادشاہ بنائیں گا۔ سلطان نے مارا ہوا
 اسکا ہاتھی کے پاؤں سے چکڑا دیا۔ مگر تھوڑی دیر کے بعد اُسکی بداداری اور وفاداری کا ثبوت آیا تو بڑی عزت
 و احترام کے ساتھ اسکے جنازہ کو دفن کر لیا اور ہیر دیو کے وزیر رنل کو جو محاصرہ کے شروع ہی میں سلطان کی خدمت
 میں حاضر ہو گیا تھا اپنے سامنے بلوایا اور کہا کہ تم نے اپنے قیدی آقا کے ساتھ کوئی وفاداری کی ہے جو ہم
 تم سے وفا کی توقع رکھیں یہ کہہ کر اُسکو بھی قتل کر دیا۔ یہ قلعہ اپنے بھائی رنل خاں کو دیکر خود دہلی کی طرف روانہ
 ہوا۔ رنل خاں پانچ عیسے کے بعد بیمار ہو کر دہلی کی جانب روانہ ہوا اور راستہ میں فوت ہو گیا۔ سلطان نے اپنے منالے
 الپ خاں کو رنل خاں کا خطاب دیا اور دہلی پہنچ کر سب سے پہلا کام یہ کیا کہ شرا بخوری سے توبہ کر کے منادی کوادی
 کر آئندہ کوئی شخص شراب استعمال نہ کرے۔ چنانچہ اُس نے اپنی مندر و منکب سے نہایت کامیابی کے ساتھ
 شرا بخوری کا نام و نشان مٹا دیا۔ خضر پولس کا علقہ قائم کیا تحصیلدار و ڈپٹی مقرر کر کے زمینداروں سے نقد
 خراج وصول کرنے کا ضابطہ موقوف کر کے بٹانی کا قاعدہ جاری کیا۔ اس معاملہ میں استعدرا احتیاط کو مرعی
 رکھا گیا کہ کسی کی مجال نہ تھی جو کاشتکار سے ایک جبر یا ایک دانہ زیادہ وصول کر سکے۔ رشوت طلبا موقوف
 ہو گئی جھوٹ بولنے کی سخت سزا مقرر کی جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ اُسکی حدود و حکومت سے کذب و دروغ کا نام و نشان
 مٹ گیا۔ غارت گری اور لوٹ مار کا اسی حال پور نیپے طور پر ہو کر دیا۔ بہار سے پنجاب و سندھ تک تمام شریک

اور راستے اسی طرح محفوظ تھے کہ ایک عورت سونا اچھالتی چلی جاتی تھی اور کسی کو جرأت نہ تھی کہ اُس سے یہ دریافت کرنا کہ تیرے ہنڈ میں کسے رانت ہیں۔ ملک میں ضروریات زندگی کی استعداد رزانی ہو گئی کہ گندم ساڑھے سات چیل کے ایک من آتے تھے چیل تانہ پیر کا سکہ تھا۔ ایک روپیہ میں چالیس چیل ہوتے تھے یعنی فی روپیہ پونے چھ من گندم آتے تھے۔ تانہ نکسار چلتی بیٹنی ہونے لگی اور زمین کا کوئی قطعہ بخر باقی نہ رہا یہ تمام اختلالات صرف دو سال کے عرصہ میں پایہ تشکیل کو پہنچ گئے۔ اس حیرت انگیز کامیابی کا سبب صرف یہ تھا کہ دہلی میں ذی علم اور تجربہ کار لوگوں کی کثرت تھی اور تخت نشین ہونے کے بعد سلطان علاء الدین اُس زمانے کے ذی علم اور باخدا لوگوں سے مشورہ لینے میں تامل نہ کرتا تھا اور ہر ایک بڑے اداہم کام میں علماء سے مشورہ کرتے کہ عیب نہیں جانتا تھا۔ چونکہ وہ جاہل تھا اس لیے کبھی علماء کی بات پر عمل نہیں بھی کرتا تھا۔ مگر جب کوئی بات اُس کے ذہن نشین ہو جاتی تھی تو اُس پر پوری طاقت کے ساتھ عملدرآمد کرتا اور کامیابی حاصل کر کے رہتا تھا۔ علاء الدین خلجی کے عہد میں اُس کے ذی لیاقت محال اور نیک نیت اہل کاروں کی قابلیت کا نتیجہ تھا کہ کاشتکار خوشحال اور سپاہی فاضل البال نظر آتے تھے مقدموں، غمخواروں، اور رشوت خوار اہلکاروں کا طبقہ در میان سے بالکل مرتفع ہو گیا تھا۔ باوجود اسکے کہ رعایا سے زر نقد لگان یا کسی قسم کا ٹیکس وصول نہیں کیا جاتا تھا سلطان فی لشکر کی تعداد پونے پانچ لاکھ سواروں پر مشتمل تھی اس کثرت فوج کا نتیجہ یہ ہوا کہ ملک کے ہر حصے سے بغاوت و سرکشی کا نام و نشان مٹ گیا۔ اس جاہل پادشاہ کے عہد میں غنما اور ہر علم و فن کے ہاکمالوں کی اس قدر کثرت تھی کہ کسی دوسرے زمانے میں نظر نہیں آتی۔ اُس زمانے میں ہندوؤں اور مسلموں کے اخلاق میں کس قدر فرق و تفاوت تھا اس کا اندازہ کرنے کے لیے ضیاء برہی کے چچا علاء الملک کے الفاظ قابل توجہ ہیں علاء الملک اور سلطان علاء الدین خلجی کا ایک مکالمہ ضیاء برہی اور دوسرے مورخین نے نقل کیا ہے سلطان ساری دنیا کے فتح کرنے کا ارادہ ظاہر کرتا اور علاء الملک اس ارادہ سے سلطان کو باز رکھنا چاہتا ہے۔ اسی سلسلے میں علاء الملک سکندریونانی کے زمانے کے لوگوں اور اپنے زمانے کے لوگوں کا فرق بیان کرتا ہوا لکھتا ہے کہ

”خلاف مردمان زمانہ و عصر خاصۃ ہندو کہ اصلاً وراثتاً عہد سے دیہانے نیست کہ اگر بادشاہے قاهر کا مکار بر سر خود نہ بیند و سوار و پیادہ انہو تیغ و تبر کشیدہ بر جان و روان و ملک و اسباب خود و عاقلہ و کفایت نہ فرما نبرداری نکلند و خراج نہ دہند و صد عصیاں و تہر و زوزند“

علاء الملک کے یہ الفاظ واقعات کی تصویر ہیں۔ سلطان علاء الدین چونکہ سخت گیر تند مزاج اور طاقتور سلطان تھا اور کسی اطاعتی میں اُس کو کبھی شکست نہیں ہوئی تھی لہذا اُس نے جب ایک مرتبہ طاقت اور شوکت کو کام میں لا کر

ملک میں امن و امان قائم کر دیا تو پھر کسی ہندو راہب کو یہ برأت نہ ہوئی کہ سترابی و بجاوت کا خیال بھی واپس لاسکے یا کوئی گروہ نہ ہوں گا رہنری برآمد ہو۔ جسکے شروع سے آخروں تک سلطان علاء الدین شمالی ہند میں ایسے قوانین و آئین نافذ کر چکا تھا کہ کسی بد امنی و سرکشئی کے سرا جھارہ نے یا رعایا میں سے کسی کے جان و مال کے تلف ہونے کا اندیشہ باقی نہ رہا تھا صرف ایک جتوڑ کا قلعہ باقی رہ گیا تھا جس نے سلطان کے حسب منشاء ایک اطاعت نہیں کی تھی چنانچہ سلطان ان کے ساتھ اپنے ساتھ جتوڑ کے سرکشوں کی اور شمش ماہر محاصرہ کے بعد حرم میں اسکو فوج کر کے اپنے بڑے بیٹے خضر خاں کو جتوڑ کا حاکم مقرر کیا اور جتوڑ کا نام خضر آباد رکھا اسی جگہ خضر خاں کو ویدہ سلطنت قرار دیکر پہلی کی جانب واپس آیا اور جتوڑ کے راجہ رتن سین کو گرفتار کر کے ہمراہ لایا۔ رتن سین کا خواہنہ زادہ خود پادشاہ کی خدمت میں آکر حاضر ہوا اور مصفا حسین سلطان فی میں داخل کیا گیا۔ رتن سین کی بیوی جس کا نام پدم دات تھا فوج جتوڑ کے وقت فرار ہو کر کہیں جا پہنچی تھی اسی طرح اور بھی بہت سے راجپوتوں نے فرار کی مار گواہ کر کے اپنی جان بچالی تھی جن کا کوئی نقص و تعاقب نہیں کیا گیا تھا یہ کام خضر خاں کا تھا جو وہاں کا حاکم مقرر کیا گیا تھا کہ وہ اُس تمام علاقہ میں اُن لوگوں کا ستیصال کرتا جو بھی ایک سرکش و بجاوت کا مادہ اپنے دلوں میں رکھتے تھے۔ خضر خاں میں ملک داری کی قابلیت نہ تھی لہذا وہ عشرت میں مشغول ہو گیا اور راجپوتوں کو رام کرنے کا خیال بھی دل میں نہ لایا ان مغرور راجپوتوں نے پہاڑوں اور جنگلوں میں اپنا کر قائم کیا اور رانی کو حاکم قرار دیکر خود مختارانہ زندگی بسر کرنے لگے سلطان کو جتوڑ سے دہلی لے ہٹے ایک ہی مہینہ گذرا تھا کہ طرغی بیگ منغل نے ایک لاکھ بیس ہزار فوج کے ساتھ سلطنت دہلی پر حملہ کیا مگر ناکام واپس ہوا۔ منغلوں کے اس حملے کو دفع کرنے کے بعد پادشاہ کو معلوم ہوا کہ جتوڑ کے نواح میں رتن سین کی رانی نے راجپوتوں کی جمعیت فراہم کی ہے۔ اُس نے راجہ کے بھانجے جو اُس کے مصاحبوں میں شامل تھا اُسکا ذکر کیا اُس نے کہا کہ رتن سین اپنی قید میں موجود ہے آپ اُس سے کہیں کہ وہ رانی کو اس حرکت اور سرکشئی سے باز رہنے کا خط لکھے اور اُسکو اپنے پاس بلا لے، چنانچہ علاء الدین رتن سین کو جو سز و قید کی طرح نظر بند اور آرام و آسائش کے ساتھ زندگی بسر کرتا تھا اجازت دی کہ تم اپنی رانی کو بھی اپنے پاس بلا دو۔ راجہ نے اس رعایت سے خوش ہو کر اپنے مستعد کے ہاتھ رانی کے پاس پیغام بھیجا کہ تم بھی میرے پاس چلی آؤ۔ رانی نے یہ ہوشیاری کی کہ چند پالکیوں میں مسلح راجپوتوں کو بٹھا کر بہت سے راجپوتوں کو تیز رفتار گھوڑوں پر مخافظہ دستہ کے طور پر مامور کر کے دہلی کی جانب روانہ کیا اور یہ شہرت دی کہ رانی حسب الاجازت سلطان اور حسب الطلب راجہ دہلی کو جا رہی ہے چنانچہ جتوڑ سے دہلی تک کوئی بھی ان راجپوتوں کا مزاحم نہ ہوا۔ رانی کی یہ مصنوعی سیواری رات کے ابتدائی حصے میں دہلی پہنچی اور شہر سے باہر لوگ سلطان کے پاس اطلاع پہنچی کہ رتن سین کو مقام نظر بند دی سے باہر

بھیجے کہ وہ رانی کو ہمراہ لپچائے سلطان نے اجازت دی اور تین مہینہ چند محافطوں کی نگرانی میں رانی کے استقبال کو شہر سے باہر نکلا جو ہنسی اس مصنوعی سواری کے قریب پہنچا راجپوتوں نے جو دونوں کے اندر تھے اور جو بطور محافط دستے کے آئے تھے ان چند شاہی محافطوں پر حملہ کر کے ان کو قتل کر دیا اور تین مہینہ کو گھومتے پر بھاگ کر وہاں سے فرار ہو گئے اور بطریق یلغار نواح چند میں اپنے محفوظ مقام پر پہنچ گئے کہ سلطان کو جب یہ کیفیت معلوم ہوئی تو راجپوتوں کی اس چالاکی پر حیران رہ گیا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ مسلمانوں میں علی بیگ اور تربال خواجہ مثل نے کوہ ہمالہ کے اندر ہو کر اُس راستے سے جس راستے سے کہ سلطان محمود غزنوی اپنی فوج لیکر قنوج پر حملہ آور ہوا تھا ہندوستان پر حملہ کیا اور یکایک صوبہ بہ صوبہ میں بٹھکانے میں بٹھالے تھے۔ انھوں نے کوہ سے امر دہر تک کے علاقے کو تاخت و تاراج کر ڈالا۔ ان مثل سرداروں کے ساتھ چالیس ہزار فوج آئی تھی سلطان نے غازی ملک تغلق کو جو سلطان کا امیر آخر تھا ان مغلوں کے مقابلہ پر بھیجا غازی ملک تغلق نے پہچکر امر دہر میں ان کا مقابلہ کیا اس لڑائی میں مغلوں کو شکست ہوئی علی بیگ اور تربال خواجہ دونوں سردار گرفتار ہوئے اور بہت سے مثل میدان میں مارے گئے، جو بھاگ کر ادھر ادھر منتشر ہوئے ان کو چھوٹے چھوٹے سرداروں نے اپنے علاقوں میں گھیر کر کفر کر دار کو پہنچا یا صرف چند شخص پہچکر ترکستان و خراسان میں ہزار خرابی پہنچے اور اپنی اس تباہی کی داستان سنائی، جو کہ مغلوں کا یہ حملہ غیر مترقبہ اور ایک نئے راستے سے ہوا تھا اس لیے سلطان علاء الدین نے اپنا دار السلطنت سے غیر حاضر ہونا مناسب نہ سمجھا اور یہ سن کر کہ راجہ دتھ سین نے چند کے نواح میں کسی مقام پر مضبوط ہو کر چتور کے قرب وجوار میں ڈاکر زنی شروع کر دی ہے اور خضر خاں اُس کے تدارک کی طرف مہلت نہیں ہوتا خضر خاں کو چتور کی حکومت سے معزول کر کے دتھ سین کے بھائی کو جو سلطان کی خدمت میں موجود تھا چتور کی سند حکومت دیکر بھیجا چنانچہ اُس نے جاتے ہی خضر خاں کو دہلی کی جانب رخصت کیا اور تمام راجپوتوں کو قمر و جبر بلجھت سے اپنی جانب مائل کر لیا رتھ سین اور اُسکی رانی گمنامی کی تاریکی میں غائب ہو گئے۔ یہ اصل واقعہ تھا جبکہ قصہ گریوں نے علاء الدین اور پیداد کے عشق و حسن کی ایک عجیب و غریب داستان بنا دیا ہے اور آج ہمارے ملک کا بچہ بچہ اس فرضی کہانی پر ایمان لائے ہوئے نظر آتا ہے۔ اس کہانی میں یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ راجپوتوں نے قید خانہ میں پہنچ کر رتھ سین کی بیڑیاں کاٹیں اور اُسکو وہاں سے لیکر بھاگے لیکن سچان سچان یہ سب جھوٹا ہی بنا لوی کہتا ہے کہ رانی کی مصنوعی سواری جو دہلی میں پہنچ کر رک گئی اور وہیں سے سلطان کے پاس پہنچا گیا۔

”قصہ لشکر بادشاہی مثالی قطع مراحل غودہ درجائی دہلی رسیدہ نزول غودہ و سر داران لشکر

بوجب تلقین آں بازو سے پھر فرماست از زبان آں عصمت قباب سلطان را پیغام کردند
پھر آگے چلکر سلطان کے اجازت دینے کا حال ان الفاظ میں درج کرتا ہے کہ
”مہرے توفیق و تحاشی و بلا تعلق قبال رائے و اخص دادہ ہمراہ کسان خود روانہ ساخت بجز و آنکہ رائے
پر لشکر خود ملحق گردید جو انان شجاعت نشان بمکان سلطان بجنگ پیش آمدہ اکثر سے را بقتل
درآوردند“

اس کہانی میں یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ سلطان خود اسکے بعد چور پر حملہ آور ہوا اور قلعہ کو فتح کر کے
رائی کو تلاش کرتا ہوا قلعہ میں داخل ہوا تو رائی چٹامیں بیٹھ کر سستی ہو چکی تھی حالانکہ رتن سین کے دہلی سے
بھاگ جانے کے بعد سلطان علاء الدین ہرگز دوبارہ چور کی طرف نہیں گیا بلکہ رتن سین کے بھانجے کو چور
کا حاکم بنا کر بھیج دیا۔ دہلی سے فرار ہو کر رتن سین کو قلعہ چور پر قابض ہونے کا موقع نہیں ملا پھر بھلا قلعہ کے
فسخ کرنے اور قلعہ کے اندر رائی کے سستی ہونے کا وہ کس طرح قلعہ تسلیم کیا جاسکتا ہے پھر لطف یہ کہ کوئی
پدموات کو رتن سین کی بیوی لکھتا ہے اور کوئی بیٹی بتاتا ہے۔ چور کے متعلق آخری بیچہ فرشتہ نے ان
الفاظ میں لکھا ہے کہ

”پادشاہ بمقتضائے صلاح وقت قلعہ را از خضر خاں گرفتہ بخوابزادہ رائے گریز پائے کہ در ملازمت پادشاہ
بود و لوازم اخص بطور رسی رسانید عنایت فرمود داد و اندک زمانے در آنجا نہایت اقتدار ہم
رسانید و جمیع راجپوتان بکجاست اور اضی و باد متفق شدند و تا آخر حیات پادشاہ بر باد و عبودیت
مستقیم بود ہر سال با تحفہ و ہدایاے آن ولایت باستان ہوس شہر پارکا مگا در شرت ہی گردید و با سپ
و خلعت خاصہ سرفرازی یافتہ بمقر خود مراجعت می نمود و ہر گاہ بجائے نامزدی شد غاشیہ عبودیت
بر دوشش انداختہ با پنج ہزار سوار و دہ ہزار پیادہ در ان سفر حاضری گردید و جان سپار دیا
نی کرد“

ختم میں گنگ نامی منل سردار نے ساٹھ ہزار سواروں کے ساتھ علی بیگ اور خواجہ ترپال کا
انتقام لینے کے لیے حملہ کیا غازی ملک تعلق نے ان کا مقابلہ دریا کے منہ کے کنارے کیا۔ ساٹھ ہزار مغلوں
میں سے صرف چار ہزار بچ کر فرار ہو سکے باقی سب مارے گئے اور انکا سردار گنگ زندہ گرفتار کر کے دہلی بھیجا
گیا جہاں اسکو ہتھی کے پاؤں سے چکرایا گیا اسکے بعد اقبال مند نامی منل سردار نے حملہ کیا اسکو بھی غازی
ملک تعلق نے جو دیبا پور میں مغلوں کے حملوں کو روکنے کے لیے متین تھا شکست دیکر قتل کیا اور بہت سے
مغلوں کو گرفتار کر کے دہلی بھیجا جن کو ہاتھیوں کے پاؤں میں ڈال دیا۔ ان ہمیشہ سکستوں سے منل بہت محبوب

ہوئے اور غازی ملک نخلق کی دھاک اُن کے دلوں پر بیٹھ گئی اور عرصہ دراز تک اُن کو ہندوستان پر حملہ کرنے کی جرأت نہ ہوئی۔ سنہ ۱۱۸۵ء میں سلطان ملک کا فور کو ملک نائب کا خطاب دیکر خلعت فاخرہ اور سونے شامیانہ جو بادشاہ کے سوا دوسرا استعمال نہیں کر سکتا تھا عطا کیا اور تمام اُمراء سے اُسکا مرتبہ بلند کر کے سپہ سالاری اور وزارت عظمیٰ کا عہدہ جلیلہ دیکر ایک لاکھ سواروں کے ساتھ ملک دکن کی جانب روانہ کیا اور ایک نہایت تجربہ کار دیویشیار اسیسٹی خواجہ حاجی کو اُسکے ہمراہ کیا اور عین الملک ملتانی حاکم مالوہ اور اب خاں القاطب برالخاں حاکم گجرات کے نام فرامین جاری کیے کہ اپنی اپنی فوج لیکر بطور لگی ملک کا فور کے ساتھ شامل ہو جائیں۔ ملک کا فور ایک نا تجربہ کار ہندو زادہ نوجوان غلام تھا۔ وہ ہرگز قابلیت سپہ سالاری نہیں رکھتا تھا۔ لیکن بادشاہ کو اُسکی عزت افزائی مقصود اور اپنے اقبال سلطانی کا امتحان منظور تھا اسی لیے اُسکو سب سے بڑا عہدہ دیکر تجربہ کار اُمراء کو اُسکے ساتھ کیا کہ یہ ہم ملک کا فور کے نام سے کامیاب ہو۔ اسی طرح اُس نے ایک مرتبہ اپنی ایک پرستار گل بہشت نام کو سپہ سالار بنا کر جالور کے راجہ کا نیر دیو یا کنور دیو کے مقابلہ پر بھیجا تھا۔ دکن کی جانب اس فوج کشی کا سبب یہ تھا کہ دیو گرا راجہ رام دیو جو علاؤ الدین خیلو کی آمدنی اور مقررہ خراج برابر سلطان کی خدمت میں بھیجتا رہتا تھا۔ اُس نے سنہ ۱۱۸۵ء یعنی تین سال سے خراج بھیجنا بند کر دیا تھا لہذا اُسکی گوشمالی ضروری سمجھی گئی۔ فتح گجرات کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ گجرات کا راجہ کرن اپنی بیوی کنولادیہی اور خزانہ کو حملہ آوروں کے پنجہ میں چھوڑ کر دیو گری کی جانب بھاگ گیا تھا۔ وہاں رام دیو کی مہربانی سے گجرات دیو گری سرحد پر مقام بکلانہ میں اُسکو جگہ مل گئی تھی۔ بکلانہ اور اُسکے مضافات پر وہ ایک چھوٹے سے رئیس کی حیثیت سے حکومت کرتا تھا، گجرات اسلامی حکومت میں شامل تھا اور الخاں ثانی اُس پر حاکم تھا بکلانہ اگرچہ ملک گجرات ہی کا ایک حصہ تھا مگر مسلمانوں نے راجہ کرن کو وہاں سے بیدخل کر نیکی اتناک مطلق کو شش نہیں کی تھی ملک کا فور اور خواجہ حاجی جب دہلی سے روانہ ہونے لگے تو کنولادیوی نے بادشاہ کی خدمت میں عرض کیا کہ میں جب گجرات سے آئی خدمت میں آئی تو اسوقت میری ایک بیٹی راجہ کرن کے لطف سے چار سال کی تھی وہ اتفاقاً وہیں رہ گئی اور مجھ کو معلوم ہوا ہے کہ وہ بکلانہ میں راجہ کرن کے پاس موجود ہے، آپ ایسی کوشش کریں کہ میری بیٹی جس کا نام دیول دیوی ہے میرے پاس آجائے اور میں اُسکو دیکھ کر اپنی آنکھیں ٹھنڈی کروں بادشاہ نے فوراً ملک کا فور اور خواجہ حاجی کو تاکید کر دی اور الخاں حاکم گجرات کو بھی لکھا کہ جس طرح ممکن ہو دیول دیوی کو راجہ کرن سے حاصل کر کے دہلی بھیج دو۔ ملک کا فور، خواجہ حاجی، عین الملک، الخاں سب سرحد دکن پر جمع ہو کر مقام سلطان پور میں مقام کیا۔ اس کے کرن اور رام دیو کو خطوط لکھ کر سلطانی احکام سے مطلع کیا اور راہ راست پر لائیکٹی کوشش کی۔ مگر ان خطوط کا جواب ان راجاؤں کی طرف سے حسب اشارہ نہ ملا تو الخاں نے

گورہستان بکھانہ کی جانب اور ملک کا نور و خواجہ حاجی نے دیوگیری کی جانب پیش قدمی کی۔ رام دیو کا بیٹا سنگھ دیو دیول دیوی کے ساتھ شادی کرنا چاہتا تھا مگر راجہ کرن اس رشتے کو اسلئے ناپسند کرتا تھا کہ وہ رام دیو کو نجوم کے اعتبار سے گھٹیا جانتا تھا۔ ان خاں کے حلقے سے منسوب ہو کر راجہ کرن نے دیول دیوی کو دیوگیری بھیج دیا اور سنگھ دیو کے ساتھ شادی کرنا منظور کر لیا۔ چنانچہ سنگھ دیو کا بھائی بھیم دیو اس لڑکی کو لینے کے لیے راجہ کرن کے پاس پہنچ گیا۔ ان خاں دو مہینے تک راجہ کرن سے دڑتا اور اسکا ہاتھوں میں تعاقب کرتا رہا۔ آخر مجبور ہو کر منارات الہور کے متصل پہنچ کر اُس نے دور در تیا م کیا۔ فوج کے کچھ سپاہی منارات الہور کی سر کرنے گئے وہاں اتفاقاً اُن کو دشمنوں کا ایک دستہ فوج ملا جو دیول دیوی کا ڈولہ لیے ہوئے دیوگیری کی جانب جا رہا تھا۔ تاہم یہ وہ مسلمانوں نے ہندوؤں کو مقتول و مغرور بنا کر ڈولہ پر قبضہ کر لیا اور ان خاں کے پاس لے آئے وہ بہت خوش ہوا اور دیول دیوی کو برخاطت دہلی کی جانب روانہ کیا۔ کنولہ دیوی بیٹی کو دیکھ کر خوش ہوئی اور اُسکی شادی خضر خاں و سید سلطنت سے ہوئی۔ ملک کا نور اور خواجہ حاجی نے دیوگیری کو فتح کر کے رام دیو کو اسیر کیا اور پادشاہ کی خدمت میں لیکر حاضر ہوئے۔ جب رام دیو گرفتار ہو کر دہلی پہنچا تو سلطان علاء الدین نے اُسکے ساتھ نہایت عزت و محنت کا برتاؤ کیا اُس سے اقربا اطاعت لیکر اور اسے رلیاں کا خطاب دیکر جبر سفید عطا کیا اور دیوگیری کی ریاست پھر اُسی کو واپس لیکر گجرات کے ملک میں سے بھی ایک قلعہ بطور انعام اپنی طرف سے عطا کیا اُسکے تمام عزیز و اقارب اور بیٹوں کو بھی رہا کر کے نہایت تزک و خشنام کے ساتھ دیوگیری کی جانب رخصت کیا اسکے بعد جب تک رام دیو زندہ رہا سلطان کا وفادار و خدمت گذار رہا جس زمانہ میں ملک کا نور کو دیوگیری کی جانب روانہ کیا اُسی زمانہ میں قلعہ سیوانا کے راجہ ستیل دیو کی شکایت پادشاہ کے گوش گزار ہوئی۔ چنانچہ پادشاہ خود اُسکی طرف روانہ ہوا۔ ستیل دیو نے اپنی تین سالہ بیٹی کو نکاح کے سلسلے میں زنجیر زوال کر پادشاہ کی خدمت میں روانہ کی مگر پادشاہ نے اُسکی خطا اُس وقت تک صاف نہ کی جب تک کہ وہ خود گئے میں زنجیر ڈال کر حاضر نہ ہوا۔ سترہ میں ایک حملہ درنگل کے راجہ لدر دیو پر اس نواح کے شاہی سرداروں نے کیا تھا جبکہ کوئی نتیجہ کامیابی کی شکل میں ظاہر نہ ہوا۔ یہ حملہ اڑیسہ کے راجہ کی ترغیب سے ہوا تھا جو سلطان علاء الدین کا مطیع و فرمانبردار تھا۔ درنگل کی اس ناکام مہم کا حال منکر سلطان نے سترہ میں دوبارہ ملک کا نور اور خواجہ حاجی کو روانہ کیا اور ملک کا نور کو نصیحت کی کہ خواجہ حاجی کے مشورہ کے بغیر کوئی کام نہ کرے ساتھ ہی حکم دیا کہ اول دیوگیری پہنچ پھر وہاں سے درنگل پر حملہ کر دے یہ بھی حکم دیا کہ تم دیوگیری پہنچ کر اول لدر دیو کے پاس پیغام بھیجو کہ سلطان فی اطاعت قبول کر کے اپنے اوپر خراج سالانہ تسلیم کرے اگر وہ اطاعت پر آمادہ ہو اور خراج گزاری کا وعدہ کرے تو اُس سے تعرض نہ کرو اور واپس چلے آؤ۔ اگر سرکشی پر آمادہ ہو تو اُسکو سزا دو۔ یہ فوج جب دیوگیری

کے قریب پہنچی تو رام دیو نے اس کا استقبال کیا۔ ملک کا نور کی خدمت میں حاضر ہو کر آداب و حجرا بجا لیا شاہی لشکر کو اپنا مہمان کیا اور علامات خدمت گزاری کے اطہار میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ ہوئے دیا۔ جب راجہ لرد دیو کی رعونت و سرکشی دیکھ کر لشکر اسلام دیو گھر سے ملک تلنگانہ کی طرف روانہ ہوا تو رام دیو کئی منزل تک بطریق شایستہ لشکر کے ہمراہ آیا اور ملک کا نور سے اجازت لیکر واپس ہوا تلنگانہ کی حدود میں داخل ہوئے یہی لشکر اسلام نے قلعوں اور شہروں کو فتح کرنا شروع کیا اور گرد کے کئی راجہ چھوٹے چھوٹے رئیس لرد دیو کے پاس شہر و ننگل میں جمع ہوئے۔ ورننگل کے قریب سب نے شکست کھائی اور لرد دیو نے اپنے رفیقوں کے قلعہ و ننگل میں محصور ہو گیا کئی راجہ اور رئیس گرفتار ہوئے اور بہت سے آدمی لڑائی میں مارے گئے۔ آخر محاصرہ کی شدت اور اپنی کمزوری کے احساس پر لرد دیو نے ملک کا نور کی خدمت میں عاجزانہ درخواست بھیجی۔ اور اطاعت و فرمانبرداری کا اقرار کر کے تین سو ہاتھی سات سزار گھوڑے بہت سا سونا چاندی قیمتی تحفے بطور نذرانہ پیش کیے اور ایک مقتول نذر خراج اپنے اوپر تسلیم کر کے بلا غدر و جلیہ سال بسال بھیجتے رہنے کا وعدہ کیا ملک کا نور یہ تمام سامان لیکر دہلی کی طرف واپس ہوا اور تمام مال غنیمت پادشاہ کی خدمت میں پیش کیا۔ اس طرح ملک دکن کا ایک بڑا حصہ سلطنت اسلامیہ میں شامل ہو گیا۔ مگر کنارہ، میسور، ملیبار، وغیرہ بیٹے دکن کا انتہائی جنوبی حصہ باقی رہ گیا تھا۔ سلطان علاء الدین نے مناسب سمجھا کہ اس حصے کو بھی فتح کر کے آئندہ خطرات کا بالکل خاتمہ کر دیا جائے اور ہندوؤں کی طرف سے بالکل مطمئن ہو کر مغلوں کے مقبوضہ علاقوں پر شمال کی جانب فوجیں بھیجنے کی سہولت ہم پہنچائی جائے۔ چنانچہ اس نے شہنشاہ تیسری مرتبہ ملک کا نور اور خواجہ حاجی کو دکن کی جانب کوچ دیکر روانہ کیا۔ اس مرتبہ بھی لشکر شاہی دیو گھر جاتا ہوا دکن کی جانب گیا۔ اب دیو گھر کے راجہ رام دیو کا انتقال ہو چکا تھا اسکی جگہ اس کے بیٹے کوٹ حکومت دیدی گئی تھی۔ اس لشکر نے اول کنارہ کا علاقہ فتح کیا پھر کرناٹک اور ملیبار وغیرہ کو دہانے راجہ بلال دیو سے فتح کوہ کے راس کماری تک پہنچا۔ انتہائی جنوبی راس پر حکومت بندر رامیشور کہتے تھے ایک چھوٹی سی پختہ مسجد گے ونگل سے بنوائی جو تاراج فرشتہ کی تفسیف کے زمانہ تک موجود تھی فرشتہ کہتا ہے کہ

”مسجد سے مختصر انچ ونگل مرتب ساخته بانگ اذان محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در آجا گفتہ خطبہ پادشاہ
علاء الدین خواندند و تا این زمان کہ خاتمہ عصر بنی ثمامہ در تحریر این قبالہ است آں مسجد در فوجی میت بند
رامیشور موجود است و مسجد غلامی مشہور است“

اس کماری سے لشکر اسلام ساحل کار و منڈل کی طرف متوجہ ہوا اور اس طرف کے بھی تمام راجاؤں سے خراج وصول کرنا اور اقرار اطاعت لیتا ہوا شہنشاہ دہلی پہنچا۔ اس طرح کوہ ہمالہ سے راس کماری تک اور

خلیج کنبایت سے خلیج بنگال تک تمام برہم ہند اسلامی شہنشاہی میں شامل ہو گیا سلسلہ میں جب
شاہی لشکر دیوگیر ہوتا ہوا ملک کنارہ میں داخل ہوا تھا تو رام دیو کے بیٹے سے جو چند ہی روز پیشتر اپنے
باب کا قائم مقام ہوا تھا کچھ خود سری کیے آثار محسوس ہوئے تھے سلسلہ کے ابتدا میں اسکی نسبت
شکایات پہنچیں اور ساتھ ہی تلنگانہ کے راجہ لدر دیو کی عرضی آئی کہ میں نے نائب ملک (ملک کا فور)
کے ذریعے خراج گزاری اور فرمانبرداری کا اقرار نامہ لکھ کر بادشاہ کی خدمت میں بھیج دیا ہے میرے پاس
تین سال کا خراج جمع ہو گیا ہے یا تو سلطان مجھ کو اجازت دیں کہ میں وہ خراج دیوگیر بھیج دوں
تاکہ وہاں کے سالانہ خراج کے ہمراہ شاہی خزانہ میں پہنچ جائے یا سلطان کسی سردار کو یہاں بھیجے براہ راست
زور خراج منگوالیں۔ اس عرضی اور دیوگیر کے راجہ کی بے راہ روی کی خبر کے پہنچنے پر سلطان علاء الدین نے سبھا کر
دکن کے علاقوں کی نگرانی اور دکن میں امن و امان قائم رکھنے کے لیے ایک دوسرے کے یا نائب اسطنت
کا دکن میں موجود رہنا از بس ضروری ہے چنانچہ اُس نے جو تھی مرتبہ سلسلہ میں ملک کا فور کو یہ حکم دیکر
بھیجا کہ تم مقام ایچور میں جو براہ راست شہر سی بھونہ اور اتبک ریاست دیوگیر کے زیر اہتمام رہا ہے وہیں جکر قیام کرو
لدر دیو اور دکن کے راجاؤں سے خراج وصول کر کے بھیجنا اور وہاں کے انتظام کو درست رکھنا تھا اور
کام ہو گا اور اگر رام دیو کا تیار راہ راست سے خریف ہو گیا ہو تو اُسکو قتل یا گرفتار کر کے تم دیوگیر کو اپنا
قیام گاہ بناؤ اور اُس علاقہ میں اپنی طرف سے اُمراء اور صوبہ دار مقرر کر دو ملک کا فور نے رام دیو کے بیٹے کو جو
دائمی خریف ہو چکا تھا جاتے ہی قتل کیا اور تمام علاقہ مرہٹ میں جگر۔ مد کل اور رانچور تک اپنے اہلکار و
اُمراء مقرر کر دیے۔ راجاؤں سے خراج وصول کر کے دہلی بھیجا اور ملک دکن میں ہر جگہ شاہی تھاٹے قائم
کر دیے اور اسکے بعد کسی راجہ کی یہمت نہ رہی کہ مسلمانوں کی اطاعت و فرمانبرداری کے سوا سرکشی و خود مختاری
کا خیال تک دل میں لاسکے۔ اس طرح سلسلہ میں اسلامی سلطنت کا غلبہ تکمیل کو پہنچ کر کسی ہندو طاقت
کا کوئی خطرہ مسلمانوں کے لیے باقی نہ رہا۔ اگرچہ دکن کا تمام ملک بخشی فوج خواجہ حاجی کی اعلیٰ قابلیت سے
فتح ہوا مگر سلطان علاء الدین کا تکلف دیکھیے کہ اُس نے مرہٹ و گوندوانہ سے اس کماری تک کا تمام
ملک ملک کا فور کی سرداری میں فتح کرایا اور آخر میں اُسی کو ملک دکن کا دیرائے بھی بنایا۔

دکن کی فتوحات اور سال و دولت کی فراوانی نیز ہندو راجاؤں کے ذہنی میں بار بار آنے اور ظلمت
و خطاب و انعام و اکرام پا کر واپس جانے کا یہ اثر ہوا کہ دہلی میں ہندو ساہوکاروں کے حوصلے بڑھ گئے جنہیں
شاہکست کے پیر و اور بام ماری بھی شامل تھے ان لوگوں نے اپنے شرم انگیز اعمال و افعال کا ارتکاب بطور
مراسم مذہبی شروع کیا اور اتفاقاً اسکی اطلاع سلطان کے کانوں تک بھی پہنچ گئی۔ ان لوگوں کو اُس

زمانہ میں لاندہب۔ بودھ اور باہتی کے نام سے پکارا گیا۔ سلطان نے ان لوگوں کو گرفتار کرنے اور عبرت انگیز کرنے دینے کا حکم دیا۔ اس وار دیو گرا اثر یہ ہوا کہ اس بد اعمال و بد افعال گردہ کا نام و نشان دہلی سے مٹ گیا۔ سلطان کے اسی ایک کام کو اگر کوئی شخص چاہے تو مذہبی مداخلت قرار دے لے ورنہ ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ سلطان علاء الدین یا کسی دوسرے مسلمان سلطان نے کبھی کسی ہندو کو اس کے دین و مذہب سے بھرنے یا زبردستی مسلمان بنانے کی کوئی کوشش کی ہو اگر ایسا ہوتا تو آج ایک بھی ہندو اس ملک میں نظر نہ آتا۔ سلطان علاء الدین کی اس مداخلت مذہبی کا حال ضیاء برنی نے اپنی تاریخ میں اس طرح لکھا ہے۔

”دہم در پیشتر سنوات مذکورہ شہر ابا حقیان و بودوگان پیدا آمدند سلطان علاء الدین فرمود تا بہ نتیج و نفص بلغ ہر مہ را بدست آوردند وہ بدترین سیاست بکشند“

ضیاء برنی ان لوگوں کے اعمال ناستودہ کا کوئی ذکر نہیں کرتا لیکن فرشتہ ان کے اعمال ناپائیدار کی طرف بھی اشارہ کرتا اور کہتا ہے کہ

”جمع سلطان رسید کہ چہ از مردم ابا حقیان در دہلی جمع گشتہ اند و در سالے یک شب چنانکہ داب ایشان است بجھے ساختہ با فون و خواہر و ما در جمع محام فراہم می آیند سلطان ارہ سیاست بر فرق ایشان کشیدہ اثر سے ازاں جماعت نگذاشت“

سلطان نے جب ملک کا فور کو چھتری مرتبہ دیو گری کی جانب رخصت کیا ہے تو وہ بیمار تھا اور اپنی بیوی اور بیٹیوں سے بہت ناراض تھا کیونکہ وہ اس بیماری میں سلطان کی تجارت داری کی کچھ زیادہ پرواہ نہ کرتے تھے۔ آدھر ملک کا فور کے اس افراد کو بھی سب ناپسند کرتے تھے مگر سلطان کی وجہ سے دم بخود تھے۔ ملک کا فور کو ایک نامور و غلام سمجھ کر تمام سردار و نظرخوارت دیکھتے اور کسی تکریم و انعام کا متحی نہ سمجھتے تھے۔ سلطان کو اس بات کی ضد بھی کہیں چونکہ اس کے حال پر مہربان ہوں لہذا سب کو اس کی عزت کرنی چاہیے۔ اسی لیے اس نے تمام امراء سے اس کا مرتبہ بلند کیا اور اسی کے ہاتھ پر دکن کا تمام ملک فتح کرایا۔ صرف خواجہ حاجی بخشئی بھوج ہی ایک ایسا بے نفس اور نیک دل سردار تھا جو اس معاملہ میں بادشاہ کی منشا کی تعمیل دل سے کرتا تھا۔ اسی لیے بادشاہ نے ہر مرتبہ ملک کا فور کے ساتھ اسی جہانگیرہ اور سرد گرم چشیدہ انسر کو بھیجا جس نے سلطان کی منشا کے موافق اپنی قابلیت کا اظہار کیا۔ الف خاں ثانی جو گجرات کا حاکم تھا ملک کا فور سے عید منفر تھا اسی طرح ولیمہ سلطنت خضر خاں اور بادشاہ کے دوسرے بیٹے بھی ملک کا فور کو بڑی خوارت کی نظر سے دیکھتے تھے بادشاہ چونکہ جاہل اور خوشامد سے جلد متاثر ہونے والی طبیعت رکھتا تھا لہذا ملک کا فور بادشاہ کی خوب خوشامد کرتا اور اپنی وفاداری و فداکاری کا یقین سلطان کو دلالتا رہتا تھا۔ منشا سے سلطان کو یہ

بالکل ملک کا فور کے ہاتھ میں آگیا تھا۔ اس چالاک غلام نے سلطان کے دل پر انہاں سکھ جا کر اُسکو دوسرے سرداروں اور بیٹوں کی طرف سے بدگمان کر دیا تھا اور حقیقت یہ ہے کہ سلطان کے بیٹے تھے بھی نالائق ہی سلطان کے مرض میں طاقت ہوئی اور بیوی بیٹوں نے اس حالت میں سلطان کی تیمارداری اور اپنے فرائض کی ادائیگی میں کوتاہی کی ہندو سلطان پہلے سے بھی زیادہ کا فور کی طرف مہلت اور بیٹوں کی طرف سے متفر ہوتا گیا۔ آخر میں سلطان نے ملک کا فور کو دیو گڑ سے اور انج خاں کو گجرات سے طلب کیا۔ انج خاں کو دہلی کی جانب روانہ ہونے میں دیر ہوئی اور ملک کا فور پہلے پہنچ گیا، ملک کا فور نے اس مرتبہ پادشاہ کو بیمار اور بہت ضعیف پایا اُس نے رات دن پادشاہ کی خدمت میں رہ کر اس کا دل اپنے ہاتھوں میں لے لیا اور خضر خاں و شادی خاں دونوں بڑے شہزادوں کی طرف سے پادشاہ کو بدگمان کرنا شروع کیا ساتھ ہی انج خاں کی شکایت و معایت کا سلسلہ بھی جاری رکھا۔ آخر نتیجہ یہ ہوا کہ پادشاہ نے انج خاں کو قتل اور خضر خاں و شادی خاں دونوں شہزادوں کو گوالیار کے قلعہ میں جھکڑ قید کر دیا اور اپنے آدمی بھیج کر انج خاں کو دہلی کی جانب آ رہا تھا راستے ہی میں قتل کر دیا۔ انج خاں کے اُسکے بھائی کو بھی قتل کر دیا۔ ۹۔ شوال ۸۷۱ھ کے وقت سلطان علاء الدین نے وفات پائی۔ بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ ملک کا فور (ملک نائب) نے پادشاہ کو زہر دیکھا ورنہ والا۔ ملک کا فور نے پہلے ہی یہ انتظام کر لیا تھا کہ ایک دستاویز لکھ کر سلطان کی مہر اُس پر لگوانی تھی یہ دستاویز سلطان کی طرف سے جمع اُمرا کے نام تھی جس میں لکھا تھا کہ میں نے خضر خاں کو دلیہدی سے معزول کر دیا ہے میرے بعد میرا سب سے چھوٹا بیٹا شہاب الدین تخت نشین کیا جائے شہاب الدین کی عمر سو تین مہینے چھ سال کی تھی ملک کا فور کو پہلے ہی وزارت عظمیٰ کا عہدہ حاصل تھا۔ اُس نے ۱۰ شوال کو دہلی کے موجودہ سرداروں کو دربار شاہی میں بلوا کر سلطان کا مذکورہ وصیت نامہ سنایا اور اس چھوٹے بچے کو تخت پر بٹھا کر سب سے اُسکی بیعت کرائی اور کاروبار سلطنت اپنے ہاتھ میں لیا۔ سلطان علاء الدین کی سلطنت کے تمام حالات مختصر طور پر بیان ہو چکے ہیں پڑھنے والے خود متوجہ لے لیں اس جگہ کسی روپیو یا تنقید و تبصرہ کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔

ملک کا فور دروازہ غوری دیر کے لیے
شہاب الدین ابن علاء الدین خلجی و ملک کا فور
 شہاب الدین کو تخت پر لا کر بٹھایا اور پھر

اُسکی ماں کے پاس محل کے اندر بھیجا دینا خود احکام و فرامین جاری کرتا۔ یوں سمجھنا چاہیے کہ سلطان علاء الدین کے بعد ملک کا فور ہی بر اعظم ہند وستان کا شہنشاہ بن گیا۔ اس نے گوالیار میں اپنے معتمدوں کو بھیج کر خضر خاں و شادی خاں دونوں شہزادوں کی آنکھیں نکالوا لیں۔ نواح برہمنوں اور ہندوؤں کو اپنا

مصاحب دیشہ بنایا۔ انہی لوگوں کو بڑے بڑے عہدے دیے اور یہی تدبیریں سوچنے لگا کہ علاؤ الدین خلجی کے خاندان کی بجلی کرنے کے بعد خود تاج شاہی سر پر رکھے۔ خاندان علانی میں صرف ایک شہزادہ مبارک خاں ایسا باقی رہ گیا تھا جسکی عمر سترہ اٹھارہ سال کی تھی اور اُسکی طرف اندیشہ ہو سکتا تھا چنانچہ اُس کو بھی ملک کا فوراً قید کر دیا تھا اب اُس نے ایک روز قصر ہنر استون کے محافظوں میں سے دو شخصوں کو مامور کیا کہ شہزادہ مبارک خاں کو قید خانہ میں جا کر قتل کرویں یا اُسکی آنکھیں نکال لائیں ان دونوں شخصوں کو شہزادہ پر رحم آگیا انھوں نے دوسرے سپاہیوں کو بھی اپنے مشورہ میں شریک کر کے اگلے روز جبکہ ملک کا فوراً اپنے رازدار خواجہ سراؤں کے ساتھ چور کھیلنے میں مصروف تھا اُس پر حملہ کیا اور قتل کر ڈالا اس طرح سلطان علاؤ الدین کی وفات سے ۳۵ روز کے بعد ملک کا فوراً کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ قید خانہ سے شہزادہ مبارک خاں کو نکال کر ملک کا فوراً کی جگہ شہاب الدین کا وزیر بنایا گیا۔ مبارک خاں نے دو مہینے تک اپنے چھوٹے شش سالہ بھائی شہاب الدین کی وزارت و نیابت کا کام انجام دیا آخر اُمراء کے مشورہ سے اُس نے خود مختار مملکت پر قبضہ کر تاج شاہی اپنے سر پر رکھا اور شہاب الدین بے گناہ کو بھی اندھا کر کے اپنے دونوں بڑے بھائیوں خضر خاں و شادی خاں کے پاس قلعہ گوالیار میں بھجوا دیا۔ اس طرح یہ تینوں نابینا شہزادے گوالیار کے قلعہ میں جمع ہو گئے۔ مبارک خاں نے تاج شاہی اپنے سر پر رکھ کر اپنا لقب سلطان قطب الدین مبارک شاہ خلجی رکھا۔

سلطان قطب الدین مبارک شاہ خلجی سلطان علاؤ الدین کے دو تین اور بھی نہایت خورو

سال چھوٹے چھوٹے بچے فرید خاں و منگو خاں و عمر خاں موجود تھے اُن کو اُس نے نہایت محبت اور دُرُخیزاقت کے ساتھ رکھا۔ لوگوں کو انعام و اکرام سے مالا مال کر دیا۔ اٹھارہ ہزار قیدیوں کو جو دہلی اور دہلی کے قریب و جوار میں قید تھے رہا کر دیا۔ اور ایک حکم عام تمام ملک میں جاری کیا کہ ہماری تخت نشینی کی خوشی میں تمام قیدی آزاد کر دیے جائیں سلطان علاؤ الدین کی وفات کے بعد تین مہینے سے کچھ زیادہ دنوں تک جو بد انتظامی کا روبرو سلطنت میں واقع ہوئی تھی اُسکا صبروت یہ اثر ظاہر ہوا کہ گجرات کی فوج نے جوالیہ خاں کے قتل کی وجہ سے ناراض تھی بغاوت اختیار کی یہ بغاوت جلد فرو ہو گئی نیز دیو گری و علاقہ مہیش میں دیو گری کے داماد ہربال دیو نے علم بغاوت بلند کیا۔ باقی تمام انتظام ملک کا بدستور قائم رہا۔ قطب الدین مبارک شاہ کے تخت نشین ہوتے ہی بغاوتوں کے تمام امکانات جاتے رہے۔ عین الملک ملتان کی گجرات بھیجا گیا اُس نے وہاں کی بغاوت کو فرو کیا اُسکے بعد ظفر خاں کو جسکی بیٹی سے سلطان قطب الدین مبارک شاہ نے شادی کی تھی گجرات کا حاکم بنا کر بھیجا ظفر خاں نے گجرات کا بہت اچھا انتظام کیا اور سرکشوں کا چُر چُر کرستھال کیا

گجرات کا ایک ہندو بچہ جسکو سلطان علاء الدین کے ایک سردار ملک شادی خاں نے پرورش کر کے اسکا نام حسن رکھا تھا۔ سلطان نے اس کو خسرو خاں کا خطاب دیا۔ اس خسرو خاں کی نسبت عام طور پر موزن نے لکھا ہے کہ بربد آیا برواری قوم۔ یہ تعلق رکھتا ہے کہ اس کا فوراً ہی جو قوم تھا۔ راجہ شیو پرشاد ستارہ ہند اپنی تاریخ میں خسرو خاں کی نسبت لکھتے ہیں کہ

”اصل نام اس ہندو بچہ کا کسی تواریخ میں نہیں ملتا“

سیحان رائے جھنڈاری جناری اپنی تاریخ میں خسرو خاں کو ”خیمت گار“ کہتا ہے۔ لکھتا ہے خسرو خاں کا ایک اور بھائی بھی تھا جو خسرو خاں کی ماں کے پیش سے پیدا ہوا تھا مگر اس کا باپ وہ سردار تھا۔ اس کا نام حسام الدین تھا۔ یاد شاہ نے خسرو خاں اور حسام الدین دونوں ہندو بچوں پر خصوصی غایت مبذول فرمائی۔ عمدہ علاقے کے اکثر زمین غصب کر دیے مگر شرا بخواری کے متعلق اتنا ہی حکم بہ دستور جاری رکھا۔ ملک دکن یعنی علاقہ مرہٹ میں ہریال دہ نے خوب طاقت حاصل کر لی تھی تخت نشینی کے دوسرے سال قطب الدین مبارک شاہ غلجی فوج لیکر دہلی سے دیوگیر کی جانب روانہ ہوا اور دہلی میں ملک شاہین نام ایک غلام کو دغا و ملک کا خطاب دیکر اپنا قائم مقام بنا گیا۔ دیوگیر پہنچ کر شاہی افواج نے ہریال دیو اور اس کے معاونین کو شکست دیکر گرفتار کیا۔ قلعہ دیوگیر کے دروازہ کے سامنے ان باغیوں کو قتل کیا گیا سلطان نے دیوگیر میں خسرو خاں کو وزارت کا عمدہ دیکر دکن کا انتظام سپرد کیا۔ ملک دکن میں جا بجا تھا نہ تھا۔ دیوگیر میں ایک مسجد تعمیر کرائی۔ خسرو خاں کو جترو دودہ باش عطا کر کے ملک کا فوراً تمام املاک کا مالک قرار دیا اور ملک دکن کے تمام ماتحت راجاؤں کی نگرانی اور ان سےخراج وصول کرنے کا اہتمام اس کے سپرد ہوا۔ قطب الدین کو بلا حرم محض خسرو خاں اور اس کے حقوق کی شکایت پر قتل کر کے گجرات کی حکومت خسرو خاں کے بھائی حسام الدین کو سپرد کی۔ اس طرح گجرات دکن پرانہ دونوں ہندو دروہوں کو منحرف و مہمانداریاں کرنے۔ دیوگیر سے دہلی کی جانب روانہ ہوا۔ اس جدید انتظام اور غلبہ پرستی سے امر میں بڑی بددلی پیدا ہوئی۔ دیوگیر اور امین کے درمیان بعض امرائے یہ سازش کی کہ سلطان قطب الدین کو قتل کر کے سلطان علاء الدین کے بھائی اور بھائی کے بھائی کو پادشاہ بنانا چاہیے اس سازش کا حال سلطان کو معلوم ہوا تو اس نے مقام۔ مگر ان غشی میں ملک اور حسام الدین اور بعض دوسرے امر کو قتل کر دیا۔ آجین پہنچ کر ایک سردار کو گواہ دیا کہ انھوں نے شادی خاں صاحب الزما کو جو اس سے پہلے اندھے ہو کر قید میں پڑے تھے قتل کر دیا، چنانچہ ان تینوں شہر اور دہلی کو گواہیاریں قتل کر دیا گیا۔ خسرو خاں کی بیوی بول دیوی کو دہلی بلایا قطب الدین مبارک شاہ نے اپنی بیوی بنایا۔ دہلی پہنچ کر بھی بعض امر کو جن ہر بنادت کا شبہ ہو سکتا تھا قتل کر دیا۔ چنانچہ دغا و ملک شاہین بھی

قتل ہوا۔ اب تمام برہمہ ہند سلطان قطب الدین مبارک شاہ کے زیرِ نگیں تھا۔ گجرات میں حسام الدین نے اپنی قوم کے ہندوؤں کو اپنے گزشتہ اہم کر کے بڑے بڑے عہدے عطا کیے اور اس خیال خام میں مبتلا ہوا کہ خوب مضبوط ہو کر خود مختاری و بغاوت کا اعلان کرے اور خسرو خواں نے دکن میں گونا گونا گوں کے راجہ سے بغیر سکے کو اس سے کوئی خطا ستر نہ ہوئی ہو ایک سو ایک ہاتھی چھین لیے پھر پیرور کے راجہ سے میں ہاتھی ادا بہت سا خود اندر بردستی حاصل کیا اور ہندوؤں کو فوج میں بھرتی کر کے یہ تجویزیں اور مشورے کہنے لگا کہ ملک دکن میں خود مختار ہو کر مستقل سلطنت قائم کرے۔ ضیاء برنی سلطان قطب الدین مبارک شاہ غلی کی برہمنی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ

”ترک دادن ضد ابط علانی در سلطانان قس و فخر رست و در ہندوان تروی و سرکشی
روسے خود“

ملک کا فور سے عہدہ دیا خواہ جس قدر موجود تھے وہ سب کے سب خسرو خواں کے پاس آ کر جمع ہو گئے۔ ضیاء برنی خسرو خواں کی نسبت لکھتا ہے کہ

”دشہا مجلس نفوت می ساخت و بہا اباسے ہندوسے خود و با چند بنگالی ازیاران ملک ناب کہ عزم
خود گردانیدہ پروانہ نشہ بنگالی دغاوت ہی کرد“

ادھر گجرات و دکن میں حسام الدین و خسرو خواں ہندوؤں کی سلطنت دوبارہ قائم کرنیکی تجویزیں کر رہے تھے اور دہلی میں سلطان نے نماز اور روزہ دونوں کو ترک کر دیا تھا اور لوہو لعب میں مصروف ہو کر سلطنت کے کاموں سے بے پروا ہو گیا تھا حسام الدین نے گجرات سے ایک مسخرہ کو سلطان کی خدمت میں بھیج دیا کہ وہ اس نوجوان سلطان کو لوہو لعب کی طرف متوجہ رکھے۔ ضیاء برنی دربار سلطانی میں اس مسخرہ کے مستولی ہونے کی نسبت لکھتا ہے کہ

”و تو بہ نام گجراتی مسخرہ را د مجلس خود استیلا داد و اس عہد کلم اصل ملوک را نام زن و مادر
نی گفت“

حسام الدین کی نسبت لکھتا ہے کہ
”آں ولد الزنا تر گشت و در گجرات خوفا و زدا قمر باسے خود را جمع کر و دجلہ برادران نام گرفتہ گجرات بخود داد و
وہی وزیر و قلم نگفت“

چونکہ گجرات میں طاقت و رُمر اسے سلطانی موجود تھے انھوں نے جب دیکھا کہ حسام الدین نے بغاوت و سرکشی کی پوری تیاری کر لی ہے تو وہ آپس میں شغف ہو کر اس بغاوت کے فرو کرنے پر مستعد ہو گئے اور حسام الدین

ہاتھ پاؤں ہلانے کا موقع دیے بغیر گزار کر کے سلطان کے پاس دھلی بھیج دیئے میں کامیاب ہو گئے ان امراء کو توقع تھی کہ سلطان ہمارے اس حُسنِ عمل سے خوش ہوگا لیکن سلطان بجائے خوش ہونے کے ناراض ہوا ان امراء کا مرتبہ گھٹا دیا اور حسام الدین کو عزت کے ساتھ اپنی مصائب میں داخل کر کے گجرات کی حکومت پر وحید الدین قریشی کو روانہ کیا۔ اس سے یہ فائدہ ضرور ہوا کہ گجرات میں ہندوؤں کی بنیاد کا خطرہ جاتا رہا مگر سلطان امرائیں بددی ترقی کرتی رہی خسرو خاں نے دکن میں اپنی نو وختاری کا منصوبہ مستحکم کر کے بندرگاہوں کے مسلمان سوداگروں کے اموال چھیننے اور ان کو قتل کرنے میں کوئی باک نہیں کیا اور اس بات کے رہے ہو کہ شاہی سرداروں کو جو اس کے ہمراہ تھے قتل کرنے علم استقلال بلند کرے۔ ان حالات کا علم چندیری کے عامل ملک تیمور اور ملک گل افغان اور ملک تلینہ حاکم گواکو جو بطور ملکی مامور تھے معلوم ہوا انھوں نے خسرو خاں کو لکھا کہ جبکہ تمھاری نیت درست نہیں معلوم ہوتی اور یہاں سے پاس ایسی شہادتیں موجود ہیں جن کی تردید نہیں کی جاسکتی لہذا مناسب یہ ہے کہ تم مہر و ملیار کی جانب سے فوراً دیوگیر پہنچو اور تمام باغی اور خزانہ جو تمھارے پاس جمع ہے دہلی کی جانب روانہ کر دو۔ خسرو خاں نے اس میں نیت و عمل کیا مگر ان ہمسرا نے نہایت مستعدی اور ہوشیاری کے ساتھ خسرو خاں کو مجبور کیا کہ وہ ہاتھ پاؤں نکالنے سے پیشتر دیوگیر میں واپس آئے اُدھر بادشاہ کو اطلاع دی کہ ہم نے خسرو خاں کے فاسد ارادوں سے مطلع ہو کر اسکو دیوگیر میں مجبور کر کے بٹھا دیا ہے۔ شاہی فرمان پہنچا کہ اُس کو مسدود جلد ممکن ہو بہ مضبوطی ہمارے پاس پہنچا دو۔ چنانچہ پالکی میں سوار کر کے دیوگیر سے دہلی تک صرف آٹھ دن کے عرصہ میں خسرو خاں کو پہنچا دیا گیا۔ خسرو خاں نے بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہو کر ملک حلال سرداروں کی شکایتیں کیں اور کہا کہ انھوں نے غرض حسد اور رشک کی راہ سے مجھ کو بغاوت کے جرم میں تہم کیا ہے۔ ملک تیمور و ملک تلینہ بھی بعد میں دہلی پہنچے اور تمام واقعات بادشاہ کو سنائے۔ اُن کو اُمید تھی کہ بادشاہ اس حُسنِ خدمت کے عوض کہ ہم نے فتنہ کو سر اُٹھانے سے پہلے ہی دبا دیا ہے ہمارا مرتبہ بڑھائے گا مگر بادشاہ نے خسرو خاں کی برفریب باتوں کو صحیح سمجھ کر ان ہمسروں کو جرم قرار دیا۔ ملک تیمور کو چندیری کی حکومت سے سزود کر کے چندیری کا علاقہ خسرو خاں کی جاگیر میں شامل کر دیا اور ملک تلینہ کو بندرگاہ کی حکومت سے برطرف کر کے قید خانہ میں ڈال دیا دوسرے سرداروں کو بھی جنھوں نے خسرو خاں کے خلاف گواہیاں دی تھیں سزائیں دی گئیں۔ اس طرزِ عمل کا یہ اثر ہوا کہ اس کے بعد کسی کو بھی خسرو خاں یا اُس کے بھائی کے خلاف کوئی لفظ زبان تک لاسنے کی جرأت نہ رہی خسرو خاں کی جگہ دکن میں دوسرے سردار مامور کر دیئے گئے اور خسرو خاں بادشاہ کی خدمت میں رہ کر وزیرِ عظم اور دارالامہام سلطنت کی حیثیت سے کارِ دہار سلطنت انجام دینے لگا۔ تمام سردارانِ سلطنت مجبوراً خسرو خاں کی رضا جوئی کو

اپنی حفاظت کے لیے ضروری سمجھے گئے۔ اب خسرو خاں کو حساس ہوا کہ دکن یا گجرات سے بڑھ کر کچھ کو دہلی میں سلطنت اسلامیہ کے برباد کر دینے کا موقع میسر آسکتا ہے۔ چنانچہ اُس نے سلطان کو بالکل اپنے ہاتھ میں لینے کی بیش اندیش کو شمشیں کہیں۔ ملک کا فوراً مکان اور تمام جاہل اور سامانِ تحمل اُسکو پہلے ہی مل چکا تھا ملک کا فور کے مشیر و ہوا خواہ ہندو سب اُسکے متوسلین میں شامل ہو گئے تھے ملک کا درباری کی قوم اور اُسی کے وطن کا آدمی تھا۔ ملک کا فور کی ناکامی و بربادی کی تمام کیفیت وہ دیکھ چکا تھا۔ روزانہ ملک کا فور کے مکان میں جو آجکل خسرو خاں کا مکان تھا ہندو رات کے وقت جمع ہوتے اور مشورے کرتے تھے۔ خسرو خاں نے بڑی احتیاط اور نہایت چالاک کے ساتھ تمام ان لوگوں کو جو اُسکے حصوں مقصد میں سدراہ نظر آتے تھے ایک ایک کر کے دہلی سے جدا کر دیا کسی کو قید کسی کو قتل کر دیا کسی کو دور دراز کے صوبوں میں بھیج دیا۔ پراسنہ زمانے کے ان امیروں کو جن کو کسی کیسی وجہ سے سلطان قطب الدین مبارک شاہ خلجی سے عداوت تھا دہلی میں بلانے کے لیے بھیج دیے گئے۔ جن لوگوں پر سلطان قطب الدین نے ظلم کیے تھے اُن پر احسان و انعام کی بارشیں کر کے اپنا ہمدرد اور یعنی کراڑ وار بھی بنالیا۔ اس خفیہ انتظام کے بعد خسرو خاں نے ایک روز بادشاہ کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھے حضور کی انتہا سے زیادہ ہولناکیاں سب دل ہیں اور حضور کی نظرات کافایتہ پر کہیں ایک رتی درجہ سے ترقی کر کے وزارت عظمیٰ اور سلطنت کی مدارالہامی کے بلند ترین مرتبہ تک فائز ہو گیا ہوں تاہم قیدی امراء و مجتہد خاظرین نہیں لائے کہ ان کو جس طرح اور قیدی امراء کے عزیز و اقارب اور رشتہ داروں اور ہمدردوں کی جمعیتیں شہر میں موجود ہیں میرے ہمدردوں اور رشتہ داروں کی کوئی جمعیت نہیں ہے۔ اگر بادشاہ اجازت مرحمت فرمائیں تو میں بھی اپنے رشتہ داروں کو شاہی انعام و اکرام اور منصب و جاگیر کی توقع دلا کر اپنے وطن سے بلواؤں اور اس طرح میرا اثر و اقتدار بھی برسے برس کے موافق شہر میں قائم ہو جائے اور بادشاہ جب مجھ کو کسی مہم پر مامور کرے تو میں اپنے ہمدردوں کی مدد سے پوری آزاہی اور اطمینان کے ساتھ اس مہم کو سر انجام دے دوں گا۔ بادشاہ نے خسرو خاں کی اس درخواست کو بلا تامل بخوشی منظور کر لیا اور اُس نے اپنے چار زندوں اور جاہل و بدو وغیرہ کو گجرات بھیج کر میں ہزار گجراتیوں کو دہلی بلوا کر اپنی خاص فوج میں ضم کر لیا اور سیکھو فوج دہلی کے ہندوؤں کو اپنی جمعیت میں شامل کر کے چالیس ہزار کا لشکر نہایت فخریہ کے ساتھ مرتب کر لیا۔ اس واقعہ کو ضیاء برنی ان الفاظ میں روایت کرتا ہے کہ

”ویش از آنکہ خسرو خاں عند ربہ کند بیش سلطان گذرانیدہ بود کہ میں از دولت خداوند عالم بزرگ شدہ ام دور مہمات دور دست نامزد می شوم و ملوک و امرا خویش و قرابت و خلیفانہ دارند و من ندانم اگر مرا از بیش فرمان شود دنیا کے خود را در زمین گجرات بنرستم تا چند قرابت نزدیک مرا بہ امید مرحمت

بادشاہ پٹن گرو دیار سلطان مست و فاضل آں۔ لہذا لڑنا، جہاز دینا، ادا دہن، بہانہ برقراران نام گرفتہ
 بجز اتیان راہر توہ و آدود بہانہ آنکہ لڑنا اتیان بہانہ اندیشہ راہر جی کشیدہ و انہاں را زور و اسب و جامہ جی واد
 و با قوت و شوکت ہی گرو پٹنہ
 فرستہ لکھتہ ہے کہ

سلطان اتیان را مہاراجہ و سلطان مست و فاضل آں۔ لہذا لڑنا، جہاز دینا، ادا دہن، بہانہ گرفتہ
 ہندو بائے گجرات، اگر اوقات گذران نہ آئے، بہرگز قسلی نمود، قریب بہریت ہزار بگجراتی مزد و جمع ساختہ
 ہرچہ داشت صرف اتیان کردہ با اسب ویراق اتیان را آتہ بہانہ و قوت و شوکت تمام پیدا کردہ
 از بگجراتیان و غیرہ چل ہزار ہزار اموال و انصار ہندو او جمع گشتہ

دہلی میں خود مختار اسلامی سلطنت کے قائم ہونے کے بعد یہ پہلی ہی موقع تھا کہ بڑا عظیم ہندوستان کے
 شہنشاہ کی اجازت سے چالیس ہزار سواروں کی ہندو فوج جمع ہوئی ملک بہادر الدین ویر سے بادشاہ فاروق
 تھا اور اسکو قتل کرنا چاہتا تھا خسرو خاں نے اسکی سفارش کر کے اسکو قتل ہونے سے بچا لیا اور اس
 احسان کے بعد اس پر اور بھی احسانات کر کے اپنا بواخواہ بنایا اسی طرح کئی مسلمان مالائوں کو اپنے ظل حمایت
 میں بلکہ سلطان کے خلاف سازشوں میں شریک کا بنایا دہلی کے باثر اور اس صرف ایک قاضی ضیاء الدین
 ایسا شخص تھا جو سلطان سے آزادانہ گفتگو کر سکتا اور سلطان کا سچا بہادر تھا۔ قاضی ضیاء الدین بادشاہ کا
 استاد اور قاضی خاں کے نام سے مشہور تھا۔ کہ شک سلطان یعنی قصیر ہرستون کے دروازوں کی حفاظت
 بھی اسی کے سپرد تھی۔ دہلی کے مسلمان ہندو کے اس اقتدار اور ان کی قوت و شوکت اور فاس اراہوں سے
 واقف تھے مگر کسی کو یہ جرأت نہ تھی کہ سلطان کی خدمت میں خسرو خاں کے خلاف ایک لفظ بھی زبان نہک
 لائے۔ انہی ایام میں سلطان بفرس شکار دہلی سے سرسارہ کی طرف گیا وہاں خسرو خاں اور دوسرے ہندوؤں نے
 ارادہ کیا کہ سلطان کو شکار کھیلنے ہوئے جنگل میں قتل کر دیا جائے مگر خسرو خاں کے بعض ہمدردوں نے اس کی
 مخالفت کی اور کہا کہ یہ کام ہمکو قصیر سلطان میں انجام دینا چاہیے تاہم دہلی پر قبضہ ہو جو اگر بیاں قتل کیا گیا تو ممکن ہے
 کہ دہلی پر قبضہ کرنا دشوار ہو اور سلطان سردار ہار سے تخت سلطانی تک پہنچنے سے پہلے مخالفت پر اٹھ کھڑے
 ہوں۔ سلطان سرسارہ سے دہلی آیا اور قاضی خاں نے شہر کی عام افواہوں سے متاثر ہو کر سلطان کی خدمت
 میں عرض کیا کہ ہندو فوج کی کثرت خطرہ سے خالی نہیں ہے میں نے سنا ہے کہ ہندو خسرو خاں کے مکاں میں ہندو
 حج ہمہ کر مشورے کرتے ہیں اور خسرو خاں کا ارادہ ہے کہ سلطان کو قتل کر کے خود بادشاہ بن جائے آپ کم از کم اتنا تو
 کریں کہ خسرو خاں کی فوج کے بعض بگجراتی ہندوؤں کو اپنے پاس تنہائی میں بلا کر ان سے اس معاملہ کی سبب

استفسار فرمائیں مکن ہے کہ وہ عجب لطافت سے ہوتے آئندہ عادات بیان کریں: اور کوئی فتنہ برپا کرنے والا ہے تو اس سے آپ اپنی حفاظت کر سکیں اگر غریب درختیں بگیاں نہ ثابت ہو تو یہ سلطان کو مدد فراہم ہے کہ اگر ازاں قدر وافی نہ ہو سکی عورت یہ ہیں رضائے فرمائیں: ابھی قاضی خاں ابھی بات ختم کرنے نہ پایا تھا کہ خسرو خاں بھی حاضر ہو گیا سلطان نے قاضی خاں کے سامنے ہی خسرو خاں کو بھی صاحب کر کے کہا کہ تیری نسبت قاضی خاں ایسا زیادہ ہے کہ باجی یہ سب خسرو خاں انکار نے فوراً اندھا شروع کر دیا اور مدد نہ کر کے لگا کر یہ تمام مسلمان سرور اور اعلیٰ میرے دشمن ہو گئے ہیں کہ حضور نے جھکو سب سے بلند میرے عطا کر دیا ہے یہ ضرور مجھ کو حضور کے ہاتھ سے قتل کر کر رہے ہیں گے، درحقیقت یہ سب جھکو ہے: غم سے قتل ہو کر میں گئے بھی چہرے نہ بچیں گے کہ اگر اور بھی زندہ رہے تو رتھارہ رہے لگا لگا اس طرح بدتمیزا دیکھ کر بادشاہ کا دل بھی ٹھہر گیا اور اسکو اپنے سینے سے لگا کر کہنے لگا کہ تیری نسبت: اور تیری قوم کی نسبت میں کسی کی شکایت نہ کر رہا ہوں صبح نہیں سچ سکتا جھکو: انھیں سلطان نے نہ پایا نسبت یہ تمام دیکھ کر تو غنی صاحب بادشاہ کی حماقت پر اسوس کرتے ہوئے اپنا سامان لے کر چلے گئے اور ان کو بھی خسرو خاں یا دوسرے بندوں کی نسبت بادشاہ سے کچھ کہنے کی جرأت نہ رہی۔ فرشتہ گفتار ہے کہ

بادشاہ را از گریہ ادوں بدر و آفره اوراد کنار گرفت و بدو بر رخساره اش مادہ نشت کم خاطر جمع دار

اس واقعہ کے اگلے روز شمس رخاں نے زیادہ قائل کرنا مناسب نہ سمجھ کر سلطان کے قتل کرنے کا مصمم ارادہ کر لیا اور اُس کے وقت بعد عشرت اور حضور ہزار ستون کے بالا خانہ پر سلطان کی خدمت میں حاضر ہوا، پہنچے دروازوں کی نگراںی اور پہرہ بدلائے گئے جسے قاضی خاں نے موجود تھے قرآن و اسکے بواقی خسرو خاں کا چارہ عمل مدد باہر ہو قاضی خاں کے پاس آیا اور اس کا بیڑا قاضی خاں کی خدمت میں پیش کیا۔ قاضی خاں نے مدد حول سے پتہ لپٹنے لگے تو جاہر دیو نے جو زندہ ہول کے ساتھ نہایت بھرتی سے: قاضی خاں کے پہلو میں خنجر بھونک کر اُن کو شدید کر دیا اور سطح ہندوؤں کی ایک نسبت نے فوراً داخل ہو کر پہرہ والوں کو غلہ کرنا شروع کیا۔ جب شور و غوغا صحن میں بلند ہوا تو سلطان نے خسرو خاں سے پوچھا کہ یہ کیا شور ہے خسرو خاں فوراً اٹھ کر لب بام آیا اور حضور کی دیر تامل کر کے سلطان کے پاس واپس گیا اور کہا کہ سلطان صاحب! یہ سب ہندوؤں نے کل کے پہرہ میں بھونکے بھاگے پھر رہے ہیں اور اگے اُن کو کلہرے کی کوشش کر رہے ہیں: اعلیٰ شہر میں بھی سلطان یہ سب سنا اور خسرو خاں سے باتیں کرنے میں مصروف نہ ہو گیا اس وقت جاہر دیو اور دوسرے ہندو جو اس کام پر مامور تھے بالا خانے پر چڑھنے لگے۔ زمین کے دروازے پر ماہریم اور خاق نامی دو پہرہ دار موجود تھے انھوں نے ان کو روکنا چاہا

صفت شکن برادرنگ صفدران تھمتن بہ پسندید وہم در ساعت جلوس آں ملوں و ملوں بچہ
دما بون و ما بون زادہ فرمان داد تا چند نفر غلامان سلطان قطب الدین مرا کہ اختصاص برادران تھمتن
حاضر امرائے کبار شدہ ہونہ پگیزہ و بکشتہ در روز بعضے از ایشان را در خانہاں کے ایشان کشند
و بعضے در سرائے آورند و در گوشہ بر زند و گردن زند و غلامان و زنان و کنیزک ایشان
بہر واران دہند و ان بخشدند و خانہ قاضی ضیاء الدین را با جمیع اسبابیکہ در خانہ او وجود خارج
الزین و بچہ کہ ہم در اول شب فرار نمودہ بودند بہ زند محول دادند

خسرو خاں پہلے ہی تمام اہتمام کر چکا تھا جو صوبہ دار دور و دراز کے صوبوں میں مامور تھے
ان کے اکثر عزیز و اقارب دہلی میں موجود تھے ان سب کی نگرانی اور دیکھ بھال کا بندوبست کیا گیا تاکہ
یہ لوگ دہلی سے فرار نہ ہو سکیں اور وہ صوبہ دار اپنے ان عزیزوں کی وجہ سے سرکشی پر آمادہ ہو سکیں
جن لوگوں کے اہل و عیال دہلی میں نہ تھے ان کے بیٹوں یا بھائیوں کو خسرو خاں نے پہلے ہی سلطان
قطب الدین کے حکم سے بطور برغمال دہلی بلوا لیا تھا۔ لہذا اسکو زبردست بغاوت کا اندیشہ نہ تھا۔ تمام
صوبہ داروں میں سب سے زیادہ جس شخص کا خیال تھا وہ غازی ملک تعلق صوبہ دار دیبا پور تھا
جو سلطان غلام الدین کے زمانے سے منسلک تھی اس کے سبب بڑی شہرت اور اثر رکھتا تھا۔ غازی ملک تعلق کا
ذکر اوپر آچکا ہے اسکا بیٹا ملک نضر الدین جو ناخاں جو بعد میں سلطان محمد تعلق کے نام سے مشہور ہوا دہلی میں
موجود تھا۔ خسرو خاں نے تخت نشین ہوتے ہی ملک جو ناخاں کو امیر آخوڑ کا عہدہ عطا کیا اور اسکی سب
سے زیادہ دلہری اور خاطر مدارات کرنے لگا تاکہ اس کا باپ غازی ملک مخالفت پر آمادہ نہ ہوسکے جابر
دیو کو جو قاضی خان اور سلطان قطب الدین خلجی کا قاتل تھا زور و جاہر سے تلوا یا گیا۔ زند محول کورائے
رایاں کا خطاب ملا۔ اپنے بھائی حسام الدین کو خان خانان کا خطاب دیا قصر ہزار ستون اور سلطانی
محسّرے میں ہندوہی ہنڈ نظر آنے لگے۔ دہلی میں پہلے ہی چالیس ہزار ہندو ساروں کی مسلح فوج موجود
تھی مسلمانوں کی کوئی طاقت دہلی میں باقی نہیں رکھی گئی تھی جو مسلمان موجود تھے ان کو خسرو خاں نے
اپنا ہمنوا بنایا تھا۔ اب بادشاہ ہو کر اس نے ہندو کی بھرتی شروع کر دی۔ ہندوؤں میں جا بجا خوشیاں
منائی گئیں کہ دھلی پھر ہندوؤں کے قبضہ میں آگئی۔ دیول دیوی جو خسرو خاں کے بعد سلطان قطب الدین
مبارک شاہ کی بیوی بن گئی تھی اب سلطان کے قتل ہونے پر اس کو خسرو خاں نے اپنی بیوی بنالیا۔
خسرو خاں کو اسلام سے پہلے ہی کوئی تعلق نہ تھا اب بادشاہ بننے کے بعد اس نے اپنے نام کا تبدیل
کرنا ایسے مناسب نہ سمجھا کہ ملک میں بہت سے ایسے مسلمان سردار موجود تھے جن کو وہ فریب

صفت شکن برادرانگ صفدران تہمتن بہ پسندیدہ ہم در ساعت جلوس آں لموں و لمون پچہ
دما بون و ما بون زادہ فرمان وادتا چند نفر غلامان سلطان قطب الدین مرا کہ مخصوص برادر ہستند
حاز امرائے کبار شدہ بودند بغیر نذر و بخشند در روز بعضے از ایشان را در خانہ اسے ایشان کشند
و بعضے در سرائے آوردند و در گوشہ بردند و گردن زدند و خاغان و زنان و غلام و کنیزک ایشان
بہر واران دہند و ان بخشیدند و خانہ قاضی ضیاء الدین را با جمیع اسبابیکہ در خانہ او چودہ خاچ
از بن و کچہ کہ ہم در اول شب فرار نمودہ بودند بہ زند محول دادند

خسرو خاں پہلے ہی تمام اہتمام کر چکا تھا جو صوبہ دار دور و دراز کے صوبوں میں مامور تھے
اُن کے اکثر عزیز و اقارب دہلی میں موجود تھے ان سب کی نگرانی اور دیکھ بھال کا بندوبست کیا گیا تاکہ
یہ لوگ دہلی سے فرار نہ ہو سکیں اور وہ صوبہ دار اپنے ان عزیزوں کی وجہ سے سرکشی پر آمادہ ہو سکیں
جن لوگوں کے اہل و عیال دہلی میں نہ تھے ان کے بیٹوں یا بھائیوں کو خسرو خاں نے پہلے ہی سلطان
قطب الدین کے حکم سے بطور ریر خاں دہلی بلوایا تھا۔ لہذا اسکو زبردست نفاذت کا اندیشہ نہ تھا۔ تمام
صوبہ داروں میں سب سے زیادہ جس شخص کا خیال تھا وہ غازی ملک تغلق صوبہ دار دیبا پور تھا
جو سلطان علاء الدین کے زمانے سے منل افگنی کے سبب بڑی شہرت اور اثر رکھتا تھا۔ غازی ملک تغلق کا
ذکر اوپر آچکا ہے اسکا بیٹا ملک فخر الدین جو ناخاں جو بعد میں سلطان محمد تغلق کے نام سے مشہور ہوا دہلی میں
موجود تھا۔ خسرو خاں نے تخت نشین ہوتے ہی ملک جو ناخاں کو امیر آخوڑ کا عہدہ عطا کیا اور اُسکی سب
سے زیادہ دلہی اور خاطر مدارات کرنے لگا تاکہ اُس کا باپ غازی ملک مخالفت پر آمادہ نہ ہو سکے جاہر
دیو کو جو قاضی خان اور سلطان قطب الدین خلجی کا قاتل تھا زور و جواہر سے تلوایا گیا۔ زندہ محول کورائے
رایاں کا خطاب ملا۔ اپنے بھائی حسام الدین کو خان خانان کا خطاب دیا قصر ہزار ستون اور سلطانی
مجلسے میں ہندو ہی ہندو نظر آنے لگے۔ دہلی میں پہلے ہی کچالیس ہزار ہندو سواروں کی مسلح فوج موجود
تھی مسلمانوں کی کوئی طاقت دہلی میں باقی نہیں رکھی گئی تھی جو مسلمان موجود تھے اُن کو خسرو خاں نے
اپنا چنوا بنا لیا تھا۔ اب بادشاہ ہو کر اُس نے ہندوؤں کی بھرتی شروع کر دی۔ ہندوؤں میں جا بجا خوشیاں
منائی گئیں کہ دہلی چہر ہندوؤں کے قبضہ میں آگئی۔ دیول دیوی جو خسرو خاں کے بعد سلطان قطب الدین
مبارک شاہ کی بیوی بن گئی تھی اب سلطان کے قتل ہونے پر اُس کو خسرو خاں نے اپنی بیوی بنا لیا۔
خسرو خاں کہ اسلام سے پہلے ہی کوئی تعلق نہ تھا اب بادشاہ بننے کے بعد اُس نے اپنے نام کا تبدیل
کرنا ایسے مناسب نہ سمجھا کہ ملک میں بہت سے ایسے مسلمان سردار موجود تھے جن کو وہ فریب

دیکر انہی مخالفت سے باز رکھنے کا خواہاں اور بتدریج اسلامی سلطنت کو خالص ہندو سلطنت بنانا چاہتا تھا۔ باوجود ان تمام احتیاطوں کے خسرو اور حامیان خسرو کی بہت فطرتی اپنا اثر دکھانے بغیر نہیں رہ سکتی تھی۔ چنانچہ دہلی کی مسجدوں کو ہندوؤں نے مسلمانوں سے چھین لیا۔ مسجدوں کی محرابوں میں مہبت رکھے گئے اور مسجدوں کو مندر بنا کر ان میں مٹھے بچے اور بت بچے لگے۔ اذان کی آوازیں بلند ہونی موقوف ہوئیں، پھر اس سے بھی بڑھ کر باجی تپ کی یہ حرکت ہوئی کہ مسلمانوں سے قرآن شریف وبردستی چھین چھین کر جمع کئے گئے۔ ان قرآن شریفوں کو ایک دوسرے پر رکھ کر خسرو خاں کے دربار میں چھوٹے چھوٹے جوتے بنا دیے گئے اور ان پر مندر و دیواری بیٹھے۔ غرض ایسی ایسی کمینہ حرکات سرزد ہوئیں جن کے لکھنے کی تاب زبان قلم نہیں لاسکتی۔ خزانوں کے مندر ہندوؤں کے لیے کھول دیے گئے اور لاتعداد ہندو دروازہ آ کر فوج میں بھرتی ہونے لگے۔ ملک جو ناخاں ابن غازی ملک ڈھائی بیٹے تک توجہوراً اس ہندو گردی کو دیکھتا اور برداشت کرتا رہا ایک مدوزہ موقع پا کر اور گھوڑوں کی ڈاک بٹھا کر وہ دہلی سے دیلاپور کی طرف بھاگا۔ چند گھنٹے کے بعد ملک جو ناخاں کے فرار ہونے کا حال خسرو خاں کو معلوم ہوا، اُس نے تعاقب میں سوار بھیجے مگر وہ ملک جو ناخاں کی گرد کو بھی نہ پاسکے، ملک جو ناخاں جب اپنے باپ غازی ملک کے پاس پہنچ گیا تو اُس نے خود کا شکریہ ادا کیا اور اپنے ولی نعمت سلطان قطب الدین مبارک شاہ خلجی کے خون کا انتقام لینے کے لیے تیار ہوا۔ ملتان کے امیر کو لکھا کہ فوج لے کر میرے شریک ہو جاؤ تاکہ ہم دونوں ملکر خسرو خاں سے سلطان قطب الدین کا انتقام لیں۔ امیر ملتان نے لکھا کہ جتنی بلی کا پادشاہ ہر چکا ہر گسکا متاقلہ ہم جیسے چھوٹے اسیروں سے کہاں ہو سکتا ہے۔ غازی ملک نے ملتان کے ایک رئیس بہرام امین نامی کو ایک خط لکھا کہ امیر ملتان امارت کے قابل نہیں رہا تم اسکو قتل کر کے ملتان کی حکومت اپنے قبضے میں لاؤ اور وہاں کی فوج لے کر میرے پاس چلے آؤ۔ بہرام امین نے آسانی حاکم ملتان کو قتل کیا اور فوج لے کر غازی ملک کے پاس دیلاپور چلا آیا۔ غازی ملک نے فوج لیکر دہلی کی طرف کوچ کیا۔ خسرو خاں نے یہ خبر سن کر ایک زبردست فوج اپنے بھائی کی سرداری میں روانہ کی۔ سرستی کے قریب لڑائی ہوئی۔ خسرو خاں کی فوج شکست کھا کر بھاگی۔ غازی ملک سرستی سے روانہ ہو کر اندر پرست کے خرابے میں پہنچ کر خیمہ زن ہوا۔ خسرو خاں ہندوؤں کا لاتعداد لشکر لے کر شہر سے نکلا۔ غازی ملک کے مٹھی بھر مسلمانوں کے متاقلے میں یہ بے شمار ہندو فوج زور و خور دکا ہنگامہ گرم ہونے پر کچھ بھی نہ کر سکی اور جو اس باختم ہو کر بھاگی۔ خسرو خاں جب دہلی سے غازی ملک کے متاقلہ کو نکلا تھا تو اُس نے تمام شاہی خزانے کو جو سلطان قطب الدین ایک کے زمانے سے اب تک

جمع ہوتا چلا آیا تھا اکلوا کر ہندوؤں کو تقسیم کر کے خود ان میں جھگڑا دو فساد ہی تھی اسکو غازی ملک کا خوف تھا اس لیے اُس نے یہ کہہ کر خود انہندوؤں کو تقسیم کر دیا تھا کہ اگر ہندی فتح ہوئی تو تم اس روپیہ کو اپنی سہ سالہ بیٹی تہنواؤں سے بھرادہ اگر ہم ہارے گئے تو کم از کم یہ بیٹی تو مسلمانوں کے ہاتھ نہ آسکیگا۔ خضر خاں شکست خورہ میدان سے فرار ہو کر ایک عرصہ بعد چڑھ کر اپنے چاچا کے پاس آئے اور وہاں سے گرفتار کر کے قتل کیا گیا غازی ملک نے دہلی میں آکر تلاش کیا کہ شاہی خاندان کا کوئی فرد جو چھوٹی یا بڑی عمر کا ملے تو اسکو تخت پر بٹھائے، مگر خروخاں پہلے ہی شاہی خاندان کو کچھ سوچت ہو گیا تھا۔ ہند غازی ملک نے تمام مسلمان سرداروں کو جمع کر کے کہا کہ بھائیو میں تو صرف سلطان صاحب دین علی کا نام ہے نہ تو انہیں اپنا کام پر کر کے اب تم جو کمزور مناسب سمجھو بادشاہ بنا لو میں اُسکی فرمانبرداری کے لیے کمر بستہ ہوں۔ سب نے بالائفاق غازی ملک ہی کو اپنا سلطان منتخب کیا اور وہ سلطان غیاث الدین تغلق کے نام سے دہلی کے تخت پر بیٹھ کر برعظم ہندوستان کا شہنشاہ بنا۔

قابل توجہ سلطان قطب الدین ایبک کی وفات سے قریباً سو برس کے بعد سلطان علاء الدین خلجی کے زمانے میں مسلمان برعظم ہندوستان کے پورے رقبہ پر حاکم و فرمانروا اور قابض و مسلط ہو گئے۔ اس تکمیل فتوحات کے ساتھ ہی انھوں نے اپنی محکوم ہندو قوم کے افراد کو عذرات عظمیٰ اور سلطنت کی مدارالہامی کا بلند ترین عمدہ عطا کر دیا۔ ہندو قوم میں ایسے بزرگ و جلیل عمدے کی قابلیت منقو و تھی تاہم مسلمانوں نے فتوحات سے غافل نہ ہوئے ہی ہندو قوم کو اپنی سیرجشی و دنیا بینی اور خوش اعتمادی کا جو علی ثبوت دیا وہ ہندوؤں نے کیا دنیا کی کسی محکوم قوم نے کبھی اپنے فاتحین سے نہ دیکھا ہوگا۔ یہ رواداری اور یہ مساوات مسلمانوں کے سوا دنیا کی کسی قوم میں تلاش نہیں کی جاسکتی ہندوؤں نے اس اعتماد اور اس فیاضی کے معاوضے میں جو چیز پیش کی اُسکی تفصیل ابھی اس باب کے آخری حصہ میں قارئین کرام ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ مسلمانوں نے تمام برعظم ہند پر فیاض و متصرف اور فرمانروا ہونے کے بعد بھی ہندوؤں کو اپنے مندروں میں عبادت کرنے اور گھنے بجانے سے نہیں روکا۔ لیکن خروخاں ہند کی بیخ ماہہ سلطنت میں ہندوؤں نے چہرہ دست ہو کر مسلمانوں کے معبودوں بیٹھے مسجدوں اور ان کی مذہبی کتاب قرآن مجید کے ساتھ جو سلوک کیا وہ سب تک کے ہندو حوصلوں کی بخوبی خبر دیتا ہے۔ سجان راس کے بھی چونکہ ہندو تھا لہذا اُسکو اپنے ہم مذہبوں کی اس سفلہ مزاجی اور ذلیلانہ حرکات کا حال معلوم کر کے ضرور شرم آئی ہوگی اسی شرم و مذمت کے تقاضے سے اُسکو اپنی تاریخ میں خسرو خاں کی نسبت یہ اشعار درج کرنا پڑے کہ

کے را کہ نہ بو شرف در نهاد	نہا شد عجب گریو در بنسواد
سزا کساں را بر امر اشتن	درایشاں امید ہی داشتن
سر رشتہ خویش گم کردنت	بجیب اندول مار پر دست
دگر زندگانے توقع مار	کہ در جیب و دامن وہی چائے مار

باب چہارم و خلد اول ختم

خاتمہ

حضرت مصنف مدظلہ نے اس کتاب کے دیباچہ طبع اول میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص چاہے تو اس کتاب کو مطالعہ کرتے وقت ان کتابوں کے ناموں کی ایک فہرست خود مرتب کر لے، جسکے اقتباسات اس کتاب میں موجود ہیں، کیونکہ اس طرح ثانی کی کتابیاں پڑھنے اور مسودہ کے ساتھ کاہون کا مقابلہ کرنے کا کام انجام دینا پورا تو خیال آیا کریں ہی ایک ایسی فہرست مرتب کر کے کیوں نہ اس کتاب کے ساتھ شامل کر دوں، چنانچہ اس پہلی جلد میں جن جن تاریخوں کے حوالے یا اقتباسات درج کیے گئے ہیں یا بعض مقامات پر کتاب کا نام نہیں بلکہ مصنف یا مورخ کا نام لیکر اس کا قول نقل کیا گیا ہے ان سب کے ناموں کی فہرست اس کتاب کی کتابیاں پڑھتے ہوئے میں نے مرتب کر لی۔ اس کتاب کا مقدمہ چونکہ ایک الگ حیثیت کی چیز ہے اور اسکو بجائے خود ایک مستقل تصنیف کہا جاسکتا ہے لہذا میں نے مقدمہ سے تعلق رکھنے والی فہرست الگ اور ابواب کتاب کی فہرست الگ مرتب کی۔ فہرست کے دن و دنوں حصوں پر ایک نظر ڈالنے سے بیک وقت ان کتابوں اور ان مصنفوں کا نام سامنے آجائینگے جن کا حوالہ اس کتاب میں جا بجا دیا گیا ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی بہت سی کتابیں ایسی ہونگی جن سے اس کتاب کی تصنیف میں مدد لی گئی ہے جیسا کہ دیباچہ میں اشارہ موجود ہے۔ اگر میری یہی ذرا سی خدمت کسی کو پسند آجائے تو میرے لیے دعائے خیر فرمائی جائے۔ والسلام

خاکسار محمد ایوب خاں نیچر مکتبہ رحمت نجیب آباد (دیوبند)

جن کتابوں یا مصنفوں کا مقدمہ میں حوالہ دیا گیا ہے

(۶) تاریخ فسطی

(۷) سفرنامہ ابن بطوطہ

(۸) رسالہ طہرت

(۹) رسالہ ساروت

(۱۰) مہلج تبت

(۱) نرائن مجید و فرقان حمید

(۲) حجتہ الاسلام

(۳) مروج الذهب و مصنف ابوالحسن علی ہمدانی

(۴) بیچ نامہ

(۵) تالیف ابن خلدون

(۲۸) بیروت کا سچی اخبار الوطن	(۱۱) تاریخ مولوی ذکار اللہ
(۲۹) تاریخ ہند مصنفہ ڈاکٹر ڈبلیو بیوٹر صاحب	(۱۲) سفرنامہ سلیمان سیرانی
(۳۰) کیرل اتہنی	(۱۳) سفرنامہ ابو زید سیرانی
(۳۱) اشوک کی لاٹھوں کے کتبے	(۱۴) عجائب الاسفار
(۳۲) جینیو اینورشی کے پروفیسر ایڈورڈ مونٹ	(۱۵) تحفۃ المجاہدین
(۳۳) لڈولف کرہیل	(۱۶) تمدن عرب (مصنفہ ڈاکٹر گنگا دلی بان فرانسسی)
(۳۴) میسوپولی	(۱۷) پریگ آف اسلام (مصنفہ ڈاکٹر ڈبلیو آرنلڈ)
(۳۵) ای بلفورٹ فلاسفر	(۱۸) لائف آف محمد (مصنفہ سر ولیم موریس)
(۳۶) مارگو لیچہ ترجمہ قرآن انگریزی راڈویل کا دیباچہ نگار	(۱۹) سفر شرق (مصنفہ شیورسہان)
(۳۷) ڈاکٹر سمویل جانس	(۲۰) جیمز رانا کیچر پڈیا
(۳۸) ریورینڈ ڈبلیو سیلفین	(۲۱) تاریخ چارلس پنجم (مصنفہ رابرٹس)
(۳۹) جی ایم راڈویل ترجمہ قرآن	(۲۲) تاریخ جنگ صلیبی (مصنفہ شیورسہان)
(۴۰) جرنل مستشرق عمانویل ڈیوفس	(۲۳) میزان الحق (مصنفہ پادری فکدر)
(۴۱) طاسطانی روسی فلاسفر	(۲۴) لیکنز آف سیرف (مصنفہ طامس کارلائل)
(۴۲) مشہور مونیخ گین	(۲۵) مونٹمرئی یا سنو شاسٹر
(۴۳) جیون ڈیون پورٹ صاحب	(۲۶) جینی سیاح ہیونگ شیانگ کا سفرنامہ
(۴۴) مختصر تاریخ جورج	(۲۷) مصر کا اجارہ موسومہ ایکٹ

جن کتابوں یا مصنفوں کا حوالہ اس جلد اول کے ہر جہاز ابواب میں دیا گیا ہے

(۱) تاریخ طبری ترجمہ فارسی مترجم ابو علی محمد وزیر ابصاح	(۶) عجائب الهند (مصنفہ بزرگ بن شمر ہار)
بن منصور سامانی بادشاہ بخارا	(۷) تاریخ اسلام
(۲) وجہ نامہ	(۸) تاریخ ذکار اللہ
(۳) تاریخ سندھ مصحوبی	(۹) جامع التواریخ (مصنفہ قاضی فقیر محمد صاحب)
(۴) تذکرۃ الحفاظ	(۱۰) زین الاخبار بحوالہ فرشتہ
(۵) مروج الذهب (از مسعودی)	(۱۱) تاریخ ابن خلدون

(۳۵) سفرنامہ مظہری (مصنف محمد طہم انصاری)

(۳۶) تاریخ فیروز شاہی (مصنف ضیاء برنی)

(۳۷) سفرنامہ ابن بطوطہ

(۳۸) ہندستان پر حملے (مصنف دیو چندر لال بن سیو لیون)

(۳۹) جواہر فریدیہ

(۴۰) تاریخ روس (مصنف سرژی میکسز داس)

(۴۱) ہندستان کی تاریخی کہانیاں (مصنف جی سی ایلن صا)

(۴۲) لتھورج کی تاریخ ہند

(۴۳) ابن حوقل

(۴۴) بشاری متعدی

(۴۵) تاریخی سلسلہ حکایات (مصنف ای مارٹن)

(۴۶) آئینہ تاریخ نامہ (مصنف اجڑ شہر پور شاد ستارہ ہند)

(۴۷) مختصر سرگشن ہند (مصنف لالہ بابور ام)

(۴۸) خلاصۃ التواریخ (مصنف شی سجان برک بختدار میٹاوی)

(۴۹) لنگ پوران

(۵۰) تاریخ ہند قدیم (مصنف کے ایم پائیکار)

(۵۱) وقایع اجموتانہ (مصنف بابو جوالا سہا کے)

(۵۲) جغرافیہ اقلیم ہند (نشی سجان برکے بٹالوی)

(۵۳) تاریخ ہند (مصنف لالہ لاجپت رائے)

(۵۴) تاریخ حالات ہند (مصنف رام چندر صاحب)

(۵۵) جامع التواریخ (مصنف مروج ضیہ سندیلوی)

(۵۶) تاریخ ابوالفداء

(۱۲) تاریخ التواریخ

(۱۳) روضۃ الاصفا (مصنف مفتی غلام سرور لاہوری)

(۱۴) تلح الماکثر (مصنف خواجہ صدر نظامی)

(۱۵) تاریخ فرشتہ

(۱۶) بریک بک آف اسلام (مصنف ڈاکٹر ڈبلیو بی بٹلر)

(۱۷) تاریخ نظامی (مصنف نظام الدین ہرنوی)

(۱۸) تاریخ یمنی

(۱۹) روضۃ الصفا (مصنف خاندان شاہ یا انور شاہ)

(۲۰) طبقات ناصری (مصنف ابو عمر شہناج سراج)

(۲۱) طبقات اکبری (مصنف خواجہ نظام الدین احمد برکی)

(۲۲) غزنامہ مسعود (مصنف غیاث حسین بگراچی)

(۲۳) تاریخ بیتی (مصنف ابو الفضل بیتی)

(۲۴) محتاج التواریخ

(۲۵) سفرنامہ حکیم ناصر خسرو ایرانی (مترجم حکیم موصوف)

(۲۶) تاریخ ہند (مصنف ڈاکٹر ڈبلیو بی بٹلر صاحب)

(۲۷) ملکہ صاحب کی تاریخ

(۲۸) امیر نامہ (مصنف سید سعید احمد صاحب)

(۲۹) منتخب التواریخ (مصنف ملا عبدالقادر بدایونی)

(۳۰) تاریخ ہند (مصنف لفظن صاحب)

(۳۱) سوانح عمری حکیم ناصر خسرو ایرانی (مترجم مولانا حالی)

(۳۲) تاریخ زین الماکثر

(۳۳) تاریخ ماوہ (مصنف شعی کریم علی سریشی ریڈیسی انور)

(۳۴) شاہ دراجستان



مندرجہ ذیل کتابیں فروخت کیلئے موجود ہیں

۱۹۱

کتاب کا نام	مبنت کا نام	قیمت فی جلد علاوہ محصول ڈاک
آئینہ حقیقت نما جلد اول	اکبر شاہ خان نجیب آبادی	۱/۵
" " " " دوم	" " " "	۱/۵
قول حق	" " " "	۱/۵
گلے اور اسکی تاریخی عظمت	" " " "	۱/۵
وید اور اسکی قدامت	" " " "	۱/۵
جنگ انگورہ	" " " "	۱/۵
نواب میر خان	" " " "	۱/۵
مسلمانان اندلس	" " " "	۱/۵
خان جهان لودی	" " " "	۱/۵
خواص خان ولی	" " " "	۱/۵
پردہ پر ایک نظر	" " " "	۱/۵
تاریخ اسلام جلد اول	" " " "	۱/۵
تاریخ اسلام جلد دوم	" " " "	۱/۵
سپاہیانہ زندگی	" " " "	۱/۵
اکابر قوم	" " " "	۱/۵
تاریخ مرچ	مولوی محمد ادریس خان نجیب آبادی	۱/۵

فرمائش اس پتہ سے بھیجیے۔ منیجر عتبات نجیب آباد